

غَايَةِ الْإِيمَانِي

فِي

تَفْسِيرِ الْكَلَامِ السَّعَادِي

٥

ح) دار الحضارة للنشر والتوزيع، ١٤٣٨هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

رديني، هادي بن علي

غاية الأمانى في تفسير الكلام الرياني للإمام شهاب الدين أحمد بن إسماعيل الكوراني (المتوفى سنة ٨٩٣هـ) من سورة المؤمنون إلى آخر سورة فاطر./ هادي بن علي الرديني - ط١- الرياض ١٤٣٨هـ

ص: ٠٠×٠٠ سم

ردمك: ٧- ٤٤٧- ٥٠٦- ٦٠٣- ٩٧٨

١- القرآن- تفسير ١- العنوان

١٤٣٨/٦٢٠٠

ديوي ٢٢٧.٣

رقم الإيداع: ١٤٣٨/٦٢٠٠

ردمك: ٧- ٤٤٧- ٥٠٦- ٦٠٣- ٩٧٨

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م

دار الحضارة للنشر والتوزيع

ص.ب ١٠٢٨٢٣ الرياض ١١٦٨٥

هاتف: ٢٤١٦١٣٩ - ٢٤٢٢٥٢٨ فاكس: ٢٧٠٢٧١٩

فاكس: ٢٤٢٢٥٢٨ تحويلة ١٠٣

الرقم الموحد: ٩٢٠٠٠٠٩٠٨

عَايَةَ الْإِمَامَيْنِ
فِي

نَفْسِ الْكَرَامِ السَّانِي

لِلْإِمَامِ شَهَابِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْكُورَانِي

المتوفى سنة ٨٩٣ هـ

تَحْقِيقُ

د. هادي بن عيسى آل رويني الزرروي

المجلد الخامس

مِنْ سُورَةِ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى آخِرِ سُورَةِ وَطَاءٍ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير
سورة المؤمنون

«سورة المؤمنون»

مكية وهي مائة وتسع عشر آية^(١).

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ (٦) فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ (٧)﴾ [٧-١].

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (قد) ثبت^(٢) المتوقع كما (أن) لما تنفيه^(٣)، وكان المؤمنون يتوقعون نوع بشارة منه تعالى فصدر السورة بما دلّ على ثبوت متوقعهم على أبلغ وجه، بأن أدخل (قد) على المضارع [البارز في]^(٤) صورة الماضي الدال

(١) في العدد الكوفي والحمصى مائة وثمان عشرة، وفي الباقي مائة وتسع عشرة. انظر: الكشف

(٢/٤١٦)، وإتحاف فضلاء البشر (٣١٧)، والمحرر الوجيز في عدّ آي الكتاب العزيز (١١٦).

(٢) في «ح»: ثبت.

(٣) انظر: الكشف (٢/٤١٦)، وأنوار التنزيل (٤٥١). في هامش الأصل و «ص»: وإن لما تنفي

ما كان وقوعه متوقعا.

(٤) ما بين المعكوفين مطموسة في الأصل.

على التحقيق، فكأنه قيل: قد تحقق أن المؤمنين من أهل الفلاح والفوز بالأمانى، ويجوز أن يكون [جواب] ^(١) قسم محذوف فيزداد تأكيداً على تأكيد ^(٢).

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ الخشوع: فعل القلب ويسري أثره في الجوارح ^(٣)، [ولذلك] ^(٤) لما رأى رسول الله - ﷺ - ^(٥) مصلياً يعث بلحيته فقال: «لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه» ^(٦)، ومن الخشوع في الصلاة ^(٧) أن [لا يحدث] ^(٨) نفسه بأمر لا يتعلق بالصلاة ^(٩)، ويتوقى كف الثوب والإلتفات، وقلب

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) من معاني (قد) إذا دخلت على الماضي: ١- التوقع نحو: «قد قامت الصلاة». ٢- تقريب الماضي

نحو: «قد قام زيد». ٣- التحقيق كقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ [الشمس: ٩]. انظر:

شرح المفصل (١٤٨/٨)، والجنى الداني (٢٥٦-٢٥٩)، والدر المصون (٣١٥/٨)، ومغني اللبيب

(١٧١/١-١٧٥)، وحاشية الشهاب (٣١٨/٦).

(٣) انظر: المفردات (٢٨٣)، والكشاف (٢١٧/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٠٣/١٢).

(٤) ما بين معكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) في الأصل: صلعم.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٦٦/٢) ح ٣٣٠٩، وابن أبي شيبة في المصنف (٨٦/٢)

ح ٦٧٨٧، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (١٩٤/١) موقوفاً على حذيفة بن اليمان،

والحكيم الترمذي في نواتر الأصول (٣٤٤/٢) الأصل ٢٤٥، والبيهقي في السنن الكبرى

(٢٨٥/٢)، وأورده الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٣٩٩/٢) ح ٨٢٨، وابن حجر في

الكافي الشاف (١١٥) ح ٣٦، وقال: «فيه سليمان بن عمرو، وهو أبو داود النخعي، أحد من

أُتهم بوضع الحديث»، وقال الألباني عن الحديث إنه موضوع كما في إرواء الغليل (٩٢/٢)

ح ٣٧٣. وانظر: سبل السلام (١٤٧/١)، والبيان والتعريف (١٥٩/٢)، وشرح الزرقاني على

موطأ مالك (٤٧٩/١)، وشرح سنن ابن ماجه (٩٥).

(٧) في الأصل: الصلوة.

(٨) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٩) في الأصل «ح»: بالصلوة.

الحصاء، والسدل، والاختصار، وتشبيك الأصابع، ويُلبّد النظر بموضع السجود^(١). ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾ كَلَّ ما لا يعينك من قول وفعل^(٢): لغو، من لغا الرجل: أتى بالباطل، ومنه لغو اليمين^(٣)، وألغى ابن عباس^(٤) طلاق المكره، أي: أبطله^(٥). ولما وصفهم بالخشوع في الصلاة^(٦) أتبعه الوصف بالإعراض عن اللغو جمعاً لهم بين فعل ما ينبغي وترك ما لا يعني اللذين عليهما مدار الكمال، فهو من تنمة الصلاة^(٧)؛ فلذلك فصل به بينهما وبين الزكاة^(٨).

(١) انظر: الكشف (٢١٧/٤)، والبحر المحيط (٣٩٥/٦). والسَّدَل: أن يطرح المصلي الرداء على كتفيه، ولا يردّ طرفه على الآخر. انظر: الإنصاف (٤٦٩/١)، والشرح الممتع على زاد المستنقع (١٨٨/٢). والاختصار: أن يضع المصلي يديه على خاصرته، ونهى عنه؛ لأنه فعل اليهود في صلاتهم. انظر: فتح الباري (٤٩٥/٦)، والشرح الممتع على زاد المستنقع (٣٢٢/٣، ٣٢٣). ويلبد: التلبّد: إلزام النظر موضع السجود من الأرض. انظر: لسان العرب (٣٩٨٤/٧)، مادة «لبد».

(٢) في «ح» أو فعل.

(٣) انظر: المفردات (٧٤٢)، والكشاف (٢١٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥١)، والبحر المحيط (٣٩٥/٦). ولغو اليمين: أن يحلف على شيء وهو يرى أنه كذلك، وليس كما يرى في الواقع، وعند بعضهم: هو ما لا يعقد الرجل قلبه عليه نحو: لا والله، وبلى والله. انظر: الزاهر في غريب ألفاظ الإمام الشافعي (١٣٦)، والتعريفات (٢٠٢).

(٤) ابن عباس: أبو العباس عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي، صحابي جليل، ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث، إمام في التفسير والحديث والفقه والشعر، لقب بحبر الأمة وترجمان القرآن؛ لكثرة علمه، توفي بالطائف سنة ٦٨هـ.

انظر: تاريخ بغداد (١٧٣/١)، سير أعلام النبلاء (٣٣١/٣).

(٥) قال ابن عباس: «ليس على المكره المضطهد طلاق».

انظر: الحاوي الكبير (٢٢٩/١٠)، والمغني (٣٥٠/١٠)، ومعجم فقه السلف (٢٨/٦).

(٦) في الأصل «ح»: الصلوة.

(٧) في الأصل «ح»: الصلوة.

(٨) في الأصل «ح»: الزكاة.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ أي: التزكية فإنه اسم مشترك بين العين^(١)، والمعنى القائم بالفعل^(٢)، وعبر عن المزكي بالفاعل تحاشياً عن التكرار مع أن كل فعل يعبر عن مصدره بلفظ الفعل ضرورة صدق العام على الخاص. ومن فسره بالذين يفعلون [ما يفعلون]^(٣)؛ ليزكيهم الله، أو ليزكوا أنفسهم^(٤) بالصلاة^(٥) ينادي على بطلان تخريجه^(٦). وكذا نظيره^(٧) في سورة المعارج^(٨). ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ٥ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ أي: حافظون فروجهم في الحالات كلها إلا في حال تزوجهم أو تسريهم، والأحسن تعلق الجار بحافظون، من حفظت المال على اليتيم، أي: حافظون فروجهم على الأزواج لا يتعداهن، ثم قيل غير حافظين إلا على الأزواج تأكيد على تأكيد^(٩).

(١) في «ح» المعنى.

(٢) الاسم المشترك: هو اللفظ الدال على معنيين مختلفين أو معانٍ كثيرة على السواء.

انظر: نهاية السؤل (١١٤/٢)، والتعريفات (٢٢٩).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) في هامش الأصل: قائله الراغب. انظر: المفردات (٣٨١).

(٥) في الأصل: بالصلوة.

(٦) في هامش الأصل قائله الراغب: إذا لو كان المعنى ذلك لشمّل كل فعل فيه طاعة.

(٧) انظر: الكشف على الكشاف (٣٥١/أ — ب)، حاشية الشهاب على البيضاوي (٣٢٠/٦).

(٨) في الأصل: نظرة.

(٩) الآية (٢٤، ٢٥). انظر الأصل (٣٣٠/أ).

(١٠) انظر: الكشف (٢١٩/٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٥٠/٢)، وأنوار التنزيل (٤٥١)، والدر المصون (٣١٧/٨).

﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ فيه إشارة إلى أنه مباح لا ثواب فيه ولا حرج، وهذا إذا لم يقصد به عدم الوقوع في الزنى^(١)؛ لما روى البخاري^(٢) أنهم قالوا: «يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له أجر؟» قال: نعم رأيتم لو وضعه في الحرام أكان له^(٣) وزر^(٤). ونكاح المتعة باطل إجماعاً^(٥)، فلا وجه لعدّ المنكوحه متعة من الأزواج.

﴿فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ المستثنى. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [الكاملون في العدوان]^(٦).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ ٨ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ٩ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَرِثُونَ﴾ ١٠ ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ١١ ﴿[١١-٨].

(١) في «ق»: الزنا.

(٢) في هامش الأصل: النفي الذي من لوازم المنوع يعلم من السياق.

(٣) البخاري: محمد بن إسماعيل بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله، ولد في بخارى، ونشأ يتيماً، ارتحل في طلب العلم إلى خراسان، والعراق، ومصر، والشام، وسمع من نحو ألف شيخ، ألف مؤلفات عدّة منها: الجامع الصحيح، والتاريخ الكبير، والأدب المفرد، مات — رحمه الله — في خرتنك بسمرقند، عام ٢٥٦هـ، وكان مولده عام ١٩٤هـ.

انظر: تاريخ بغداد (٢/٤٠٣—٣٦)، وفيات الأعيان (١/٤٥٥).

(٤) في «ق»: عليه.

(٥) الحديث أخرجه مسلم من حديث طويل. صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الزكاة، باب كل نوع من المعروف صدقة (٧/٩١، ٩٢). وقال ابن حجر: «... وجاء ما هو أصرح في هذا المراد من وضع اللقمة، وهو ما أخرجه مسلم عن أبي ذر»، ثم أورد الحديث.

انظر: فتح الباري (١/١٣٧). وما أورده المصنف لم يخرج به البخاري في صحيحه، وإنما أخرجه في الأدب المفرد، باب أن كل معروف صدقة (٣٦).

(٦) نكاح المتعة: أن ينتفع الرجل من المرأة المباح له نكاحها بأن يعطيها شيئاً لمدة معلومة.

انظر: الزاهر (١٩٤)، والتعريفات (٣٦٦).

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ لا يخونون فيما يؤتمنون فيه من [حقوق الله]^(١)، وحقوق [العباد، ويرعون العهود]^(٢) والمواثيق لا يغدرون. لم يجمعه؛ لأنه اسم للحاصل بالمصدر بخلاف الأمانة، فإن [المراد منه الشيء المؤتمن فيه]^(٣)، وقرأ ابن كثير^{(٤)(٥)} بالإفراد، والجمع أولى؛ لتناوله الأفراد صريحاً^(٦).
﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ أي: [المفروضة والمشروعة. «يحافظون» يؤدونها في أوقاتها مرعياً]^(٧) فيه الأركان والأبعاض والهيئات مواظبون على ذلك على الاستمرار. [وقرأ حمزة^(٨)، والكسائي^(٩) بالإفراد على إرادة الجنس وعليه]^(١٠)

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: الكشف (٢٢٠/٤)، والبحر المحيط (٣٩٧/٦).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) ابن كثير: عبد الله بن كثير السدّاري، مولى عمرو بن علقمة الكناني، أبو معبد، إمام أهل مكة في القراءة في زمانه، وثقة ابن معين، كان فصيحاً بليغاً مفوهاً، توفي سنة ١٢٠هـ بمكة.

انظر: وفيات الأعيان (٤١/٣)، وغاية النهاية (٤٤٣/١).

(٦) انظر: الكشف (١٢٥/٢)، والتيسير (١٥٨)، والنشر (٣٢٨/٢).

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٨) حمزة: أبو عمارة حمزة بن حبيب الزيات الكوفي، أحد القراء السبعة، كان حجة ثقة، ثبتاً بصيراً بالفرائض، عارفاً بالعربية، علم النظر، ولد سنة ٨٠هـ، ومات سنة ١٥٦هـ.

انظر: معرفة القراء الكبار (١١١/١)، وغاية النهاية (٢٦١/٢).

(٩) الكسائي: أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي، أحد القراء السبعة، انتهت إليه رئاسة الإقراء في الكوفة، تعلم النحو على كبر في السن، له تصانيف منها: معاني القرآن، والنوارد الكبيرة، وغيرهما، ولد سنة ١٢٠هـ، ومات سنة ١٨٩هـ بالري.

انظر: سير أعلام النبلاء (١٣١/٩)، وغاية النهاية (٥٣١/١).

(١٠) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

الرسم، والجمع أظهر^(١)؛ لظهور تناول الأفراد مفروضة كانت أولاً، ولا تكرار [ولأن الأول في بيان خشوعهم والثاني^(٢) في مسارعتهم إليها، وقدم بيان الخشوع؛ لأنه الأصل في العبادات.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ الموصوفون بالصفات المذكورة أحقّاء باسم الوراثة، وبأن لا يُسمّى غيرهم وُراثاً؛ لحقارة ما ورثوه، وإنما سميّ جزاء [أعمالهم ميراثاً دلالة على كمال الاعتداد بها، وأن الثواب^(٣) في مقابلتها أمرٌ لازم كال ميراث، فإنه ملكٌ قهري لا يقبل الردّ. وقيل: لأنهم [ورثوا منازل الكفار في الجنة لو كانوا مسلمين، لما^(٤)] في^(٥) الحديث: «ما من أحدٍ إلّا وكتب له مقعد في الجنة ومقعد في النار»^(٦).

﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ [أبْهَمُ أَوَّلًا، ثُمَّ فسرّ؛ إظهاراً للفخامة^(٧)، والفردوس: البستان الواسع الجامع لأصناف الثمار^(٨). روي أن الله تعالى

(١) والجمع قراءة الباقي. انظر: التيسير (١٥٨)، والموضح في وجوه القراءات السبع وعللها (٨٩١/٢)، والنشر (٣٢٨/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣١٧).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) انظر: المحرر الوجيز (٢٢٣/١١).

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب تفسير القرآن، باب «فأما من أعطى واتقى» (٣/٣٢٤)،

(٣٢٥) ح ٤٩٤٥، ٤٩٤٦، ٤٩٤٧.

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٨) انظر: الكشف (٢٢١/٤)، ونظم الدرر (١١٠/١٣).

[بني جنة الفردوس] ^(١) لبنة من ذهب، [ولبنة من فضة، وجعل] ^(٢) خلاها المسك الإذفر وغرس فيها من جيد الفاكهة والريا [حين] ^(٣). روى مسلم ^(٤) ^(٥) والبخاري أن رسول الله [قال: «إذا»] ^(٦) سألتهم الله الجنة فاسألوه الفردوس؛ فإنه أوسط الجنة [منه تنفجر الأنهار] ^(٧) ^(٨). ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا موت ولا انتقال، - اللهم اجعلنا من أهل الفردوس -.

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ق».

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٨/٤). والكشاف (٢٢١/٤)، وقد ورد هذا الأثر عن بناء الجنة مطولاً في أحاديث. كما في مسند الحميدي (٤٨٦/٢) ح ١١٥٠، ومسند الإمام أحمد (٥٩٩) ح ٨٠٣٠، (٧٠٢) ح ٩٧٤٢. والإذفر: طيب الريح.

انظر: النهاية في غريب الحديث (٣٢٧)، مادة «ذفر».

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، أحد الأئمة الأعلام، صاحب الصحيح المشهور باسمه، أصح كتب الحديث بعد صحيح البخاري. رحل مسلم إلى الحجاز، والعراق، والشام، ومصر، وسمع من جمع من المحدثين، مات سنة ٢٦١هـ بنيسابور.

انظر: تاريخ بغداد (١٠٣/١٠٠-١٠٤)، وسير أعلام النبلاء (١٢/٥٥٧-٥٨٠).

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ق».

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٨) أخرجه مسلم في كتاب الإمارة، باب بيان ما أعده الله تعالى للمجاهد (٢٨/١٣) صحيح مسلم بشرح النووي، ولم يخرج مسلم الحديث بهذا اللفظ، وقد ورد جزء من الحديث عن أبي سعيد

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ۝١٣ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝١٤ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝١٥ ثُمَّ إِنكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيْتُونَ ۝١٦ ثُمَّ إِنكُمْ يُومَدُونَ بِأَعْيُنِنَا ۝١٧﴾ [١٦-١٣].
ولما بين أن الفائزين لديه [هم المتصفون]^(١) بتلك الأوصاف المرضية المتحلُّون بهاتيكَ الأخلاق الزكية أشار إلى أدلّة وحدانيته واستحقاقه [ذلك]^(٢) من عباده بقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ آدم^(٣)، من «سُلالة» خلاصة «فُعالة» بمعنى مفعول، وبناء «فُعالة» تنبيء عن [القِلّة كالقلامه]^(٤)، والقمامة^(٥). ﴿وَمِنْ طِينٍ﴾ من بيانية، والأولى ابتدائية، ويجوز أن تكون إبتدائية أيضاً^(٦)، على ما

الخدري، وفيه: «...»، وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض»، وهو مما اتفق فيه البخاري ومسلم، وما ذكره المصنّف أخرجه البخاري تمة للحديث في صحيحه، كتاب التوحيد، باب «وكان عرشه على الماء» (٣٨٨/٤)، ح ٧٤٢٣.

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة في الأصل.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٣) قاله سلمان الفارسي، ومجاهد، وقتادة، وأبو صالح عن ابن عباس، واختاره الطبري، وابن كثير. انظر: جامع البيان (٨/١٨)، وزاد المسير (٤٦٢/٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/١٠٩)، وتفسير القرآن العظيم (٥/٤٦٠).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٢٢١)، وزاد المسير (٥/٤٦٢)، والدر المنصور (٨/٣٢٠).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٢)، والدر المنصور (٨/٣٢١).

روي عن الحسن^(١): «أنه خلق من ماء بين ظهراي الطين»^(٢). أو تبعية؛ لأن المسلول خلاصة الطين، وإنما نكّر الطين؛ لكونه طيناً مجهول الأجزاء من وجه جميع الأرض، وهي القبضة التي قبضها ملك الموت^(٣). ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ أي: نسله نطفة، فحذف المضاف^(٤). ﴿فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ المستقر من الأرض، استعير لمحل النطفة، ووصف بالمكانة مبالغة في وصف الرّحم بالحصانة^(٥).
﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ قلبنا النطفة البيضاء دماً جامداً علقَ بعض أجزائه بعضاً^(٦).

(١) الحسن البصري: الحسن بن أبي الحسن، عالم زمانه، قال قتادة: ما جلست إلى أحد ثم جلست إلى الحسن إلا عرفت فضل الحسن عليه، كان من عبّاد زمانه، رأى عثمان بن عفّان، وطلحة وغيرهما من الصحابة، مات سنة ١١٠هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٢/٢٨٩)، وحلية الأولياء (٢/١٣١).

(٢) انظر: الكشف (٤/٢٢١).

(٣) ورد في هذا المعنى حديث أبي موسى الأشعري قال: «قال رسول الله ﷺ — إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، جاء منهم الأحمر، والأبيض، والأسود وبين ذلك، والسهل، والحزن، والخبيث، والطيب». أخرجه أبو داود في سننه، كتاب السنة، باب في القدر (٤/٢٢١) ح ٤٦٩٣، والترمذي في جامعه، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة (٦٦٥ ح ٢٩٥٥). وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وانظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥/٤٦٠)، فتح الباري (٦/٣٦٤).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٢)، والدر المصون (٨/٣٢٢).

(٥) انظر: الكشف (٤/٢٢١)، والبحر المحيط (٦/٣٩٨).

(٦) انظر: زاد المسير (٥/٤٠٦).

﴿فَخَلَقْنَا أَلْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ ﴿قِطْعَةً لِّحْمٍ مِّمَّا يَمْضُغُونَ﴾. ﴿فَخَلَقْنَا أَلْمُضْغَةَ عِظْمًا﴾ ﴿صَلْبَةً﴾ ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا﴾ ﴿سَاتِرًا لِّهَا كَالْكِسْوَةِ﴾. وقرأ ابن عامر^(١)، وأبو بكر^(٢) «العظم» مفرداً في الموضعين على إرادة الجنس؛ لعدم اللبس، والجمع أظهر^(٣).

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ ﴿مَبِينًا لِلْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾، بأن كان جـهـاداً، فصار حيواناً، وناطقاً بعد أن كان أبكم، وسميعاً بعد أن كان أصم، وبصيراً بعد أن كان أكمه، وأودع فيه من القوى الظاهرة [والباطنة]^(٤)، وأنواع الإدراكات التي لا

(١) انظر: غريب القرآن لابن قتيبة (٢٩٦)، ومعاني القرآن للنحاس (٤/٤٤٧)، وزاد المسير (٤٠٦/٥).

(٢) ابن عامر: عبد الله بن عامر بن زيد اليحصبي، إمام أهل الشام في القراءة، ولي قضاء دمشق، وكان إمام الجامع بها، وكان لا يرى بدعة إلا غيّرَها، توفي سنة ١١٨ هـ بدمشق.
انظر: ميزان الاعتدال (٢/٤٤٩)، وغاية النهاية (١/٤٢٣).

(٣) أبو بكر: شعبة بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي، ولد سنة ٩٥ هـ، أخذ العلم عن المنقري، وعطاء بن السائب وغيرهما، وروى عنه الكسائي، ويحيى العليمي. كان إماماً كثير العلم، والعمل، ثقة، وهو أحد رواة قراءة عاصم، مات سنة ١٩٣ هـ. وقيل غير ذلك.
انظر: معرفة القراء الكبار (١/١٣٤)، وغاية النهاية (١/٣٢٥).

(٤) وهو قراءة الباقرين. انظر: الكشف (٢/١٢٦)، والتيسير (١٥٨)، والنشر (٢/٣٢٨).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

يقدر على درك شيء منها إلا علمه الشامل^(١). واحتجّ أبو حنيفة^(٢) - رحمه الله - [بالآية]^(٣) على أنّ من غصب بيضة، فأفرخت عنده، يضمن البيضة، ولا يرد الفرخ؛ لأنه خلق آخر^(٤).

فإن قلت: لم ذكر العطف بـ«ثم» أولاً وآخرأ دون المتوسطات مع تساوي المدة كما نطق به الحديث: «فيكون أربعين يوماً نطفة، ثم أربعين علقة، ثم أربعين مضغة، ثم ينفخ فيه الروح»^(٥)؟ قلت: «ثم» في الموضعين للتراخي رتبة، فإنّ انقلاب النطفة دماً جامداً أبعد حالاً من انقلاب العلقة مضغة وانقلابها عظماً^(٦)، وأما نفخ الروح فظاهر، ويجوز أن يكون تفنناً في الكلام، فإن ابتداء كلّ انقلاب يتعقب ما تقدمه، وإن كان انتهاؤه مترخياً فاستعمال الحرفين بالنظر إلى الحالتين.

(١) انظر: الكشف (٢٢١/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١١/١٨).

(٢) أبو حنيفة: النعمان بن ثابت، مولى تيم الله بن ثعلبة الكوفي، فقيه العراق، أحد الأئمة الأربعة في الفقه، روى عن جماعة من التابعين، يقول الشافعي: من أراد الفقه فهو عيال على أبي حنيفة، توفي سنة ١٥٠ هـ. انظر: تهذيب التهذيب (٤٤٩/١٠)، والتاج المكلل (١٣٠).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) انظر: الكشف (٢٢١/٤)، وبدائع الصنائع (١٤٨/٧)، وأنوار التنزيل (٤٥٢)، وروح المعاني (١٠/١٨). وردّ هذا القول القزويني بقوله: «فيه نظر على أصل مخالفه؛ لأن مباينته للأول لا تخرجه عن ملكه». الكشف على الكشف (٣/٥٢).

(٥) صحيح البخاري، كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة (٤٢٤/٢) ح ٣٢٠٨، وكتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٧١] (٣٩٥/٤، ٣٩٦) ح ٧٤٥٤.

(٦) في هامش الأصل «ص»: ويحتمل أن يكون الأوّل للتراخي زماناً؛ لأن النطفة إذا وقعت في الرحم تفرق في البدن. وإليه يشير في الحديث قوله: «يجمع أحدكم في بطن أمّه أربعين يوماً».

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ تعالى^(١) شأنه وكثر خيره على الخالقين، حيث أُوجِدَ من طين متدرجاً في الأطوار إنساناً في أحسن تقويم. وعن ابن عباس أن عبد الله بن سعد ابن أبي سرح^(٢) كان يكتب الوحي، فلما أملى عليه رسول الله هذه الآيات، وكان بليغاً وسمع ما بهر عقله، فلم يتمالك أن قال: فتبارك الله أحسن الخالقين. فقال رسول الله - ﷺ -: اكتب هكذا نزل، فارتاب من ذلك، وقال: أُنْزِلَ إِلَيَّ مِثْلَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ، فارتدّ مُدَّةً، ثم عاد إلى الإسلام أحسن عودة^{(٣)(٤)}.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَعِتُونَ﴾ لا محالة، [الفرق بين]^(٥) الميِّت والمائت: أن الأول يدل على الثبوت، والثاني يدل على الحدوث، تقول زيد مائت الآن أو غداً،

(١) في «ق» تعالى.

(٢) عبد الله بن سعد بن أبي السرح العامري، أخو عثمان بن عفان من الرضاع، أسلم يوم الفتح وهاجر، وكان يكتب الوحي ثم ارتدّ، وعاد وأسلم، وحسن إسلامه، وهو الذي فتح قبرص، وشارك في فتح مصر، اعتزل الفتنة بين علي ومعاوية، مات سنة ٥٩ هـ. قال الذهبي: «والأصح وفاته في خلافة علي - ﷺ -».

انظر: التاريخ الكبير للبخاري (٢٩/٥)، وسير أعلام النبلاء (٣٣/٣).

(٣) في «ق» عود.

(٤) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الحدود، باب الحكم فيمن ارتدّ (١٢٦/٤) ح ٤٣٥٨ بنحوه، وابن حجر في الكافي الشاف (١١٥) ح ٣٨، والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٤٤٤/١).

انظر: أسباب النزول للواحدي (٢٥٤)، والمحرم الوجيز (٢٢٥/١١)، والجامع لأحكام القرآن

(٧/٤٠)، والفتح السماوي (٦١٢/٢) ح ٥٠١.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

ولا تقول: ميت^(١). ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ﴾ للجزاء، ولا دلالة للكلام على عدم حياة^(٢) أخرى في القبر، وإنما لم يتعرض لها؛ لخفاء شأنها، فلا يحسن ذكرها في معرض الاستدلال على كمال الاقتدار.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ (١٧) وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٨) فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبْ لَكُمْ فِيهَا فَوَكَّهُ كَثِيرٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبَّغَ لِلْأَكْلِينَ (٢٠) وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّشُقُوقِكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢)﴾ [١٧-٢٢].

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ سبع سموات؛ سميت طرائق؛ لأنه [طورق بعضها فوق بعض، وكل شيئين]^(٣) جعلت أحدهما فوق الآخر فقد طارقت بينهما، وأصله: من الطَّرْقَة وهي الطبقة، [أو لأنها طرق الملائكة أو الكواكب في سيرها]^{(٤)(٥)}. ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ عن خلق السموات، بل

(١) انظر: الكشف (٢٢٢/٥)، وعمدة الحفاظ (١٤٢/٤)، والدر والمصون (٣٢٥/٨)، والكيليات

للكفوي (٨٥٨). وهناك رأي آخر، وهو أن الميت إشارة إلى ما يعتري الإنسان من تحلل

ونقص حيث يموت في الدنيا شيئاً فشيئاً. انظر: المفردات (٨٧٢)، مادة «موت».

(٢) في الأصل: حيوة.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) انظر: الكشف (٢٢٢/٤)، والمحزر الوجيز (٢٢٧/١١)، وأنوار التنزيل (٤٥٢).

كما أوجدنا نحفظها عن [تطرق الخلل]^(١)، كقوله: ﴿وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾^(٢)، أو^(٣) عن المخلوقات تحتها، فإنه جعلها معدن الأرزاق؛ بإنزال الر[حمة، يؤيده: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ بمقدار^(٤) معلوم اقتضته^(٥) الحكمة. ﴿فَأَسْكَنَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ في أعماقها منه تجري العيون، كقوله: ﴿فَسَلَكَهُ يَنبِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾^(٦)، وتخصيصه بالأنهار الخمسة^(٧) لا وجه له^{(٨)(٩)}.

﴿وَلِنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدْ رُؤِنَ﴾ لأنه أهون في العرف^(١٠) [من الإنزال، وإنما نكر الإذهاب؛ للدلالة على كثرة طرقه]^(١١)، وتعدد أسبابه، ومبالغة في الإبعاد

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) بعض الآية (٢٥٥) من سورة البقرة.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في «ق» بقدر.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) بعض الآية (٢١) من سورة الزمر.

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٨) في هامش الأصل: نقله الكشاف.

(٩) في هامش الأصل: «الجيحون، والسيحون، والدجلة، والنيل، والفرات».

وممن قال بالعموم ابن عطية. انظر: المحرر الوجيز (٢٢٧/١١).

(١٠) العرف: هو ما استقرّ في النفوس من جهة شهادات العقول، وتلقته الطباع السليمة بالقبول.

انظر: التعريفات (١٥٤)، والكلّيات (٦١٧).

(١١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

به^(١)، وهذا أبلغ في الوعيد [من قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ﴾^(٢) مَاؤُكُمْ غَوْرًا] ^(٣)، قيل أبلغ منه من ثمانية عشر وجهاً تعرف بالتأمل^(٤).

﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ﴾ بالماء ﴿جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا﴾^(٥) في الجنات ﴿فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ﴾ تتفكّهون بها، ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ تغذّيّاً كالتمر والزبيب، فإنهما من الأقوات، [وتحصلون منها أرزاقكم، وأسباب] ^(٦) معائشكم. يُقال: فلان يأكل من حِرْفَتِهِ، أي: منها وجه معاشه^(٧). ويجوز أن يعود الضمير إلى النخيل والأعناب؛ [لاشتمال ثمرهما] ^(٨) على هذه المعاني كلها، فإن قلت قد جاء في الزخرف ﴿لَّكُمْ فِيهَا فَكَّهُهُ كَثِيرَةٌ مِّنْهَا تَأْكُلُونَ﴾^(٩)، وهنا جمع الفاكهة، وأتى [بالواو العاطفة] ^(١٠)، ما الحكمة في ذلك؟.

(١) انظر: الكشف (٢٢٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٢).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة من الأصل.

(٣) بعض الآية (٣٠) من سورة الملك.

(٤) في هامش الأصل «ص»: «ذكرها صاحب التقريب ونقلها صاحب الكشف، ومن أراد الوقوف عليها مفصلة فعليه مراجعة أحد الكتاتين». انظر: الكشف على الكشف (٣٥٢/أ)، وروح المعاني

(١٨/١٩، ٢٠)، والتحرير والتنوير (١٨/٢٩—٣٢).

(٥) ما بين المعكوفتين غير واضحة في الأصل.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) انظر: الكشف (٢٢٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٢).

(٨) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٩) الآية (٧٣) من سورة الزخرف.

(١٠) ما بين المعكوفتين مطموسة من الأصل.

قلت: تلك في وصف الجنة، والنوع الواحد من ثمره يوجد فيه طعم سائر الأنواع، كما بين في قوله ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا﴾^(١) مِنْ قَبْلُ^(٢)، فأشار بالإفراد إلى أنّ نوعاً منه فيه غنية عن سائر الأنواع، وأمّا عدم العاطف فلأنّ ما يؤكل هناك [بعض الثمر]^(٣)؛ لدوامه وعدم انقطاعه، ويؤكل تفكهاً، فلا يوجد معنى آخر يُعطف عليه^(٤). ﴿وَشَجَرَةً﴾ عطف على جنّات، هي شجرة الزيتون أفردتها بالذكر؛ لشرفها^(٥)، قيل: هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان، وهي الشجرة المباركة^(٦). ﴿تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ جبل نُودِي منه مو[سى بفلسطين، أو]^(٧) بين مصر وأيلة^(٨).

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) بعض الآية (٢٥) من سورة البقرة.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في هامش الأصل «ص»: «وأيضاً الجنة بلفظ المفرد، وهنا بلفظ الجمع، فروعياً التناسب، وكذا زيادة الواو هنا وحذفه هناك».

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٦) انظر: معاني القرآن للزجاج (١٠/٤)، والكشاف (٢٢٣/٤)، والمحرر الوجيز (٢٢٧/١١)، والجامع لأحكام القرآن (١١٤/١٢).

(٧) الوسيط (٢٨٧/٣)، والبحر المحيط (٤٠١/٦).

(٨) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٩) قاله ابن زيد. انظر: جامع البيان (١٤/١٨)، والكشاف (٢٢٣/٤)، وزاد المسير (٤٦٧/٥). وأيلة هي: مدينة على ساحل البحر الأحمر، قال أبو المنذر: سميت بأيلة بنت مدين بن إبراهيم

والطور لغة: الجبل الشاهق^(١)، أضيف إلى سيناء، اسم بقعة، أو هو مركب كبعليك^(٢)، وحضر موت^(٣)، وهو بطور^(٤) سينين^(٥)، وسيناء لفظ أعجمي، والمنع من الصرف للعلمية والعجمة، أو عربي ومنع المفتوحة على قراءة الكوفيين^(٦)، وابن عامر؛ لألف التأنيث والمكسورة للعلمية والتأنيث المعنوي، وليست ألفه للتأنيث؛ لعدم النظير، وأمّا علباء^(٧) فألفه للإلحاق^(٨). ﴿تَبَيَّنْتُ بِالْذُّهْنِ﴾

- التَّنْبِيْهُ —، قَدِمَ صاحبها على النبي ﷺ — وهو في تبوك، فصالحه على الجزية، وقد روى أنها هي القرية التي كانت حاضرة البحر. انظر: معجم ما استعجم (٢١٦/١)، معجم البلدان (٢٩٢/١).
- (١) انظر: المفردات (٥٢٨)، والقاموس المحيط (٥٥٤)، مادة «طور».
- (٢) بعلبك: مدينة بالشام كثيرة الفواكه والأشجار، فتحت في عهد عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — سنة ١٤هـ، وكان ذلك الفتح صلحاً، نُسِبَ إليها طائفة من أهل العلم.
- انظر: معجم البلدان (٤٥٣/١)، والروض المعطار (١٠٩).
- (٣) حَضَرَمَوْت: ناحية باليمن شرق عدن بقرب البحر، حولها رمال كثيرة، تعرف بالأحقاف، أسلم أهلها حينما راسلهم رسول الله ﷺ —، وهي اليوم جزء من جمهورية اليمن.
- انظر: معجم ما استعجم (٤٥٥/٢)، ومعجم البلدان (٢٦٩/٢).
- (٤) في «ق» الطور.
- (٥) طور سينين: اسم موضع، ويُقال له: طور سيناء، وهو الجبل الذي كلم الله تعالى موسى — ﷺ — ونودي فيه، ويقال أنه سمي بطور بن إسماعيل بن إبراهيم — عليهما السلام —.
- انظر: معجم ما استعجم (٨٩٧/٣)، ومعجم البلدان (٣٠٠/٣)، (٤٨/٤).
- (٦) الكوفيون هم عاصم، وحمة، والكسائي.
- انظر: التلخيص في القراءات الثمان (١٣٠)، والوافي في شرح الشاطبية (١٩).
- (٧) علباء: بكسر العين وإسكان اللام عصبٌ عنق البعير، وهي ملحقة بجرباء على وزن فعلاء.
- انظر: تهذيب اللغة (٤٠٦/٢)، مادة «علب»، والدر المصون (٣٢٦/٨).
- والإلحاق: زيادة حرف أو حرفين على الحروف الأصلية للكلمة من اسم أو فعل، وتكون الزيادة من حروف (سألتمونيها). انظر: معجم القواعد العربية (٢٢٩).
- (٨) انظر: الكشف (١٢٦/٢)، والتيسير (١٥٩)، والكشاف (٢٢٣/٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٥٢/٢)، والدر المصون (٣٢٦/٨، ٣٢٧)، والنشر (٣٢٨/٢).

أي: الشجرة ملتبسة بالدهن، الجار والمجرور في محلّ الحال، وجعل الباء صلةً يُفسد المعنى^(١). وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو^(٢) بضمّ التاء من [الإنبات]^(٣)، إمّا لأن أنبت لازم كالمجرد، وعليه قول زهير^(٤):

رأيت ذوي الحاجات عند بيوتهم

قطيناً بها حتى إذا أنبت البقل^(٥)

(١) انظر: الكشف (٢٢٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٣).

(٢) أبو عمرو: زبان ابن العلاء بن العريان، اختلف في اسمه على أقوال: كان عالماً بالقرآن، والعريضة، وأيام العرب، والشعر، قال عنه الأصمعي: لم أر بعد أبي عمرو أعلم منه، مات سنة ١٥٤هـ، وقيل ١٥٥هـ. انظر: وفيات الأعيان (٤٦٦/٣)، وغاية النهاية (٢٨٨/١).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) زهير بن أبي سلمى المزني المضري، شاعر جاهلي حكيم، لم يدرك الإسلام، كان ينظم القصيدة في شهر، ويهذبها في سنة، فكانت قصائده تسمى الحوليات، أشهر قصائده معلقته التي مطلعها: أمن أم أوفى دمنة لم تكلم. مات سنة ١٣ ق. هـ.

انظر: الأغاني (٢٨٨/١٠)، الشعر والشعراء (٦٩)، وخزانة الأدب (٣٧٥/١)، (٣٣٢/٢).

(٥) البيت من بحر الطويل. انظر: ديوانه (١١١)، وجمهرة اللغة لابن دريد (٢٥٧)، والكشاف (٢٢٤/٤)، ومغني اللبيب (١٠٢/١)، والدر المصون (١٩٩/٧). وقد أنكر الأصمعي هذا البيت، واتهم القصيدة التي منها البيت. انظر: المحرر الوجيز (٢٢٨/١١).

أو تعدى [الهمزة^(١)]، والمفعول محذوف، أي: زيتونها، وعن ثعلب^(٢): أن الباء زائدة^(٣) كقوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ﴾^(٤)، وعليه قوله: شربن بهاء البحر ثم ترفعت^(٥). وقراءة الفتح أقل تكلفاً^(٦). ﴿وَصَبَّحَ لِلْأَكَلَيْنِ﴾ عطف على الدهن،

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) ثعلب: أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني مولاهم، أبو العباس، إمام الكوفة في النحو واللغة، اشتهر برواية الشعر والحفظ وصدق اللهجة. مات ببغداد سنة ٢٩١هـ، وكان مولده سنة ٢٠٠هـ، من مؤلفاته: الفصح، ومعاني القرآن، ومعاني الشعر، وإعراب القرآن.

انظر: تاريخ بغداد (٢٠٤/٥)، وإنباه الرواه (١٣٨/١).

(٣) القول بالزيادة يحتاج إلى إيضاح؛ لأن ألفاظ القرآن الكريم جميعها تدل على معانٍ بليغة بديعة، والقول بالزيادة مما اختلف فيه العلماء من مثبت وناف، والقول بالإثبات أقوى. قال الزركشي: «والأكثر ينكرون إطلاق هذه العبارة — يعني الزيادة — في كتاب الله، ويسمون التأكيد، ومنهم من يسميه الصلة...، منهم من يسميه المقحم...، والأولى اجتناب مثل هذه العبارة في كتاب الله، فإن مراد النحويين بالزائد من جهة الإعراب لا من جهة المعنى». البرهان في علوم القرآن (٧٠/٣ — ٧٢). قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولا يذكر فيه القرآن لفظاً زائداً إلا للمعنى، وإن كان في ضمن ذلك التوكيد، فزيادة اللفظ لزيادة المعنى، وقوة اللفظ لقوة المعنى».

مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٥٣٧/١٦). وينظر للتوسع في المسألة: معاني القرآن للزجاج (٤٨٢/١)، والبحر المحيط للزركشي (٤٥٩/١)، والأشباه والنظائر للسيوطي (٢٠٤/١ — ٢٠٧)، ومشكلات القرآن للكشميري (١٣٠)، وإعجاز القرآن للرافعي (٢٣١).

(٤) بعض الآية (١٩٥) من سورة البقرة.

وانظر المسألة في: الجنى الداني (٥١)، ومغني اللبيب (١٠٥/١)، والدر المصون (٣٢٨/٨).

(٥) في هامش الأصل: متى سودّ لـجج سودّ لهنّ نائج، والصواب: متى لجج خضر لهنّ نائج. وهو من بحر الطويل، وقائله أبو ذؤيب الهذلي.

انظر: ديوان الهذليين (٥٠/١)، والخصائص (٨٧/٢)، ومغني اللبيب (١٠٥/١).

(٦) وهي قراءة الباقيين: الكشف (١٢٧/٢)، والتيسير (١٥٩)، والنشر (٣٢٨/٢).

عَطَفَ أَحَدٌ وَصَفِي الشَّيْءِ عَلَى الْآخَرِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: تَنَبَّتْ بِالشَّيْءِ الْجَامِعِ بَيْنَ كَوْنِهِ دَهْنًا وَإِدَامًا، وَأَصْلُ الصَّبْغِ الْغَمْسُ، وَمِنْهُ فِي الْحَدِيثِ: «يُؤْتَى بِالْكَافِرِ الْمَتْرَفِ فَيَصْبَغُ فِي النَّارِ صَبْغَةً، فَيَقَالُ لَهُ: هَلْ رَأَيْتَ مِنْ نَعَمٍ^(١) قَطُّ، فَيَقُولُ: لَا»^(٢)، ﴿وَلَئِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ^(٣)﴾ مَا يَعْتَبِرُونَ^(٤) بِهِ وَيَسْتَدْلُونَ عَلَى كِهَالِ عِلْمِ الصَّانِعِ وَقُدْرَتِهِ.

﴿سُنِّقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾ اسْتِثْنَاءٌ؛ لِبَيَانِ الْعِبْرَةِ، «مِنْ» ابْتِدَائِيَّةٌ، أَيْ: كَائِنًا مِنَ الْعَلْفِ الَّذِي فِي بُطُونِهَا أَوْ تَبْعِيضِيَّةٌ؛ لِأَنَّ اللَّبَنَ جُزْءٌ مِنَ الْعَلْفِ مَتَكُونٌ مِنْهُ. وَقَرَأَ نَافِعٌ^(٥)، وَابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو بَكْرِ بَفَتْحِ النُّونِ، وَهَمَّا لَغْتَانِ، وَالْفَتْحُ أَخْفٌ وَأَشْهُرٌ^(٦)، وَقَدْ جَمَعَهَا لِبَيْدٍ^(٧) فِي بَيْتٍ:

سَقَى قَوْمِي بَنِي نَجْدٍ^(٨) وَأَسْقَى نَمِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هَلَالٍ^(٩)

(١) فِي النِّسْخِ كُلُّهَا نَعَمٌ، وَفِي الْحَدِيثِ: نَعِيمٌ.

(٢) أَجْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي صَحِيحِهِ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ (١٤٩/١٧)، كِتَابُ صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ، بَابُ طَلَبِ الْكَافِرِ الْفِدَاءَ بِمَلَأِ الْأَرْضَ ذَهَبًا.

(٣) فِي «ق» تَعْتَبِرُونَ.

(٤) نَافِعٌ: نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَعِيمٍ اللَّيْثِيِّ مَوْلَاهُمُ الْمَدَنِيُّ، أَحَدُ الْقُرَاءِ السَّبْعَةِ، ثِقَةٌ صَالِحٌ، أَخَذَ الْقِرَاءَةَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ تَابِعِي أَهْلِ الْمَدِينَةِ، وَرَوَى عَنْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَرِشٌ وَقَالُوا: مَاتَ سَنَةَ ١٦٩ هـ. انْظُرْ: لِسَانُ الْمِيزَانِ (٤٠٨/٧)، وَسِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ (٣١٦/٧).

(٥) وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِضَمِّ النُّونِ. انْظُرْ: الْكَشْفُ (٣٩/٢)، وَالتَّيْسِيرُ (١٣٨)، وَالنَّشْرُ (٣٠٤/٢).

(٦) لِبَيْدِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ مَالِكِ الْعَامِرِيِّ، شَاعِرٍ وَفَارِسٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، أَدْرَكَ الْإِسْلَامَ، وَأَسْلَمَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ — ، وَهُوَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ، تَرَكَ الشَّعْرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ، وَسَكَنَ الْكُوفَةَ، عَاشَ طَوِيلًا، وَهُوَ أَحَدُ أَصْحَابِ الْمَعْلَقَاتِ، مَاتَ سَنَةَ ٤١ هـ.

انْظُرْ: خَزَانَةُ الْأَدَبِ (٣٣٧/١)، وَمَطَالَعُ الْبُذُورِ (٥٢/١).

(٧) فِي النِّسْخِ كُلُّهَا «نَجْدٌ»، وَفِي بَعْضِ الْمَصَادِرِ «بَكْرٌ، أَوْ مَجْدٌ».

(٨) الْبَيْتُ مِنَ الْبَحْرِ الْوَافِرِ.

انْظُرْ: دِيْوَانُ لِبَيْدٍ (٩٣)، وَتَهْذِيبُ اللَّغَةِ (٢٢٨/٩)، مَادَّةُ «سَقَى»، وَالْكَشْفُ (٣٩/٢)، وَالنُّوَادِرُ

(٥٤٠)، وَرِصْفُ الْمَبَانِي (٥٠)، وَالدَّرُ الْمَصُونِ (٣٨٣/١).

﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ﴾ ﴿مِنَ الرُّكُوبِ، والحمل، والأصواف، والأوبار.

﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿مِنَ أَعْيَانِهَا، أو تجعلونها سبباً لمعاشكم بالبيع والإجارة.

﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ ﴿فَإِنَّ الْإِبِلَ وَالْبَقَرَ يَحْمِلُ عَلَيْهِمَا، وقيل المراد بالأنعام الإبل؛ لأنها كانت غالب مال العرب، وهي سفائن البر، ولذلك قرنها بالفلك. قال ذو الرِّمَّة^(١) يمدح ناقته المسماة بصيدحة: سفينة [برّ تحت خدي]^(٢) زمامها^(٣). وقال آخر يمدح ناقته: دعائم الزور نعمت زورق البلد^(٤).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ فَرِيصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ﴾ ﴿٢٦﴾ [٢٣-٢٦].

(١) ذو الرِّمَّة: غيلان بن عقبة بن هيس العدوي، أبو الحارث، شاعر، فحل، قال أبو عمرو بن العلاء: «فتح الشعر بإمريء القيس، وختم بذي الرِّمَّة»، أقام بالبادية، وعشق مسية المنقرية، واشتهر بها، له ديوان كبير، توفي بأصبهان سنة ١١٧هـ.

انظر: وفيات الأعيان (١/٤٠٤)، وسير أعلام النبلاء (٥/٢٦٧)، وخزانة الأدب (١/٥١).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة من الأصل.

(٣) تمام البيت: طروقاً وجلب الرّحل مشدودة به سفينة برّ تحت خدي زمامها. وهو من البحر الطويل.

انظر: ديوانه (١٠٠٤)، والكشاف (٤/٢٢٥)، وأنوار التنزيل (٤٥٣).

(٤) تمام البيت: أو حرّة عيطل نيجاء مجففة دعائم الزور نعمت زورق البلد. قائله: ذو الرِّمّة، وهو من بحر البسيط. انظر: ديوانه (١/١٧٤)، (٤/١١٩)، وخزانة الأدب (٩/٤٢٠)، والدر المصون (٨/٥٠٠)، واللّباب في علوم الكتاب (١٤/٥٦٦).

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ بعد ما شيّد أركان التوحيد بآيات الآفاق والأنفس، شرح أحوال الأمم المكذّبة، وابتدأ بنوح؛ [فإنه أوّل رسول عذب قومه].

﴿فَقَالَ يَتِيمٌ﴾^(١) ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحده ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ استئناف لبيان علة الاختصاص ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ بأسه وخطوته، [الاستفهام للحث والطلب] ^(٢) مثل ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾^(٣) ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي: أشرافهم [لعوامهم] ^(٤) ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾^(٥)، فلذلك يدّعي الرسالة. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ إرسال الرسول، ﴿لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾؛ لاعتقادهم أن البشرية تنافي [الرسالة]. ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾^(٦)، قالوه إمّا عناداً، وإمّا لتطاول الفترة وبُعد العهد ^(٧) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾ جنون [ما يدري ما يقول] ^(٨) ﴿فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ إلى أن

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) بعض الآية (٨٠) من سورة الأنبياء.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٣).

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٣).

(٨) انظر: الكشاف (٢٢٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٣).

يموت^(١)، أو يرجع عن دعواه. ﴿قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُون﴾ أهلكهم بسبب تكذيبهم [إياي، فإن في إهلاكهم نصرته^(٢)]. والباء بدلية^(٣)، والمعنى: أبدلني من غم تكذيبهم سلوة النصر^(٤)، أو «ما» موصولة، والباء للآلة، أي: بالذي [كذبون^(٥) فيه، وهو العذاب الموعود بقوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾^(٦) عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ^(٧)، أي: انجز ذلك الوعد.

قال تعالى: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْزِيرُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾^(٢٧) فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ^(٢٨) وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ^(٢٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ^(٣٠) ﴿ [٢٧-٣٠].

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) وعلى هذا المعنى فالباء في «عما» سببية.

انظر: الكشف (٩٣/٢٣).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) انظر: الكشف (٢٢٦/٤)، والتفسير الكبير للرازي (٩٣/٢٣).

(٥) هكذا في النسخ كلها، والمناسب كذبوني.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) الآية (١٣٥) من سورة الشعراء.

﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ [الْفَلَكَ بِأَعْيُنِنَا] ﴾، بحفظنا وكلاءتنا^(١)،
﴿ وَوَحَّيْنَا ﴾ وأمرنا بذلك، وقدم الحفظ^(٢) على الوحي وإن تأخر وجوداً؛ لكونه
الأصل الذي لا يتم شيء بدونه. [﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ بإهلاك القوم. ﴿ وَفَكَارَ
الْتَّوُورُ ﴾ بالماء، قيل لنوح^(٣): إذا فار التنور اركب السفينة. واختلف في موضعه،
قيل: بمسجد الكوفة [عن يمين الداخل من باب كندة^(٤)، وقيل: بعين^(٥)] ورده

(١) انظر: الكشاف (٢٢٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٣)، واللباب في علوم الكتاب (٤٨١/١٠).

والصواب في معنى «بأعيننا» أن ثبت لله تعالى ما أثبتته لنفسه من غير تحريف، ولا تأويل، ولا
تشبيه، ولا تمثيل، ولا تعطيل. يقول ابن خزيمة — رحمه الله —: «فواجبٌ على كلِّ مؤمن أن يثبت
لخالقه وبارئه ما ثبتَّ الباري الخالق لنفسه من العين، وغير مؤمن: من ينفي عن الله تبارك وتعالى
ما قد ثبتَّه الله في محكم تنزيله». التوحيد وإثبات صفات الربِّ عزَّ وجلَّ (٩٦/١—٩٧).

وانظر: جامع البيان (٣٣/١٢)، وتفسير القرآن العظيم (٢٥٢/٤)، والمفسرون بين الإثبات
والتأويل (٤٤٨/١—٤٥٢).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) قاله الشعبي. انظر: الكشاف (٢٢٧/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٣).

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

بالشام^(١)، وقيل: بالهند^(٢). وعن ابن عباس: التنور: وجه الأرض^(٣)، وعن علي - رضي الله عنه -: فار [التنور: طلع الفجر]^(٤)، ولعل ذلك؛ لأن هلاكهم كان بعد طلوع الفجر. [فَأَسْلَفَ فِيهَا] أدخل فيها يُقال^(٥): سلك فيه وسلك غيره. قال عبد مناف الهندي^(٦): حتى إذا سلكوهم في قتائده^(٧).

- (١) قاله مقاتل. انظر: التفسير الكبير (٢٢٥/١٧). وعين الورده: مدينة كبيرة بمقربة نصيبين، بها عيون كثيرة ومروج خضر، فتحها عمير بن سعد الأنصاري، ويخرج منها رأس نهر الخابور، وبها حدثت المعركة بين جيش سليمان بن صرد، وجيش عبيد الله بن زياد.
- انظر: معجم البلدان (١٨٠/٤)، والروض المعطار (٢٦٤، ٢٦٥).
- (٢) رواه عكرمة عن ابن عباس. انظر: جامع البيان (٤٠/١٢).
- وانظر: الكشف (٢٢٧/٤)، واللُّباب في علوم الكتاب (٤٨٥/١٠).
- (٣) انظر: جامع البيان (٣٨/١٢)، والكشاف (٢٢٧/٤).
- (٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.
- (٥) انظر: جامع البيان (٣٩/١٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٥٤/٤). والقول المختار في التنور هو الذي يخبز فيه، وهو قول جمهور السلف، وعليه عامة المفسرين. انظر: الكشف (٢٢٧/٤)، والحرر الوجيز (٢٣٠/١١)، والمعرّب (٢١٤)، والتفسير الكبير (٢٢٦/١٧).
- (٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.
- (٧) في النسخ كلها: الهندي، والصواب الهذلي. وهو عبد مناف بن ربيع الجربي الهذلي، شاعر جاهلي.
- انظر: خزنة الأدب (١٧٤/٣)، والأعلام (١٦٦/٤).
- (٨) في هامش الأصل: شلاً كما تطرد الجمالة الشرذا. وهو تمام البيت. وهو من بحر البسيط.
- انظر: ديوان الهذليين (٤٢/٢)، والصاحي (١٩٣)، والإنصاف (٤٦١/٢)، والكشاف (٢٢٧/٤)، والدر المصون (١٤٨/٧).

[﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ ﴾ من كل صنف الذكر]^(١) والأُنثى ﴿ اثنَيْنِ ﴾ ذكرًا وأنثى، مفعول اسلك. وقرأ حفص^(٢) «من كل» بالتنوين، أي: من كل جنس، [أو من كل ذكر وأنثى^(٣). وزوجين مفعول]^(٤)، واثنين صفة للتأكيد، كأمس الدابر. ﴿ وَأَهْلَكَ ﴾ وأهل بيتك؛ إذ لم ينج غيرهم؛ [لقوله: ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ ﴾^(٥) المغرقين^(٦)، ﴿ وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾]^(٧) في استدفاع العذاب عنهم إذا

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة من الأصل.

(٢) حفص: حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي مولاهم، أخذ القراءة عن عاصم. قال عنه الذهبي: «أما في القراءة فثقة ضابط لها بخلاف حاله في الحديث». مات سنة ١٨٠ هـ، وكان مولده سنة ٩٠ هـ.

انظر: غاية النهاية (٢٥٤/١)، ومعرفة القراء الكبار (١٤٠/١).

(٣) وقرأ الباقون «من كل» بغير تنوين.

انظر: الموضح في وجوه القراءات وعللها (٦٤٥/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣١٨).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) قاله الضحاك، وقال ابن جريج: «إن امرأته كانت من المغرقين».

انظر: جامع البيان (٤٢/١٢)، والمحرق الوجيز (٢٣٠/١١)، وأنوار التنزيل (٢٩٦)، وتفسير

القرآن العظيم لابن كثير (٢٥٥/٤).

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

أدركتك رقة الجنسية^(١). أو لا تدعني لإهلاكهم مرة^(٢) أخرى بقولك: ﴿أَنْصُرْنِي﴾^(٣)، و﴿لَا [نَذْرَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ]﴾^(٤) الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿﴾^(٥). ﴿إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ لا محالة سبق بذلك القول^(٦).

﴿فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَكَ فَقُلْ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَجَّعَنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، فإن النجاة من العدو كل نعمة دونه، وفيه إشارة إلى علة النهي عن الخطاب في حقهم؛ لأنَّ مَنْ هلاكه نعمة يُحمد عليها، كيف يليق السعي في خلاصه. ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا﴾ فيه مزيد خير الدارين. قرأ أبو بكر (مُنْزِلًا) بفتح الميم، من النزول، مصدر أو اسم مكان، وقراءة القوم أوفق بقوله: ﴿أَنْزِلْنِي﴾^(٧).

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ ثناء أخذ من لفظ الدعاء، وأمره أن يشفع به؛ توسلاً به إلى الإجابة، وأفرد به؛ لأنه سيّد القوم، لما أمر به فهم مأمورون به، ولأن كبرياء

(١) في الأصل: الجنة.

(٢) مرة: مطموسة في «ح».

(٣) بعض الآية (٢٦) من سورة المؤمنون.

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) بعض الآية (٢٦) من سورة نوح.

(٦) انظر: جامع البيان (١٧/١٨).

(٧) وقرأ الباقون «مُنْزَلًا» بضم الميم وفتح الزاي.

انظر: التيسير (١٥٩)، والموضح (٨٩٤/٢، ٨٩٥)، والدر المصون (٣٣٠/٨)، والنشر (٣٢٨/٢).

الألوهية أجل من مخاطبة أي من كان، بل لا يصلح لذلك إلا نبي مرسل، أو ملك مقرب^(١). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ في شأن نوح وقومه، ﴿لَا يَتُوبُ﴾ كثيرة لمن تأمل وتدبر. ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ قوم نوح ببلاء عظيم، وعقاب شديد، أو مختبرين من عبادنا؛ لننظر من يتذكر لقوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾^(٢). قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾^(٣) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْقُونَ^(٤) وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلقاءِ الْآخِرَةِ وَآتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ^(٥) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ^(٦) [٣١-٣٤].

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ هم عاد قوم هود^(٧)؛ [لقوله]^(٨): ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾^(٩)، ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ إليهم، وإنما جعل القوم موضع الإرسال تأكيداً لإلزام الحجة؛ لأنه منهم ليس أجنبيّاً، حتى يأنفوا عن اتباعه، ونشأ فيهم وبين أظهرهم، يعرفون ديانتهم وأمانته.

- (١) انظر: الكشاف (٢٢٨/٤)، والتفسير الكبير (٩٥/٢٣)، واللباب في علوم الكتاب (٢٠٠/١٤).
 (٢) في هامش الأصل «ص»: هذا في آلاء الجاه، وأما في الرغب والرهب فإنه يعمم، كقوله:
 ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [النور: ٣١]، وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ [البقرة: ٢١].
 (٣) الآية (١٥) من سورة القمر.
 (٤) قاله ابن عباس. انظر: الكشاف (٢٢٨/٤)، والمحرق الوجيز (٢٣١/١١)، وزاد المسير (٤٧١/٥)،
 وأنوار التنزيل (٤٥٤).
 (٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».
 (٦) بعض الآية (٦٩) من سورة الأعراف.

﴿أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(١) أن مفسرة لأرسلنا، قرأه الكسائي بكسر الراء^(٢). ﴿أَفَلَا نُنْقِذُكَ﴾ سخط الله.

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ الْآخِرَةِ﴾^(٣) بلقاء ما فيها من الثواب والعقاب، وإنما عطف مقاتلهم على مقالة الرسول هنا^(٤)، ولم يعطف في الأعراف^(٥) وهود^(٦)؛ لأن الكلام هناك في حكاية المقالة بين المرسل والمرسل إليه، ألا ترى إلى قولهم: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾^(٧)، وقولهم: ﴿مَا نَزَّلَكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾^(٨). واستدعاء^(٩) ذلك الاستئناف^(١٠) بيّن، كأنه قيل: ما قالوا في

(١) وقرأ الباقون برفع الراء في (غيره)، في القرآن كله. انظر: التيسير (١١٠)، والموضح (٥٣٤/٢)، والدر المصون (٣٣١/٨)، والنشر (٢٧٠/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣١٨).

(٢) في «ق» هناك.

(٣) يعني قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَذَّابِينَ﴾ [الأعراف: ٦٦].

(٤) يعني قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣].

(٥) بعض الآية (٦٦) من سورة الأعراف.

(٦) بعض الآية (٢٧) من سورة هود.

(٧) في «ح»: واستدعى.

(٨) في الأصل: الاستيناف.

جوابه؟. قيل: كيت وكيت^(١). وأمّا هنا فلم يخاطبوه، بل قال بعضهم لبعضٍ كلاماً، فأشير إلى الجمع بين قوله الحق وقولهم الباطل، فلا مساغ للاستئناف^(٢). ﴿وَأَتَرَفْنَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بكثرة الأموال والأولاد^(٣). ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ لا مزية له. ﴿يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ بيان لوجه^(٤) المماثلة، والعائد إلى الموصول الثاني منصوب محذوف، وتقدير المجرور وحذفه مع الجار ضعيف^(٥). ﴿وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾ حيث تضعون أنفسكم لمن لا يستحق، وإذ^(٦) جزاء للشرط، وجواب لمن قال من قومه تتبعه^(٧).

(١) كيت وكيت: بفتح التاء وكسرهما، أي: كذا وكذا، ولا تستعمل إلا مكررة، وهي كناية عن القصة أو الأحذوثة.

انظر: القاموس المحيط (٢٠٤)، وفتح الباري (٨٠/٩)، والمعجم الوسيط (٨٠٦/٢).

(٢) انظر: الكشف (٢٢٩/٤)، والبحر المحيط (٤٠٣/٦)، والدر المصون (٣٣٢/٨).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٤).

(٤) في «ق» لوجه.

(٥) يرى الفراء تقدير «منه» ثم حذفها. انظر: معاني القرآن للفراء (٢٣٤/٢).

وتبع المصنف رأي البصريين وضعف رأي الفراء. انظر: مشكل إعراب القرآن (٥٠٠/٢)، والبحر

المحيط (٤٠٤/٦)، والدر المصون (٣٣٢/٨)، واللّباب في علوم الكتاب (٢٠٤/١٤).

(٦) في النسخ كلّها: إذ، والصواب إذا.

(٧) انظر: الكشف (٢٢٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٤). وهذا رأي الكوفيين.

قال تعالى: ﴿أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ (٣٥) ﴿هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ﴾ (٣٦) ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ (٣٧) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٨) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبْتُ ﴿٣٩﴾ [٣٩-٣٥].

﴿أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ من الأجداث أو من العدم^(١). حسن تكرار «أنكم»؛ لطول الفصل، و(مخرجون) خبر عن الأول والظرف لغو يتعلق به. أو «إنكم مخرجون» مبتدأ والظرف خبره، والجملة خبر عن «إنكم»، على معنى: يعدكم أنكم إخراجكم كائن إذا متم. و«أنكم مخرجون» مرفوع بفعل هو الجزاء للشرط، والشرطية خبر «أنكم»، كأنه قيل: أعدكم أنكم إذا متم وقع [إخراجكم]^(٢).

ويرى البصريون أنها جواب للقسم؛ بناءً على قاعدة إنه إذا اجتمع شرط وقسم، فالجواب للمتقدم منهما؛ لشدة الاهتمام بالمتقدم. ولعل الصواب من القول: أنه يراعى الشرط تقدّم أو تأخر؛ لأن سقوط الشرط يُخلّ بمعنى الجملة التي هو منها بخلاف القسم، فإنه مسوق للتوكيد.

انظر: البحر المحيط (٤٠٤/٦)، وشرح المفصل لابن يعيش (٣/٩)، وشرح المقدمة الكافية (١٠٠٤/٣)، والدر المصون (٣٣٣/٨)، واللّباب في علوم الكتاب (٢٠٥/١٤).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٤). قول المصنّف: «أو من العدم» يحتمل أنه من قول منكري البعث.
(٢) هناك رأي يرى أن (إذن) ظرفية للاستقبال. انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١١/٤)، ومشكل إعراب القرآن (٥٠١/٢)، والكشاف (٢٣٠/٤)، والبيان (٩٥٣/٢، ٩٥٤)، والدر المصون (٣٣٣/٨، ٣٣٤). وقول المصنّف: «والظرف لغو» يسمى الظرف الناقص، أو الظرف غير المتمكن وسمي لغوًّا؛ لكونه لم ينتقل إليه شيء من متعلقه، فكأنه ألغى.
انظر: المقتضب (١٨٢/٣)، ومعجم القواعد العربية (٢٥).

﴿هَيَّاتَ﴾^(١) هَيَّاتَ ﴿من الأصوات المبنية؛ لكونها بمعنى الماضي^(٢).
﴿لَمَّا تُوعِدُونَ﴾ اللام زائدة. «وما توعدون» فاعله، أي: [بعد ذلك الموعود،
أي]^(٣) بُعد، ولذلك أكدّوه، أو «هيّهات» معناه البعد كما نقل عن
الزجاج^(٤)، والجار والمجرور خبره، وفي وجه [بنائه على هذا تكلف]^(٥)، أو
اللام لبيان المستبعد، كأنه لما صوّت به قيل: لأي شيء هذا الاستبعاد؟. قيل: لما
توعدون، وفاعل [هيّهات على هذا ضمير البعد]^(٦)، كأنه قيل: وقع البعد لما

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) هيّهات: اسم فعل في قول الجمهور، ويرى المصنّف، وسيبويه، والمبرد، أنّها من الأصوات، يقول
المبرد: «فأمّا هيّهات فتأويلها في البعد، وهي ظرف غير متمكن؛ لإبهامها ولأنّها بمنزلة الأصوات». انظر: الكتاب (٣/٢٩٢، ٣٠٢)، والمقتضب (٣/١٨٢، ١٨٣)، وتهذيب اللغة (٦/٤٨٥)، مادة
«هيّه». وللاستزادة راجع: الخصائص (٣/٤١)، وشرح المفصل (٤/٣٥)، والمقدمة الكافية
(٣/٧٤٦)، والبيان (٢/٩٥٤)، والمساعد (٢/٦٥٠)، والنهر المادّ (٦/٤٠٣).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) الزجاج: إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، عالم بالنحو، واللغة، والتفسير، تعلّم على يد المبرد،
له مناقشات علميّة مع ثعلب وغيره، من مؤلفاته: معاني القرآن وإعرابه، والاشتقاق، وإعراب
القرآن، مات سنة ٣١١هـ، وكان مولده سنة ٢٤١هـ.

انظر: تاريخ بغداد (٦/٨٩)، وفيات الأعيان (١/٤٩).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٤/١٣).

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

توعدون^(١). نظيره ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾^(٢) بنصب^(٣) «بين»، أي: وقع التقطع^(٤). وعن [ابن جني^(٥): أن الفاعل]^(٦) مبهم^(٧)، وفيه ذهول عن اللام؛ لأنه يمنع أن يكون (ما توعدون) مفسراً.

﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ الضمير المعهود ذهني عِدَل^(٨) عنه؛ حذراً من التكرار، أي: ما الحياة إلا حياتنا^(٩) الدنيا، ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ يموت [بعضنا،

(١) انظر: معاني القرآن للزجاج (١٣/٤)، والمفردات (٨٤٨)، والكشاف (٢٣١/٤)، والدر المنصون (٣٣٥/٨ — ٣٤١).

(٢) بعض الآية (٩٤) من سورة الأنعام.

(٣) في «ح» بنصبه.

(٤) النصب في «بينكم» قراءة نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم.

انظر: الكشف (٤٤٠/١، ٤٤١)، والتيسير (١٠٥)، والموضح (٤٨٧/١).

(٥) ابن جني: عثمان بن جني الموصلي، أبو الفتح، إمام في النحو والأدب، ولد بالموصل، وتوفي ببغداد سنة ٣٩٢هـ، وكان أبوه مملوكاً رومياً. من مؤلفاته: المحتسب، والخصائص، والمبهم، وسر صناعة الإعراب. انظر: تاريخ بغداد (٣١١/١١ — ٣١٢)، وفيات الأعيان (٢٤٦/٣)، وسير أعلام النبلاء (١٧/١٧).

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) انظر: المحتسب (٩٢/٢، ٩٣).

(٨) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٩) في الأصل: حيوتنا.

ويولد بعض، أو نحيا^(١) ونموت، لا حالة يُعقل سواهما، قدّم الموت؛ لأنه مظنة الرّيب^(٢). ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [كما يزعم محمد^(٣)، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ اخترعه قصداً^(٤) إرادة أن يفوتكم^(٥). ﴿وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ يوماً. ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ﴾ بسبب تكذيبهم أو بدله^(٦).

قال تعالى: ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ﴾ ٤٠ ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُصَاءً فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ٤١ ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾ ٤٢ ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ﴾ ٤٣ ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلٌّ مَا جَاءَ أُمَّةً رُسُلُهَا كَذَبُوهُ فَآتَبَعْنَاهُمْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٤٠-٤٤]. ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ﴾ «ما» يؤكد معنى القلة أو موصوفة^(٧). ﴿لِيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ﴾ حيث لا ينفع الندم. ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ [بِالْحَقِّ] صاح بهم

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) انظر: الكشاف (٢٣١/٤)، والبحر المحيط (٤٠٥/٦)، والدر المصون (٣٤٢/٨).

(٣) صلى الله عليه وسلم.

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) في «ح»، «ص»: يفوتكم.

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٥).

(٧) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٣/٤)، وإعراب القرآن للنحاس (١١٤/٣)، والكشاف

(٢٣١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٥)، والدر المصون (٣٤٣/٨).

جبرائيل^(١)، فهلكوا مكانهم^(٢). ولا دلالة للصيحة على أن القوم قوم صالح؛ لجواز أن يكون مع الريح صيحة جبرائيل^(٣)؛ تغليظاً للعذاب كإمطار الحجارة^(٤) على قوم لوط بعد أن جعل عاليها سافلها يؤيدة قوله: ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾^(٥)، أي: هود ومن آمن. ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾^(٦) شبه^(٧) الغثاء وهو حميل السيل شبههم به في البلى^(٨)، وتفرق الأوصال، والخروج عن عدم الانتفاع^(٩). ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾^(١٠) أي: بعد ذلك^(١١) العذاب النازل بهم هلاكاً لهم دعاء عليهم للإهانة والاستحقاق، كأنه ما نزل بهم نزر؛ نظراً إلى ما أعد^(١٢) لهم من عذاب الآخرة^(١٣). وهو من المصادر التي يجب حذف ناصبها، يقال: بُعد بُعداً، وبعداً، كرشد رُشداً ورُشداً^(١٤). ﴿ثُمَّ أَفْشَانَا مِنْ بَعْدِهِمْ [قُرُونًا] آخِرِينَ﴾

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) انظر: زاد المسير (٤٧٣/٥)، والتفسير الكبير (٩٩/٢٣).

(٣) في «ق» جبريل.

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) بعض الآية (٥٨) من سورة هود.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) في «ق» البلاء.

(٨) انظر: الكشف (٢٣١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٥).

(٩) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(١٠) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(١١) انظر: الكتاب (٣١١/١)، والكشاف (٢٣٢/٤)، والبحر المحيط (٤٠٦/٦)، والدر المصون

أي^(١): «قرونا وأمساً في أزمنة شتى». ﴿مَا تَسْقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ على كثرة القرون. ﴿وَمَا يَسْتَنْخِرُونَ﴾ عن الوقت المقدّر. ﴿ثُمَّ [أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا] تَتْرًا﴾ واحداً بعد واحد من المواترة، وهي المتابعة بين الأشياء مع فترة، وبدونها مداركة^(٢). والتاء بدل عن الواو كتجاه وتراث^(٣)، ونونه ابن كثير، وأبو عمرو على أن الألف للإلحاق^(٤). ﴿كُلٌّ مَّا جَاءَ أُمَّةٌ رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ﴾ أضاف الرسول إليهم؛ لوجود الملايسة.

﴿فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ هلاكاً لهم. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) قاله الجوهري: الصحاح (٨٤٣/٢)، مادة «وتر». وانظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٢٩٧)، وتهذيب اللغة (٣١٠/١٤—٣١٥)، والمفردات (١٦٣)، والدر المصون (٣٤٦/٨).

(٤) انظر: المتع في التصريف (٣٨٤)، والمفردات (١٦٣)، وأنوار التنزيل (٤٥٥)، والدر المصون (٣٤٥/٨، ٣٤٦). وتجاه: أصلها (وجه) قلبت الواو تاء، تقول قعد فلان تجاه فلان أي: تلقاه. وتراث: هو السمال الموروث، أصله وراث، قلبت الواو تاء.

انظر: الصحاح للجوهري (٢٩٥/١) مادة «ورث»، والمعجم الوسيط (١٠١٥/٢) مادة «وجه».

(٥) وقرأ الباقون بغير تنوين. انظر: التيسير (١٥٩)، والموضح (٨٩٥/٢)، والنشر (٣٢٨/٢).

والإلحاق بنحو: جعفر وعلقى. انظر: التبيان في إعراب القرآن (٩٥٥/٢)، والدر المصون (٣٤٥/٨).

وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدَدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ [٤٩-٤٨].

﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ بحجة واضحة،
قليل هي العصا، أفردتها؛ لكونها أشرف المعجزات، باعتبار اشتغالها على معجزات
شَتَّى، أو هو الآيات، والعطف باعتبار الصفات^(١). ﴿ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾
﴿ أَشْرَفَ قَوْمِهِ ﴾، خصّهم بالذكر؛ لأن الرعايا والسوقة أتباع، ولذلك
قال رسول الله له رقل^(٢): «[فإن توليت] فعليك إثم الأريسين»^(٣)، فاستكبروا
عن الإيمان. ﴿ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴾ ذوي شرف وعز، من: عَلِيَ بالكسر يعلى
علاءً، فهو عَلِيٌّ، أي: شريف. أو من علوت الرجل: غلبته، وعلى الوجهين جارٍ
مجرى علة الاستكبار، أو من علا^(٤) في الأرض:

(١) انظر: الكشف (٢٣٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٥).

(٢) هرقل: ملك الروم الذي كتب إليه النبي ﷺ — يدعو إلى الإسلام، دام حكمه لبلاد الروم

ثلاثين سنة. انظر: تاريخ الأمم والملوك (٢٦/٢)، وتهذيب الأسماء واللغات (٢٧٥/٢).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في هامش الأصل: قاله في كتابه إلى هرقل، «والأريسيون»: الأكارون والرعايا.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب: ﴿ قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ

كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ (٢٠٨/٣) ح ٤٥٥٣ من حديث طويل. ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب

كتب النبي ﷺ — (١٠٣/١٢-١٠٩). صحيح مسلم بشرح النووي.

(٦) في الأصل: علاء.

تكبر، وكانوا قوماً دأبهم التكبر^(١). ﴿فَقَالُوا أَنْزِلْ لَنَا آيَةً﴾ يطلق على الواحد والثنية والجمع، [وكذلك]^(٢) المثل، وإنما أفردته كراهته توالي الثنيتين^(٣). ﴿وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ﴾ زعم أن خدمتهم له عبادة؛ لادعائه^(٤) الألوهية، وأراد بها الانقياد والخضوع^(٥). ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ بالغرق. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ أي: بني إسرائيل؛ لأن التوراة^(٦) نزلت بعد غرق فرعون وقومه^(٧).

قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ٥٠﴾ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٥١ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ٥٢ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ٥٣ فَذَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ٥٤ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنٍ ٥٥ نَسَاجُ هُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ٥٦﴾ [٥٠-٥٦].

(١) انظر: الصحاح للجوهري (٢٤٣٤/٦، ٢٤٣٥)، مادة «علا»، والمفردات (٥٨٢)، وعمدة الحفاظ (١٤٣/٣، ١٤٤).

(٢) في هامش الأصل: في العلو.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) أي: أن المثل يُطلق على الواحد والاثنين والجمع؛ لأنه في حكم المصدر. انظر: المفردات (١٢٤)،

(١٢٥)، والكشاف (٢٣٣/٤)، والبيان للعكري (٩٥٦/٢)، والدر المنصور (٣٤٦/٨).

(٥) في «ح»: ولادعائه.

(٦) انظر: الكشاف (٢٣٣/٤).

(٧) في الأصل «ق»: التورية.

(٨) انظر: الكشاف (٢٣٣/٤).

﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ دالة على كمال القدرة والعلم، وإفراد الآية؛ لأنه أريد ما تعلق بهما من أمر الولاد^(١)، أو حذفت الثانية؛ لدلالة الأولى عليها^(٢). ﴿وَأَوَيْنَهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ﴾ إلى أرض مرتفعة، وهي بيت المقدس^(٣)؛ لأنها أرفع أجزاء الأرض، وأقربها إلى السماء بثمانية عشر ميلاً^(٤). وقيل: رملة

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٢/٢٣). والولاد: بكسر الواو مصدر، تقول: ولدت ولدًا وولادةً. انظر: القاموس المحيط (٤١٧) مادة «وُلِدَ».

(٢) في جميع النسخ كما أورد المصنف، ولعل الصواب: «أو حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها». انظر: أنوار التنزيل (٤٥٦)، والبحر المحيط (٤٠٨/٦)، ويجوز تقدير المعنى على كلام المصنف: «جعلنا ابن مريم وآمه» فلفظ «آية» متعلق بابن مريم، ولفظ «آمه» معطوف على ابن مريم، وفيه بُعد.

(٣) قاله ابن عباس، وكعب، وقتادة، والضحاك.

انظر: جامع البيان (٢٦/١٨—٢٧)، ومعالم التنزيل (٣١٠/٣)، وتفسير القرآن العظيم (٤٧٠/٥). وبيت المقدس: مدينة بفلسطين، فتحت عام ١٧هـ، صلحاً على يد عمر بن الخطاب — رضي الله عنه —، ثم احتلها الصليبيون سنة ٤٩٢هـ، واستمر احتلالهم لها حتى أنقذها صلاح الدين الأيوبي — رحمه الله — تعالى عام ٥٨٣هـ، ويقع بها المسجد الأقصى، وقبة الصخرة. انظر: معجم البلدان (١٦٦/٥ — ١٧٢).

(٤) قاله كعب الأحبار. انظر: جامع البيان (٧٢/١٨)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٦٢/٤)، والكشاف (٢٣٤/٤). وهذا التحديد بهذه المسافة لا يُدرى كيف تم قياسه، والله أعلم بصحته.

والسميل: مقياس للطول، وهو نوعان: بري وبحري، فالبري يساوي ١٦٠٩م، والبحري يساوي ١٨٥٢م. انظر: المعجم الوسيط (٨٩٤/٢) مادة «ميل».

فلسطين^(١)، وقيل: دمشق^(٢)، وقيل: مصر^(٣)، والوجه هو الأول^(٤). ﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ مستقر من الأرض يسكنها الناس لكثرة الثمار. ﴿وَمَعِينٍ﴾ ماء جار من معن

(١) قاله أبو هريرة. انظر: جامع البيان (٢٦/١٨)، وتفسير القرآن العظيم (٤٧٠/٥). وتعقبه الطبري بقوله: «إن الرملة لا ماء بها معين».

والرملة: مدينة بفلسطين، كانت رباطاً للمسلمين بعد فتحها، حررها صلاح الدين الأيوبي رحمه الله تعالى عام ٥٨٣هـ، وهي اليوم مدينة ممثلة من اليهود. انظر: معجم البلدان (٦٩/٣—٧٠). (٢) قاله سعيد بن المسيب.

انظر: جامع البيان (٢٦/١٨)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٦٢/٤)، وتفسير القرآن العظيم (٤٧٠/٥).

ودمشق: هي المدينة المعروفة، عاصمة سوريا، فتحها خالد بن الوليد رضي الله عنه عنوة، ثم اتخذها بنو أمية عاصمة لدولتهم، وبقيت كذلك حتى سقطت دولتهم. انظر: معجم البلدان (٤٦٣/٢). (٣) انظر: جامع البيان (٢٦/١٨) ونسبه لسعيد بن المسيب، ومعاني القرآن للنحاس (٤٦٢/٤) ونسبه لوهب بن منبه.

(٤) يقول ابن كثير بعد أن اختار هذا الرأي: «فهذا والله أعلم هو الأظهر». تفسير القرآن العظيم (٤٧٠/٥)، واختار الطبري رأياً آخر فقال: «وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك أنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر». جامع البيان (٢٧/١٨)، وتابعه النحاس في معاني القرآن (٤٦٣/٤).

الماء [إذا سال بعيداً؛ لقوته] ^(١)، ومنه أمعنت في السير، أو اسم مفعول من عانه أدركه بعينه ^(٢)، وجَعَلَهُ فعِلاً من الماعون لا يناسب المقام ^(٣).

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ المعنى: أن كلَّ رسول خوطب في زمانه، وإيراده على هذا الوجه؛ ليعتقد السامع أن أمراً نودي به جميع الرسل حقيق بأن يؤخذ به ^(٤)، ويجوز أن يكون هذا حكاية ما قيل لعيسى وأمه عند الإيواء، أي: أعلمناهما أن الرسل كلهم مخاطبون بذلك، [وفيه إبطال للرهبانية التي ابتدعتها النصارى] ^(٥) وبعض جهلة المتصوفة في زماننا. والطيبات: ما تستلذه النفس من المأكَل والفواكه ^(٦)، وقيل: لما حلَّ ^(٧) من الرزق، وهو ثلاثة أقسام: حلال وصاف وقوام، فالحلال: الذي لا يعصى الله فيه، [والصافي الذي لا ينسى

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) انظر: الصحاح (٢٢٠٥/٦)، مادة «معن»، والمفردات (٧٧١)، والكشاف (٢٣٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٣/٢٣)، والبحر المحيط (٣٩٤/٦).

(٣) قال الفراء: «وأن تجعله فعلاً من الماعون ويكون أصله المعن»، وردّه الزجاج وقال: «وهذا بعيد؛ لأن المعن في اللغة: الشيء القليل». انظر: معاني القرآن للفراء (٢٣٧/٢)، ومعاني القرآن للزجاج (١٥/٤)، والكشاف (٢٣٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٣/٢٣). ولعل سبب الخلاف هو في معنى

كلمة (معن) حيث تطلق على القليل والكثير. انظر: القاموس المحيط (١٥٩٣)، مادة «معن».

(٤) انظر: الكشاف (٢٣٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٤/٢٣). وعبارة المصنّف بها نقص، وتماها كما عند الرازي: «أن كلَّ رسول فهو في زمانه نودي بهذا المعنى».

(٥) في هامش الأصل «ص»، و«ق»: «الأشعري وإن جوّز خطاب المعلوم بناء على قَدَم التكليف إلا أنه لا يقول بالتنجيز، بل يعلق معنوياً».

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) انظر: الكشاف (٢٣٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٤/٢٣).

(٨) في «ق»: ما حلّ.

الله فيه، والقوام: ما يمسك النفس، ويحفظ العقل^(١)، وعنه - ﷺ -: كل ما شئت والبس ما شئت^(٢) ما أخطأتك [السرف والمخيلة]^(٣). ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ فإنه المقصود من ذلك. ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ فأجازيكم على حسبه^(٤). ﴿وَإِنَّ هَذِهِ﴾ [وأن هذه^(٥) متعلق^(٦) ب(فاتقون). وقرأ الكوفيون (إن) بالكسر على الاستئناف، [أو عطفاً على (إني)، وابن عامر]^(٧) (أن) بالفتح مخففة، والكسر هو

(١) انظر: الكشاف (٢٣٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٦).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، كتاب الأدب واللباس (٤٠٥/٨)، والنسائي في سننه، كتاب الزكاة، باب الاختيال في الصدقة (٣٥٤ ح ٢٥٦٠)، وابن ماجه في سننه، كتاب اللباس، باب البس ما شئت ما أخطأك سرف أو مخيلة (١١٩٢/٢) ح ٣٦٠٥. والحاكم في المستدرک، كتاب الأطعمة، باب أن الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (١٣٥/٤)، وقال هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وذكره البخاري في صحيحه معلقاً في كتاب اللباس (٥٣/٤) بلفظ: «كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا من غير إسراف ولا مخيلة». ووصله الحافظ ابن حجر في تعلق التعلیق (٥٤/٥).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) في «ح»، «ص»: ولأن هذه.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

المختار^(١)؛ [لعدم الحذف والتقدير^(٢)]. ﴿أَمْتُكُمْ﴾ دينكم وملتكم. ﴿أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ في الأصول والعقائد، نصب على الحال على الوجوه^(٣) الثلاثة^(٤). ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ [في مخالفة أمري^(٥)]، وقد بينت لكم أن الدين واحد. ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ﴾ بعد تلك الوصية خالفوا وتوزعوا الدين وتقسموه. ﴿زُبُرًا﴾ قطعاً جمع زبرة^(٦)، أو جمع زبور، [وهو الكتاب أي^(٧)]: كُلُّ أَخَذَ بكتابهِ وكفر بالآخر، فهو حالٌ من (أَمْرِهِمْ)، أو من الواو، أو مفعول [ثاني

(١) والكسر اختيار أبي عبيد، وابن جرير الطبري. قال الطبري: «والكسر في ذلك عندي على الابتداء هو الصواب؛ لأن الخير من الله عن قيله لعيسى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — (أيها الرسل) مبتدأ، فقوله: (وإن هذه) مردود عليه عطفاً عليه، فكان معنى الكلام: وقلنا لعيسى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات، وقلنا وإن هذه أمتكم أمة واحدة. انظر: جامع البيان (٢٩/١٨)، والمنتهى للخزاعي (٤٩١)، والإيضاح للأندراي (١٨٠/ب)، والكامل للبهدي (١٢٣/أ).

(٢) وقرأ الباقون بفتح الهمزة وتشديد النون.

(٣) انظر: علل القراءات للأزهري (٢٣٦/٢)، والتيسير (١٥٩)، والدر المصون (٣٤٩/٨)، والنشر (٣٢٨/٢).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) في الأصل: الثلاثة.

(٦) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٩٢٦/٢)، وأنوار التنزيل (٤٥٦)، والدر المصون (١٩٥/٨).

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٨) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

لتقطّعوأ؛ لتضمينه معنى الجعل^(١). ﴿كُلُّ حَرْبٍ﴾^(٢) بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونٌ ﴿مَعْجَبُونَ
بِدِينِهِمْ مُعْتَقِدُونَ أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ^(٣)﴾. ﴿فَذَرَّهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [إلى أن يموتوا
أو يقتلوا، مثّل حالهم في استغراقهم في الجهالة]^(٤) بمن غمره الماء وعلاه، كأنه
قال: دعهم في هذا الجهل الذي [لا جهل فوقه، دلالة على اليأس وعدم نجع]^(٥)
القول فيهم^(٦)، وأدمج فيه للتسلية ببيان الغاية، وهو قتلهم أو موتهم.
﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ﴾ أي: نجعله [مدداً شيئاً بعد شيء، تقرير مع
الإنكار]^(٧). ﴿مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ﴾ بيان (ما). ﴿سَارِعُهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ إكراماً وإشارةً
فيما لهم فيه خير، ويجوز أن [يراد جزاء الخيرات كما للمؤمنين في الآخرة]، والعائد

(١) انظر: معاني القرآن للزجاج (١٦/٤)، ومعالم التنزيل (٣١١/٣)، والكشاف (٢٣٥/٤)،

والتيبان في إعراب القرآن (٩٥٧/٢)، وأنوار التنزيل (٤٥٦).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: معالم التنزيل (٣١١/٣)، وأنوار التنزيل (٤٥٦).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) نجع فيه القول: عَمِلَ فيه ودخل وأثر. لسان العرب (٣٤٨/٨)، مادة «نجع»، دار صادر.

(٦) انظر: التفسير الكبير (١٠٥/٢٣).

(٧) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٨) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

محذوف، أي: نسارع به لهم. ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ لا شعور لهم لينظروا هل هم [مستوجبون للإكرام، أم ذلك استدراج] ^(١).

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ٥٧ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ٥٨ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ٥٩ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ٦٠ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ٦١﴾ [٥٧-٦١].

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ خائفون غاية الخوف، هم أصداد السابقين، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ المُنَزَّلَة ^(٢)، والمنصوبة في الأفاق والأنفس.

﴿يُؤْمِنُونَ﴾ يُصَدِّقُونَ. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ [شركاً جليلاً ولا خفياً فإن] ^(٣) كلاً منهما يحبط العمل ^(٤). ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ يُعْطُونَ من الصدقات، والبر ما أعطوا، [وقدروا عليه، قليلاً كان] ^(٥) أو كثيراً. ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ خائفة هل يُقبل منهم أم لا، استقلالاً لها وإعظاماً لجَنَابِ

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٢٣٦)، وأنوار التنزيل (٣٥٦)، والبحر المحيط (٦/٤١٠). في هامش الأصل: «الشعور إيماء إلى أنهم أضل من الأنعام». وصواب العبارة: «ونفي الشعور... الخ».

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) انظر: التفسير الكبير (١٠٧/٢٣)، وأنوار التنزيل (٤٥٦).

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

القدس [تعالى]. ﴿أَتَنْهَمُ إِلَى﴾^(١) رِيْهِمْ رَجِعُونَ ﴿ وهو قد أحاط بها في ضمائرهم. ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الباقية سرمدًا، فيه تعريض لمن [تقدم ذكرهم]^(٢)، بأن أهميتهم في المسارعة في الفاني أو يسارعون في نيل الخيرات الدنيوية قبل ثواب الآخرة بتلك [الأعمال]^(٣)؛ لقوله: ﴿فَأَنذَرْتُهُمْ لَآئِهِمْ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾^(٤). هذا وإن كان أحسن طباقًا^(٥) للآية المتقدمة، فإنه أثبت لهؤلاء ما نفى عن أولئك إلا أنه قاصر؛ لأن ثواب الدنيا بالعرض لقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾^(٦) (٧). ﴿وَهُمْ لَهَا سَاقُونَ﴾ أي: لتلك

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) بعض الآية (١٤٨) من سورة آل عمران.

(٥) الطباق هو: الجمع بين معنيين متقابلين في الكلام، وقد يكون مقصود المصنف هو المقابلة، وهي

نوع من الطباق حيث يؤتى بمعنيين أو أكثر ثم يؤتى بما يقابلها على الترتيب.

انظر: التبيان في علم المعاني والبديع والبيان (٣٤١—٣٤٦)، والبلاغة الواضحة (٢٨١—٢٨٥).

(٦) بعض الآية (٩٧) من سورة النحل.

(٧) انظر: الكشف (٢٣٧/٤)، والبحر المحيط (٤١١/٦)، وأنوار التنزيل (٤٥٦).

الخيرات سابقون الناس، أو فاعلون سبق أو سابقونها، أي: ينالونها قبل الآخرة^(١). واللام لتقوية الاسم؛ لتقدم مفعوله^(٢).

قال تعالى: ﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٦٢) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ^(٦٣) حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ^(٦٤) لَا تَجْتَرُوا يَوْمَ الْيَوْمِ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ^(٦٥) قَدْ كَانَتْ ءَايَاتِي تُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكِرُونَ^(٦٦) ﴿[٦٦-٦٢].

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ اعتراض؛ للترغيب؛ لأنه أمر سهل لا حرج فيه، ومن تقاعد هو المقصر، أو المعنى إن التكليف على قدر الموسع، فمن بذل جهده ولم يبلغ تلك الرتبة فلا عليه^(٣). ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ هو اللوح، أو كتاب الحفظ لا يضيع فيه مثقال ذرة^(٤)، فمن لم تسمُ همته إلى الأول لا تنبغي أن تقعد به عن الثاني.

(١) قاله الزمخشري. الكشف (٢٣٧/٤)، وقال أبو حيان تعليقاً على قول الزمخشري: «وهذان القولان عندي واحد». البحر المحيط (٤١١/٦)، واختار الطبري قولاً آخر فقال: «وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب القول الذي قاله ابن عباس من أنه سبقت لهم من الله السعادة قبل مسارعتهم في الخيرات، ولما سبق لهم من ذلك سارعوا فيها». جامع البيان (٣٤/١٨).

وانظر: أنوار التنزيل (٤٥٧)، والدر المصون (٣٥٤/٨ - ٣٥٥).

(٢) انظر: الدر المصون (٣٥٣/٨).

(٣) انظر: الكشف (٤: ٢٣٨)، والبحر المحيط (٤١١/٦).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٧).

﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ بنقص ثواب أو زيادة عقاب، الضمير للفريقين^(١). ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ غَظٍّ وَغُتٍّ﴾ غطاء وسترة^(٢)، إضراب عن الإضراب الأول ترقياً في وصفهم بالغفلة، فإن عدم الشعور قد يكون لعدم التوجه، وأما المستور بالغطاء فلا يمكن الوصول إليه ولو توجه وبذل الوسع. ﴿مِنْ هَذَا﴾ أي: مما وصف^(٣) به المؤمنون. ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ الذي وصف به المؤمنون أو منحطة^(٤) عما وصفوا به من الشرك^(٥). ﴿هُمْ لَهَا عَمَلُونَ﴾ معتادون بها، منهمكون فيها لا يراعون. ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ﴾ «حتى» هذه هي التي يبدأ الكلام بعدها، والعذاب: قتل المترفين يوم بدر^(٦)، وقيل: القحط لما دعا عليهم رسول الله

(١) انظر: التفسير الكبير (١٠٩/٢٣).

(٢) في الأصل: «وسره».

(٣) انظر: غريب القرآن لابن قتيبة (٢٩٨)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٧١/٤).

(٤) في «ح»: يوصف.

(٥) في «ح»: منحطة.

(٦) قاله البيضاوي. أنوار التنزيل (٤٥٧).

(٧) انظر: معالم التنزيل (٣١٢/٣)، والكشاف (٢٣٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٧)، وكان يوم بدر

السنة الثانية.

وبدر: اسم لموضع ماء مشهور بين مكة والمدينة، وقعت به المعركة الشهيرة المسماة

بـ«يوم الفرقان»، وهي اليوم مدين معروفة جنوب المدينة. انظر: معجم البلدان (٣٥٧/١) —

فقال: «اللهم أشدد وطأتك على مضر^(١)»، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف»
فحقطوا حتى أكلوا الجيف^(٢). ويرده قوله: ﴿إِذَا هُمْ يَخْرُوتُ﴾ يصرخون
بالاستغاثة.

﴿لَا تَبْخَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ﴾ لا تمنعون القحط، فارتفع عنهم
بدعائه^(٣) - ﷺ - لما جاءه أبو سفيان^(٤) وقال: «يا محمد إنك تأمر بصلة الأرحام
وقد ترى ما أصاب قومك، فدعا، فقال الله: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ

(١) في الأصل «مضر» وهو خطأ.

(٢) مضر: قبيلة عدنانية، وتنسب إلى مضر بن نزار بن معد بن عدنان، ويقال لهم: مضر الحمراء،
وولد لمضر: إلياس وقيس وعيلان.

انظر: جهرة أنساب العرب (١٠)، ونهاية الأرب في معرفة أنساب العرب (٣٧٧).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الاستسقاء، باب دعاء النبي - ﷺ - «واجعلها عليهم
سنين كسني يوسف (٣١٧/١) ح ١٠٠٦. ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب
المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة
(١٧٦/٥-١٧٧). انظر: معالم التنزيل (٣١٢/٣)، والكشاف (٢٣٨/٤)، والجامع
لأحكام القرآن (١٣٥/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٥٧)، والبحر المحيط (٤١٢/٦).
والجيف: جمع «جيفة» بكسر الجيم، وهي جثة الميت، والجمع: «جيف، وأجياف».
انظر: الصحاح (١٣٤٠/٤) مادة «جوف»، والقاموس المحيط (١٠٣١)، مادة «جوف».
(٤) في الأصل «ق» بدعاية.

(٥) أبو سفيان: صخر بن حرب بن أمية، زعيم من قريش، قاد المشركين في معركة الخندق، أسلم
عام الفتح، وشهد حنين واليرموك، توفي بالمدينة عام ٣١هـ، وله ٩٠ سنة.
انظر: سير أعلام النبلاء (١٠٥/٢)، وتهذيب التهذيب (٤١١/٤).

عَائِدُونَ ﴿١١﴾ ﴿١٢﴾ ﴿١٣﴾ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴿١٤﴾ هي القرآن الدال بإعجازه على أنه كلامه تعالى. ﴿فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكِبُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ترجعون القهقري ﴿١٦﴾ كالخائف من الشيء إشارة إلى غاية إعراضهم.

قوله تعالى: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَرَ تَهْجُرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ أَلَمْ يَذَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْهُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢١﴾ [٦٧-٧١].

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ بالبيت الحرام زعماً منهم أنهم ولاية البيت لا يؤخذون بشيء، شهرته أغنت عن سبق الذكر، أو بالتكذيب، أو بالآيات^(١)،

(١) الآية (١٥) من سورة الدخان.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون (٢٩٠/٣) بنحوه. والنسائي في تفسيره (٩٨/٢ - ٩٩) ح ٣٧٢. والطبراني في المعجم الكبير (٣٧٠/١١) ح ١٢٠٣٨. وابن حبان في صحيحه، ح ١٧٥٣. والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير (٢٩٤/٢)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي. وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٣/٧).

(٣) القهقري: الرجوع إلى الخلف، وفلان يمشي القهقري: يرجع إلى الوراء.

انظر: القاموس المحيط (٦٠٠)، مادة «قهر»، والمعجم الوسيط (٧٦٤/٢).

(٤) انظر: معاني القرآن للنحاس (٤٧٤/٤)، والكشاف (٢٣٩/٤)، والمحرم الوجيز (٢٤٢/١١)، وزاد المسير (٤٨٢/٥)، والبحر المحيط (٤١٢/٦).

وتذكير الضمير؛ لأنها في معنى الكتاب والقرآن، والجار متعلق بقوله:
﴿سَمِرًا﴾ والضمير للقرآن^(١).

والسمر حديث الليل، أصله ضوء القمر، فإنهم كانوا يجتمعون حول البيت ويأخذون في مثالب القرآن وسبّ الرسول، تارة يقولون: شاعر، وتارة سحر، وتارة يقولون: القرآن أساطير الأولين^(٢)، إنما يعلمه بشر^(٣). والسامر: اسم الجمع، يقال: هم سَمَار وسامر^{(٤)(٥)}.

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٢/٩٥٨)، والدر المصون (٨/٣٥٧، ٣٥٨).

(٢) في الأصل: الأولون.

(٣) حكى الله قولهم أنه شاعر بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّبَّيْنَا بِهِ رَبِّبَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الطور: ٣٠]، وعن

قولهم ساحر يقول الله عز وجل: ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ﴾ [ص: ٤]، وعن

قولهم عن القرآن أساطير الأولين قال تعالى: ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أَكْتَتَبَهَا فِي تُمْلَى

عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا [الفرقان: ٥]، وقال تعالى عن قولهم: إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ

أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٠٣].

(٤) انظر: معاني القرآن للنحاس (٤/٤٧٥)، الكشف (٤/٢٣٩)، والبحر المحيط (٦/٤١٣)،

والقاموس المحيط (٥٢٥)، مادة «سمر».

واسم الجمع: هو ما ليس له واحد من لفظه، وليس على وزن خاص بالجمع، فهو مفرد

اللفظ مجموع المعنى. انظر: معجم القواعد العربية (٣٦).

(٥) هامش الأصل «ص»: لفظ السامر مشترك بين المفرد والجمع.

﴿ تَهْجُرُونَ ﴾ من الهُجْر بضم الهاء، وهو الفحش من القول، أو من الهَجْر بالفتح، وهو الهذيان والتخليط في الكلام^(١). وقرأ نافع بضم التاء من أهجر إذا أتى بالهَجْر، أي: الفحش أو الهذيان، فلا تأييد في قراءة نافع لأحد المعنيين^(٢)، ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ ﴾ أي: القرآن ليعلموا أنه كلام الله المعجز^(٣)، بل تدبّروه مدّة طويلة. ﴿ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ بل أجاءهم الكتاب والرسول ولم يأت^(٤) آباءهم الأولين. وليس ذلك موضع إنكار؛ إذ قد تواتر عندهم^(٥) مجيء الرسل، وإنزال الكتب [إلى سائر الأمم]^(٦)، أو جاءهم من الأمن من عذاب الله مَّا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ، كإسماعيل وأعقابه^(٧). روي عنه ﷺ أنه قال: «لا تسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانا مسلمين، ولا قسّاً ولا الحرث ابن كعب، ولا

(١) انظر: معاني القرآن للزجاج (١٨/٤).

(٢) وقرأ الباقر بفتح التاء وضمّ الجيم (تَهْجُرُونَ). انظر: معاني القرآن للنحاس (٤٧٧/٤)، والكشف

(٢/١٢٩)، والتيسير (١٥٩)، والكشاف (٤/٢٣٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/١٣٧)،

والبحر المحيط (٦/٤١٣)، والدر المصون (٨/٣٥٩).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٢٣٩)، وأنوار التنزيل (٤٥٧).

(٤) في «ص»: ياءت.

(٥) في «ح»: عند.

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٧) انظر: الكشاف (٤/٢٣٩)، وأنوار التنزيل (٤٥٧).

أسد بن خزيمة، ولا تميم بن مرّ، فإنهم كانوا مسلمين، وما شككتكم في شيء فلا تشكوا في إسلام تبع فإنه كان مسلماً على شرطة سليمان ابن داود»^(١).

(١) ورد الحديث بهذا اللَّفظ في الكشف (٢٣٩/٤)، والبحر المحيط (٤١٣/٦)، وروح المعاني

(٥١/١٨). وهو في الأصل جملة أحاديث مفرقة:

الأوّل: عن ابن عباس قال: «لا تسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانوا مسلمين». وقال السهيلي

في الروض الأنف: «وفي الحديث المروي لا تسبوا مضر وربيعه فإنهما كانا مؤمنين»، وأورده

الناوي بلفظ: «لا تسبوا مضر الأعلى». ورواه ابن سعد بسنده، قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا

مضر؛ فإنه كان قد أسلم». انظر: فضائل الصحابة (٨٣٣/٢) ح ١٥٢٤، والطبقات الكبرى

(٤٨/١)، والروض الأنف (١٠/١)، وفتح الباري (٥٢٩/٦)، وفيض القدير (٤٠٠/٦).

الثاني: «والذي بعثني بالحق لقد آمن قس بالبعث». أخرجه البيهقي في الزهد الكبير (٢٦٦/٢)،

وانظر: البيان والتعريف (٥٦/٢). وفي رواية أخرى: «يرحم الله قس بن ساعدة، إني لأرجو أن

يبعث يوم القيامة أمة وحدة». أخرجه ابن بشكوال في غوامض الأسماء المبهمة (٦٧٤/٢).

وانظر: الجامع لأحكام القرآن (٣١/٣).

الثالث: «لا تسبوا تبعاً؛ فإنه قد أسلم».

انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٤٤/٧)، ومجمع الزوائد (٧٦/٨)، وفتح الباري

(٥٧١/٨).

الرابع: أخرج ابن سعد بسنده: «لا تسبوا مضر؛ فإنه كان قد أسلم». الطبقات الكبرى

(٥٨/١). وعند الحاكم في المستدرک من حديث عائشة قالت: «كان تبع رجلاً صالحاً، ألا

ترى أن الله عزّ وجلّ ذمّ قومه، ولم يذمه». وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين

ولم يخرجاه، وسكت عنه الذهبي (٤٥٠/٢).

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ دينه وأمانته وصدق لهجته وشرف نسبه حيث اقتعد غارب^(١) المجد، وحلّ في سِطّة [هاشم] ^{(٢١)(٣)}. ﴿فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ لفقد شيء من تلك الكمالات^(٤). ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ فلا يبالي بكلامه، كلاً قد كانوا يعلمون أنه أرجح الناس عقلاً، وأثبتهم رأياً، ومن وقف على خطبة أبي طالب^(٥) عند نكاح خديجة علم ما كان فيه من صفات الكمال من أوّل نشأته^(٦).

(١) الغارب: أعلى الموج وأعلى الظهر. قاله الليث بن المظفر.

انظر: تهذيب اللغة (١١٧/٨)، مادة «غرب».

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: الكشف (٢٤٠/٤)، والبحر المحيط (٤١٤/٦).

(٤) في «ق»: الكلمات.

(٥) أبو طالب: عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم القرشي، عمّ النبي ﷺ، دافع عن النبي ﷺ من أذى قريش، وقد حرص ﷺ على إسلامه، ولكنه أبى ذلك، ومات كافراً في العام الذي مات فيه خديجة رضي الله عنها. انظر: تاريخ الأمم والملوك (١٧٣/٢)، والبداية والنهاية (١٢٠/٣).

(٦) انظر: الكشف (٢٤٠/٤)، والبحر المحيط (٤١٤/٦). وخطبة أبي طالب هي: «أحمد الله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم، وزرع إسماعيل، وضئضيء معد، وعنصر مضر، وجعلنا حضة بيته، وسواس حرمة، وجعل لنا بيتاً محجوجاً، وحرماً آمناً، وجعلنا الحكام على الناس، ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن برجل إلّا رجح به، فإن كان في المال قل؛ فإن المال ظل زائل، وأمر حائل، ومحمد من قد عرفتم قربته، وقد خطب خديجة بنت خويلد، وبذل لها من الصداق ما آجله وعاجله من مالي كذا، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل». انظر: الكشف (٦٥٣/١)، (٦٥٤)، وحاشية زادة على البيضاوي (١٧٤/٦، ١٧٥)، وروح المعاني (٥١/١٨).

﴿بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ﴾ بالتوحيد الذي لم يألفوه، وقد اندرج على الشرك آباؤهم.

﴿وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَرِهُونَ﴾ قيّد بالأكثر؛ لأن قليلاً منهم ما كان يكره الإيمان، ولكنه يمنعه الاستكبار، وخوف لائمة الناس^(١) كأبي طالب، كان يمدحه ويمدح دينه، ومات على الكفر؛ خوفاً من لوم الناس أن يقولوا في كبر سنه تبع يتيمة، وأنا أعاد المظهر؛ لئلا يتوهم عود الضمير إليه^(٢). ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ لفسد النظام؛ لأن الأهواء مختلفة، والدواعي متباينة^(٣)، أو لو اتبع الحق أهواءهم انقلب باطلاً، ولا بقاء للعالم مع الباطل. ﴿بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾ بالكتاب^(٤) الذي فيه شرفهم، أو تذكيرهم وعظتهم، أو الذكر الذي كانوا يتمنونه يقولون: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (١١٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُحْلَصِينَ ﴿١١٩﴾. ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ جهلاً منهم وعناداً.

(١) الناس: ساقطة من «ح».

(٢) انظر: الكشف (٢٤٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٧)، وحاشية الشهاب على البيضاوي (٣٤٠/٦).

(٣) انظر: التفسير الكبير (١١٢/٢٣).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) الآيتان (١٦٨، ١٦٩) من سورة الصافات.

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٩/٤)، والكشاف (٢٤١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٨).

قال تعالى: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ۖ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَبُّونَ ۖ وَلَوْ رَحَّمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُؤُا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۖ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضُرُّعُونَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۖ﴾ [٧٢-٧٧].

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا﴾ قسيمٌ لقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ وما بينهما اعتراض^(١) برهاناً على أنه منزّه عن الجنون، بل ما جاء به الحق الأبلج. ﴿فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ﴾ فالأجر الذي وعدك ربك خير من الفاني الذي بيدهم، وقد رضيت بذلك، فلا وجه لنفرتهم. وقرأ ابن عامر بقصرهما، وهمزة، والكسائي بمدّهما، والباقون بقصر الأوّل، ومدّ الثاني، وهما لغتان^(٢).

وقيل: الخرج: الجعل، والخراج: الضريبة، وقيل: الأوّل مصدر، والثاني اسم، والأوجه القصر لأنه أخفّ، والمعنى عليه أظهر، وزيادة المباني لزيادة المعاني، إنما هو عند اتحاد المعنى وعدم المعارض^(٣). ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ﴾؛ لدوام

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٨).

(٢) انظر: علل القراءات (٣٥٥/١)، والكشف (٧٧/٢-٧٨، ١٣٠)، والموضح (٨٩٨/٢).

(٣) انظر: معاني القرآن للفراء (١٥٩/٢)، والمفردات (٢٧٨)، مادة «خرج»، والكشاف (١٠٨/١)، (١٠٩)، (٢٤١/٤)، وزاد المسير (٤٨٥/٥)، والقاموس المحيط (٢٣٧)، مادة «خر»، والبرهان في علوم القرآن (٣٤/٣)، والقواعد للمقري (٤٦٥/٢).

رزقه، وسعته، وعدم شوبه بمِنَّةٍ، تقرير لكون خواجه خيراً. ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ لا عوج فيه.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَبُّنَ﴾ عادلون عنه، لأن اتباع الحق، وسلوك طريقه إنما هو من خوف العقاب، ومن لا يؤمن بالآخرة آمنٌ من ذلك. ﴿وَلَوْ رَمَيْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾ هو الجوع والقحط^(١). ﴿لَلْجُؤِ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ لتماذوا فيه. ﴿يَعْمَهُونَ﴾ يتحIRON عن الهدى^(٢). ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ بالقحط والجوع. ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِلرَّهْمِ﴾ [ما انتقلوا من كونهم الأوّل إلى آخر، استفعال الكون أو افتعال من السكون^(٣). ﴿وَمَا يَنْضَرُّونَ﴾^(٤) بل استمروا على عتوهم الذي كانوا عليه. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ وهو القتل يوم بدر^(٥)، أو عذاب جهنم^(٦). ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٨).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٨).

(٣) انظر: تهذيب اللغة (٣٧٤/١٠، ٣٧٥)، والكشاف (٢٤٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٨)، والبحر

المحيط (٤١٦/٦)، والدر المصون (٤٣٢/٣).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) قال ابن عباس.

(٦) انظر: النكت والعيون (٦٤/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤٣/١٢)، ونسبه لعكرمة.

مُبْلِسُونَ ﴿١﴾ آيسون من أبلس: إذا أيس^(١). هذا وتفسير العذاب الشديد بالجوع^(٢)، وقول أبي سفيان: «قتلت بعضهم بالسيف يوم بدر، وبعضهم بالجوع، لئلا يمنع ثمامة^(٣) الميرة^(٤)» عن أهل مكة كله سهو؛ لأن القحط وقع ورسول الله بمكة^(٥)، ووقع^(٦) بعده بالمدينة^(٧)، وكذا إسلام ثمامة رواه البخاري^{(٨)(٩)}.

(١) انظر: الوسيط في تفسير القرآن المجيد (٢/٢٩٥)، وأنوار التنزيل (٤٥٨).

(٢) انظر: معاني القرآن للنحاس (٤/٤٨٠)، وزاد المسير (٥/٤٨٦)، ونسبه لمقاتل.

(٣) ثمامة: ثمامة بن أثال بن النعمان، من بني حنيفة، أبو أمامة، صحابي، كان سيد أهل اليمامة، ثبت على إسلامه حينما ارتد أهل اليمامة مع مسيلمة الكذاب، مات سنة ١٢ هـ.

انظر: الاستيعاب (١٠٦)، والإصابة (١/٤١١).

(٤) الميرة: بكسر الميم الطعام يمتاره الإنسان، ويطلق لفظ الميرة على جلب الطعام، والميَّار: جالب الطعام. الصحاح (٢/٨٢١) / مادة «مير»، والقاموس المحيط (٦١٥)، مادة «مير».

(٥) سبق الحديث عنه.

(٦) في الأصل: ووقعة.

(٧) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٤/٦٣٨، ٦٣٩)، وأسباب النزول للواحدي (٣٦٣).

(٨) انظر: كتاب المغازي، باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن أثال (٣/١٦٨) ح ٤٣٧٢.

وانظر أطرافه (١/١٦٥) ح ٤٦٢، (١/١٦٨) ح ٤٦٩، (٢/١٨٢) ح ٢٤٢٢، ٢٤٢٣.

(٩) في هامش الأصل، «ص»: «يرد على الكشاف وقد ذكر أن السورة مكية بالإجماع بلا استثناء، وكذا قاله كل مفسر وقارئ، وجعله من الإخبار بما سيقع لا يمكن ولا يدل عليه السياق، وأيضاً قصة ثمامة ليس فيها ذكر أبي سفيان، بل كتب إلى رسول الله يطلبه إلا يمنع الميرة عن أهل مكة، كذا ذكره البخاري».

قال تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَاكِوْنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾ [٧٨-٨٣].

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ «خصّ السمع والأبصار والأفئدة بالذكر؛ لأنه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها»^(١). وقدم السمع والأبصار؛ لأنها آلات الإدراك، وبها يدرك المعجزات. ﴿ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ «بصرفها إلى ما خلقت له»^(٢). ﴿ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ «بشكم فيها بالتناسل»^(٣). ﴿ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ «تُجمعون بعد ذلك التفرق للجزاء». ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ «مختص به لا يقدر عليه أحد»^(٤) سواه. ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ «تستعملون عقولكم في النظر والتدبر فيما خلقتكم له قبل فوات الوقت». ﴿ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴾ «أعرض عن

(١) انظر: الكشاف (٤/٢٤٤).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٨).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٢٤٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/١٤٤).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٨).

خطابهم ناعياً عليهم جهلهم وجهل أسلافهم^(١) الذين اقتدوا بهم. ﴿قَالُوا أَإِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ «أي: أنه منكر محال. ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ
وَأَبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ﴾ «قبل وجودنا ومجيء محمد^(٢) يريدون أن ما يقوله^(٣) قول
قيل قبله بدهر وقد ظهر لمن تقدمنا بطلانه.

﴿إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أكاذيبهم المختلفة، جمع أسطورة
كالأعجوبة والأضحوكة، وهذا البناء لما يتلوه به، وقيل: جمع أسطار، جمع سطر
كأفراس وفرس، والسطر صف من الكتابة، والأول أحسن وأوفق^(٤).

(١) في «ح»: أسالفهم.

(٢) صلى الله عليه وسلم.

(٣) في «ق»: يقولوه.

(٤) مراد المصنف أن أساطير جمع أسطار، وأسطار جمع سطر. أي: أن أساطير جمع الجمع، وهذا

خلاف رأي سيبويه وبعض النحاة. انظر: جامع البيان (١٧٠/٧ — ١٧١)، وتهذيب اللغة

(٣٢٦/١٢ — ٣٢٧) مادة «سطر»، والصحاح (٦٨٤/٢) مادة «سطر»، ومعجم مقاييس

اللغة (٧٢/٣ — ٧٣) مادة «سطر»، والمفردات (٤٠٩)، والكشاف (٢٤٥/٤)، وزاد المسير

(١٩/٣ — ٢٠)، والقاموس المحيط (٥٢١ — ٥٢٢) مادة «سطر»، والدر المنصور (٥٧٩/٤)

— (٥٨٠)، وجمع الهوامع (١٨٣/٢).

قال تعالى: ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ [٨٤-٨٩].

﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا﴾ «من المخلوقات، و«من» لتغليب العقلاء. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ «ذلك إهانة لهم حيث لا يعلمون هذا الواضح الجلي فهم عن علم التوحيد ودقائقه بمعزل، أو إن كنتم من أهل العلم حيث إن زعمتم^(١) أن ما يقوله من أساطير الأولين^(٢). ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ «بلا ريث^(٣)؛ لأنه لا يتوقف على فكر. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ «بعد هذا الإقرار، فإن توجه النظر الذي هو أيسر الأشياء كافٍ في حل عقدهم. ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٨٦) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴿٨٦﴾ «قراءة^(٤) أبو عمرو والذي بعده باللام وجر الهاء، وهو طبق السؤال معنى؛ إذ معنى من رب الدار؟ لمن الدار؟

(١) في «ح»: علمتم.

(٢) انظر: الكشف (٢٤٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٥٩).

(٣) في «ق»: ريب. والريث: الإبطاء، ومريث العين: بطيء النظر.

انظر: القاموس المحيط (٢١٨) مادة «ريث».

(٤) في «ق»: قرأ.

وعليه رسم الإمام^(١)، والبصري^(٢). ﴿قُلْ أَفَلَا تَنْقُوتُ﴾ «عقاب من هذا صنعه. ﴿قُلْ مَنْ يَدِينُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ﴾ «يغيث ويحرس من يشاء^(٣)».

﴿وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ «ولا يغاث منه أحد، وتعديته بـ«على»؛ لتضمّن^(٤) معنى النصر^(٥). ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ «أعاده زيادة في التوبيخ. ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ﴾ «تخدعون عن الرّشد مع ظهوره، ساق الآيات الثلاث^(٦) على أسلوب بديع، ذكر الأرض أولاً؛ لأنها أقرب إليهم،

(١) في «ص»: اللّام.

(٢) في هامش الأصل، «ص»: الإمام مصحف عثمان الذي دمه عليه، فاللّام فيه وفي مصحف بصري محذوف.

(٣) عبارة المصنف بما حذف، وتامم العبارة: أن أبا عمرو قرأ الموضع الثاني والثالث للفظ «لله» بإثبات ألف الوصل قبل اللام فيهما، ورفع الهاء «الله»، وعليه رسم المصنف البصري، وقرأ الباقون «لله» بغير ألف، وجر الهاء، وعليه رسم مصاحف الحجاز والشام والعراق. انظر: علل القراءات ٤٣٩/٢، والموضح ٨٩٩/٢، والدر المصون ٤٦٢/٨، والنشر ٣٢٩/٢، وإتحاف فضلاء البشر ٣٢٠، ولطائف البيان في رسم القرآن ١٠٦/١-١٠٧. قال الناظم:
في المؤمنين آخري لله زد للبصر والإمام همزا اعتمد.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٩).

(٥) في «ح»، «ق»، «ص»: لتضمين.

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٩).

(٧) في الأصل، «ح»، «ق»: الثلث.

ومنها نشأتهم، ثم ترقى إلى السموات والعرش العظيم التي الأرض بالنسبة إليها كلاً شيئاً، ثم إلى من بيده ملكوت كل شيء، فأتى بأعم العام^(١)، وكلمة الإحاطة ولفظ الملكوت الدال على سعة الملك وغاية الاختصاص^(٢). وذكر اليد تصوير لعظمته وإن الكائنات تحت قدرته كلعبة في يد قادر، يقلبها كيف يشاء^(٣)، وراعى في الفواصل^(٤) أيضاً ذلك، حيث ذكر بعد ذكر الأرض التذكر الذي هو أيسر النظر، ثم الالتقاء الدال على الوعيد، ثم التعجيب من خدع عقولهم، ويخيل^(٥) الباطل حقاً والحق باطلاً بعد الإقرار والاعتراف بتلك المقدمات القواطع، وكما أنها تقرير للسابق من إبطال شبهة [منكري البعث كذلك]^(٦)؛ تمهيداً للاحق من إراحة أهمل الشرك ورافضي التوحيد.

(١) أعم العام ويسمى العام المطلق، وهو ما ليس فوقه أعم منه.

انظر: شرح مختصر الروضة (٣٦١/٢)، والمختصر في أصول الفقه (١٠٥).

(٢) قاله القزويني. الكشف على الكشاف (٣٥٤/ب).

(٣) ما ذكره المصنف لا يجوز قوله في صفة اليد، بل الصواب أن نثبت لله ما أثبتته لنفسه من صفة اليد من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ولا تشبيه.

انظر: التوحيد لابن خزيمة (١٧٦/١)، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٢٩/٣—١٣٣).

(٤) الفواصل: جمع فاصلة، وهي آخر كلمة في الآية.

انظر: الإلتقان (٢٩٠/٣)، وبشير اليسر شرح ناظمة الزهر في علم الفواصل (٣١).

(٥) في «ق»: تخييل.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

قال تعالى: ﴿بَلْ أَنْتَنَّهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٩٠) مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (٩١) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٢) قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ (٩٣) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٩٤) وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُزِيلَكَ مَا نَعُدُّهُمْ لَقَادِرُونَ (٩٥) أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٦) ﴿[٩٠-٩٦].

﴿بَلْ أَنْتَنَّهُمْ بِالْحَقِّ﴾ بالبرهان الدال على البعث والتوحيد. ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في إنكارهما. ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ﴾ قط^(١)؛ لتقدمه عن المماثلة والمجانسة^(٢). ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ﴾ يشاركه في الألوهية. ﴿إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ جواب لمن حاجة من المشركين، وجزاء الشرط محذوف دل عليه قوله: ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ﴾ أي لو كان معه آلهة لذهب كل إله خلق^(٣).

(١) قط: ظرف زمان لاستغراق الماضي، وتختص بالنفي، تقول: ما رأيت قط، ويقابلها في المعنى

(عَوْضُ) لنفي الفعل في المستقبل، ومعناها: الأبد. انظر: الصحاح (١١٥٣/٣)، مادة «قط»،

والمساعد على تسهيل الفوائد (٥١٧/١)، والقاموس المحيط (٨٨٢)، مادة «قط».

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٥٩).

(٣) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٤١/٢)، والكشاف (٢٤٦/٤، ٢٤٧)، والحرر الوجيز (٢٥٠/١١)،

والبحر المحيط (٤١٩/٦).

﴿وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ كما ترون من ملوك الدنيا^(١)، قد تقدم الكلام عليه وافياً في قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٢)
 ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾^(٣) من اتخاذ الولد والشريك^(٤).
 ﴿عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ برهان آخر دال على بطلان الشرك؛ لأن من يدعون له الألوهية جماد ليس من شأنه^(٥) الإدراك^(٦). ﴿فَتَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.
 وقرأ ابن كثير، وابن عمرو، وابن عامر، وحفص (عالم) بالجر، فاجر على الوصف، وهو المختار؛ لسلامته عن الحذف^(٧). ﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ بقولك «وإمّا نرينك بعض الذي نعدهم».

(١) انظر: الكشف (٢٤٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤٦/١٢).

(٢) بعض الآية (٢٢) من سورة الأنبياء، وانظر: غاية الأمانى (٨١٠/٢-٨١٤) تحقيق:

العباس الحازمي

(٣) انظر: الأصل (١٩٣/ب)، وفيه شرح طويل.

(٤) انظر: التفسير الكبير (١١٧/٢٣).

(٥) في «ص»: شأن.

(٦) في هامش الأصل، «ص»: أتى يستوفي مقام الإلهية المستلزمة لكل كمال بالذات.

(٧) وقرأ الباقون برفع (عالم).

انظر: علل القراءات (٤٤٠/٢)، والتيسير (١٦٠)، والموضح (٩٠٠/٢)، والنشر (٣٢٩/٢)،

وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٠).

﴿ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ داخلاً في زمرة المُعَذِّبِينَ كسائر أدعيته هضماً لنفسه وإظهاراً للتواضع والعبودية مع علمه بأنه قد غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر^(١). وكرر لفظ الرب إشارة إلى أن التضرع والجوار عنده بمكان^(٢).

﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ أَن نُّرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴾ كانوا يقولون: ﴿ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ ﴾^(٣).

فقيل: إن الله قادرٌ على أن يُنجز ذلك الوعد، ولكن^(٤) لكل أمرٍ وقت مقدّر اقتضته الحكمة، ﴿ وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾^(٥)، ولأن في أصلاهم من سبق في العلم أنه سيؤمن^(٦).

﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴾ أي: ادفع السيئة بالحسنة التي هي أحسن من غيرها من الحسنات، فإنها متفاوتة، واللاتق بك إشاراً أكمل الأخلاق،

(١) انظر: الكشف (٢٤٧/٤)، والتفسير الكبير (١١٧/٢٣).

(٢) انظر: التفسير الكبير (١١٨/٢٣).

(٣) بعض الآية (٣٨) من سورة الأنبياء.

(٤) في «ق»: ولا كن.

(٥) بعض الآية (٣٣) من سورة الأنفال.

(٦) ورد في الحديث عنه ﷺ عقب رحلته إلى الطائف أنه قال: «بل أرجو أن يخرج الله من أصلاهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً». في قصة رحلته إلى الطائف.

أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين. (٤٢٨/٢، ٤٢٩) ح ٣٢٣١.

وهي الصفح، والإحسان بعده، وبذل الوسع فيه^(١)، ومن عود نفسه بهذا هان عليه الصفح عن السيئات واتباعها الحسنات. ﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ أي: يصفونك به خلاف ما أنت عليه، فيه وعيد شديد لهم^(٢).

قال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ (١٧) ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ (١٨) ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (١٩) ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (١٠٠) [٩٧-١٠٠].

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ وسأوسها وإغرائها على المعاصي، والهمز: النخس، ومنه مهماز الرائض، تشبيه للمعقول بالمحسوس بجامع الخبث، والجمع إما لتنوع الوسوس، أو لتعدد المضاف إليه^(٣). ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ أي: يحوموا حولي فضلاً عن الوسوسة^(٤). ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ غاية لقوله: ﴿أَدْفَعْ﴾^(٥) دالة علة كون الآية غير منسوخة، وأن

(١) انظر: الكشف (٢٤٨/٤).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤٢٠/٦).

(٣) انظر: الكشف (٢٤٨/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤٨/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٠)،

والدر المصون (٤٦٤/٨).

ومهماز الرائض: مفعال من الهمز، يجمع على مهامز ومهاميز، وهو حديدة تكون في مؤخر خفّ الرائض يهزم بها الدابة لتسرع.

(٤) أنوار التنزيل (٣٦٠).

(٥) بعض الآية (٩٦).

المداراة نرغب فيها، ما لم يودّ إلى ثلّم دين أو إضرار بمروءة^(١)، أو
 ﴿يَصِفُونَ﴾^(٢)، على معنى: أنّ ظنهم فيك وسوء المقالة مستمر إلى حين
 الموت، وعلى الوجهين [ما بينهما اعتراض]^(٣)، يؤكد شأن الإغضاء والصفح،
 مستعيناً بالله عن الشيطان أن يستزله عن الحلم^(٤)، أو لقوله: ﴿وَأَنَّهُمْ
 لَكَذِبُونَ﴾^(٥). وقوله: ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ﴾^(٦) إلى هنا كالاقتراض يؤكد
 كذبهم، ويحقق استحقاقهم البراءة منهم. ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ أي: إذا عاين
 الموت أدركته الحسرة على ما فرط فيه من الإيمان^(٧)، وعنه^(٨) — ﷺ —: «إذا عاين
 المؤمن الملائكة^(٩) يقولون: نرجعك إلى الدنيا، يقول: إلى دار الهموم والأحزان، بل

(١) في الأصل: مروءة.

(٢) انظر: الكشاف (٢٤٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٠).

(٣) بعض الآية (٩٦).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) في «ح»، «ص»: الحكم.

(٦) بعض الآية (٩٠).

(٧) انظر: الكشاف (٢٤٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٠)، والدر المصون (٣٦٥/٨).

(٨) بعض الآية (٩١).

(٩) انظر: الكشاف (٢٤٩/٤).

(١٠) في «ص»: وبه.

(١١) في الأصل «المليكة».

قدوماً إلى الله تعالى، وأما الكافر فيقول: رب ارجعون^(١). وخطاب الله بلفظ الجمع على قصد التعظيم كقوله: «ألا فارحموني يا إله محمد»^(٢)، ويجوز أن يكون الخطاب للملائكة، و«رب» جر على إضمار حرف القسم^(٣). ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ أي: في الإيمان الذي تركته، أو في المال الذي خلفته^(٤).

﴿كَلَّا﴾ ردع له عن تلك المقالة واستبعاد^(٥). ﴿إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ لا محالة لاستيلاء الندم عليه كما تشاهد الواقع في بلية يتكلم بما هو موقن بعدم قبوله، والكلمة: طائفة من الكلام^(٦). ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ أمامهم حاجز عن

(١) أخرجه الطبري بسنده عن عائشة مرسلًا. جامع البيان (٥٢/١٨)، وانظر: الكشف (٢٤٩/٤)، والمحرم الوجيز (٢٥٣/١١)، وأنوار التنزيل (٤٦٠)، والبحر المحيط (٤٢١/٦)، وتخريج الأحاديث والآثار في الكشف (٤٠٧/٢)، والفتح السماوي (٨٥٧/٢) ح ٧٣٥، وفي إسناده: سنيد بن داود المصيصي، وهو ضعيف. انظر: تقريب التقريب (٣٣٥/١).

(٢) في هامش الأصل تمامه: «فإن لم أكن له أهل فأنت له أهل» قائل البيت غير معروف، وهو من بحر الطويل. انظر: الكشف ((٢٤٩/٤)، والبحر المحيط (٤٢١/٦)، ومشاهد الإنصاف (٩٩).

(٣) وتقدير القسم: أن يقولوا عند معاينة الموت بحق الرب أرجعون، وهناك وجه آخر وهو: أن ذلك يدل على تكرير الفعل كأنه قال: أرجعون، أرجعون، أو: أرجعني، أرجعني.

انظر: إعراب القرآن للنحاس ١٢١/٣-١٢٢، ومشكل إعراب القرآن (٥٠٥/٢)، والمحرم الوجيز (٢٥٣/١١)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٦٠/٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٤٩/١٢)، والبحر المحيط (٤٢١/٦)، والدر المصون (٣٦٦/٨-٣٦٧).

(٤) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٤٩/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٠).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٠).

(٦) انظر: الكشف (٢٥٠)، وأنوار التنزيل (٤٦٠).

الرجوع، البرزخ: ما بين كل شيئين^(١). ﴿إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ إقناط كلي إذ بعد البعث لا رجعة^(٢).

قال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ^(١١) فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ^(١٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ^(١٣) تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ [١٠١-١٠٤].

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ نفخة البعث^(٣). ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ لا نفع لها وإنما النافع هي الأعمال الصالحة^(٤). روى أحمد بن حنبل^(٥) عن

(١) وهو ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث، وكل من مات فقد دخل البرزخ.

انظر: معاني القرآن للقرآء (٢/٢٤٢)، والصحاح (١/٤١٩)، مادة «برزخ»، والغريين في القرآن والحديث (١/١٦٩)، والحرر الوجيز (١١/٢٥٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/١٥٠).

(٢) انظر: الكشف (٤/١٢١)، والتفسير الكبير (٢٣/١٢١).

(٣) قاله ابن عباس من رواية سعيد بن جبیر.

انظر: جامع البيان (١٨/٥٤)، الوسيط (٣/٢٩٨)، ومعالم التنزيل (٣/٣١٧).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٠)، والبحر المحیط (٦/٤٢١).

(٥) أحمد بن حنبل بن هلال الشيباني، أحد الأئمة الأربعة، ولد سنة ١٦٤هـ، طلب العلم وهو صغير وبرز فيه، وصار إمام أهل السنة، وامتنح بخلق القرآن، وثبت على القول الحق، وأثنى عليه العلماء، وكان من أعلم الناس بمذاهب الصحابة والتابعين، مات سنة ٢٤١هـ.

انظر: طبقات الحنابلة (١/٤)، وسير أعلام النبلاء (١١/١٧٧).

المسور^(١) أن رسول الله قال: «إن الأنساب تنقطع يوم القيامة^(٢) إلا نسبي وسببي وصهري»^(٣). أو لفرط الحيرة لا يتذكر أحد نسبه. ﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي: لا يسأل بعضهم أحوال بعض؛ لشدة الأمر كيف و«يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه»^(٤)، وهذا [في] أول الأمر؛ لقوله: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

(١) المسور بن مخزومة بن نوفل بن أhib القرشي، الزهري، أبو عبد الرحمن، ولد بعد الهجرة بعامين، صحابي جليل، كان مع ابن الزبير لما تولى الخلافة، وكان يشير على ابن الزبير فيأخذ برأيه، مات عام ٦٤ هـ مقتولاً.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٩٤/٢)، وسير أعلام النبلاء (٣/٣٩٠-٣٩٤).

(٢) في الأصل: «القيمة».

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٢٠٨/٣١) ح ١٨٩٠٧، قال المحقق: حسن بشواهده، وسعيد بن

منصور في سننه (١٧٣/١)، والبيزار في البحر الزخار (٣٩٧/١) ح ٢٧٤، وقال: هذا

الحديث قد رواه غير واحد عن زيد بن أسلم عن عمرو مرسلاً، وأبو بكر الخلال في السنة

(٤٣٣/٢)، والطبراني في الأوسط (٢٥٧/٤)، والحاكم في كتاب معرفة الصحابة، باب كل نسب

وسب ينقطع (١٤٢/٣)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي: منقطع.

وأخرجه أيضاً في كتاب معرفة الصحابة، باب كان النبي ﷺ يمر بباب فاطمة (١٥٨/٣)، وقال

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وصححه الألباني في الأحاديث

الصحيحة (٦٥٠/٤) ح ١٩٩٥. انظر: تفسير القرآن للسمعي (٤٩١/٣)، ومعالم التنزيل

(٣١٧/٣)، وتفسير القرآن العظيم (٤٨٩/٥، ٤٩٠)، ومجمع الزوائد (١٧/١٠)، وتلخيص الحبير

(١٤٣/٣).

(٤) أشار المصنف إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ (٢٤) وَأُمِّيهِ وَأَبِيهِ [عبس: ٣٤-٣٥].

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

يَسْأَلُونَ ﴿٢٥﴾ ﴿١﴾، وفي الحديث: «يشفع المؤمن في سبعين من أقاربه وخلائقه» ﴿٢﴾. ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ ﴿موزونات أعماله الصالحة﴾. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿الفائزون بكلِّ بغية﴾. ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ ومن لم يكن له عمل يوزن، لقوله: ﴿فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ ﴿٥﴾ عبّر عنه بالخفة في مقابلة الثقل الذي هو ضده فيحسن الطباق. ﴿فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ حيث أوردوها مورد هلاك الأبد وفوتوا حظوظها. ﴿فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ بدل من الصلة لا محل له من الإعراب، أو خبر آخر لأولئك ﴿٦﴾.

(١) الآية (٢٥) من سورة الطور.

(٢) لم أجد هذا الحديث بهذا اللفظ فيما لديّ من المراجع. وقد أخرج أحمد في المسند (٤١٩/٢٨) ح ١٧١٨٢، في فضائل الشهيد، وفيه: «ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه»، قال المحقق: رجاله ثقات غير إسماعيل بن عياش. وفي حديث آخر: «وإن الرجل من أمتي ليشفع للفئام من الناس فيدخلون الجنة، وأن الرجل ليشفع للقبيلة، وإن الرجل ليشفع للعصبة، وإن الرجل ليشفع للثلاثة، وللرجلين، وللرجل». المسند (٢٣٦/١٧) ح ١١١٤٨، قال المحقق: صحيح لغيره.

(٣) انظر: الكشف (٢٥١/٤).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٠).

(٥) بعض الآية (١٠٥) من سورة الكهف.

(٦) انظر: الكشف (٢٥١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٠)، والدر المصون (٣٦٨/٨)، (٣٦٩).

﴿ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ [تصبيها على] ^(١)الدوام، اللّفح والنفخ حرّ النار ووهجها، والأوّل أشدّ ^(٢).

﴿ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ عابسون تتقلص شفاههم [وتبدو أسنانهم. روى] ^(٣)الترمذي ^(٤): «تتقلص شفة الكافر العليا حتى تبلغ وسط رأسه، والسفلى حتى تبلغ سرّته» ^(٥).

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) انظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج (٢٣/٤)، والغريين (١٦٩٥/٥)، وأنوار التنزيل (٤٦١)، والدر المصون (٣٦٩/٨).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) الترمذي: محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، إمام، حافظ، ارتحل وسمع الحديث بالعراق، وخراسان، ومكة، والمدينة، صتّف كتباً عدّة منها: الجامع، وهو المشهور بالسنن، والعلل وغيرهما. مات سنة ٢٧٩هـ، بترمذ، وكان مولده ٢١٠هـ.

انظر: وفيات الأعيان (٢٧٨/٤)، وسير أعلام النبلاء (٢٧٠/١٣).

(٥) جامع الترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة المؤمنين (٧١٩) ح ٣١٧٦، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب صحيح». وأخرجه أحمد في المسند (٣٥٠/١٨) ح ١١٨٣٦، قال المحقق: إسناده ضعيف، والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير (٢٤٦/٢)، وقال: هذا حديث صحيح من إسناده المصريين، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وأخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١٨٢/٨)، وأورده ابن حجر في الكافي الشاف (١١٦) ح ٤٤٤، وفي سند الحديث دراج بن سمعان القرشي السهمي مولاهم، قال عنه ابن معين: ثقة. وقال النسائي: ليس بالقوي، وعده ابن شاهين في الثقات. انظر: الكامل في ضعفاء الرجال (٩٧٩/٣)، وتهذيب التهذيب (٢٠٨، ٢٠٩)، وقد ضعف الألباني إسناده في تخريج أحاديث المشكاة (١٥٨٢/٣).

قال تعالى: ﴿الَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنَلِّي عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ (١٠٥) ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ (١٠٦) ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ (١٠٧) ﴿قَالَ أَخْسِرُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ (١٠٨) ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَأَعْظِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ (١٠٩) ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرَاءَ حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمُ ذِكْرِي وَكُنتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ (١١٠) ﴿إِنِّي جَزَيْتَهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَٰرِزُونَ﴾ (١١١-١٠٥).

﴿الَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنَلِّي عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ تذكير لهم بما لأجله استحقوا هذا العذاب، وجمع بين عذاب النار وعذاب الندامة. ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [حتى] ^(١) بلغت بنا هذا الحال. قرأ حمزة، والكسائي: (شقاوتنا) بفتح الشين والمد، وهما لغتان، كالسعادة والكتابة والقصر أخف، وهي لغة الحجاز ^(٢). ﴿وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ عن طريق الرشاد. ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ من النار. ﴿فَإِنْ عُدْنَا﴾ إلى ما كنا فيه. ﴿فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ لأنفسنا. ﴿قَالَ

(١) ما بين المعكوفتين مطبوعة في الأصل.

(٢) وهي قراءة الباقيين.

انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٤٢)، وعلل القراءات (٢/٤٤١)، والتيسير (١٦٠)، والنشر

(٢/٣٢٩)، والدر المصون (٨/٣٧٠).

أَخْسَرُوا فِيهَا ﴿١﴾. انزجروا كما تزجر الكلاب، يُقال: خسأت^(١) الكلب: زجرته، فخسأ انزجر لازم و [متعد]^(٢).

﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ في رفع العذاب مطلقاً. وعن ابن عباس رضي الله عنه: لهم ستّ دعوات إذا دخلوا النار ينادون ألف سنة: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا﴾^(٣)، فيُجابون: ﴿حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾^(٤)، فينادون ألفاً ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا أَثْنَيْنِ﴾^(٥)، فيُجابون: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ﴾^(٦)، فينادون ألفاً: ﴿وَنَادَوْا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾، فيُجابون: ﴿قَالَ إِنَّكُمْ

(١) في الأصل: خسأت.

(٢) متعد: مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٤/٣)، والصاحح (٦٦٨/٢)، مادة «خسأ»، والمفردات (٢٨٢)، مادة «خسأ»، والكشاف (٢٥٢/٤)، والمحزر الوجيز (٢٥٥/١١)، وعمدة الحفاظ (٥٧٩/١)، مادة «خسأ».

وقول المصنف: لازم ومتعد، أي الفعل: خسأ، يُقال: خسأت الكلب، وخسأ هو بنفسه.

انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٢٣/٣)، والبحر المحيط (٤٢٣/٦).

(٤) بعض الآية (١٢) من سورة السجدة.

(٥) بعض الآية (١٣) من سورة السجدة.

(٦) بعض الآية (١١) من سورة غافر، في هامش الأصل: موضع الاستشهاد: ﴿يُدْثَوِينَ فَهَلْ إِلَى

خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ﴾ [غافر: ١١].

(٧) بعض الآية (١٢) من سورة غافر.

﴿مَلِكُوتٌ﴾^(١)، فينادون ألفاً: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾^(٢)، فيجيبون: ﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ﴾^(٣)، فينادون ألفاً: ﴿أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾^(٤)، فيجيبون: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ...﴾^(٥)، فينادون ألفاً: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ﴾^(٦)، فيجيبون: ﴿أَخْسَأُوا فِيهَا﴾^(٧)، فلا كلام لهم بعد إلا الزفير، والشهيق، وعواء الكلاب^(٨). وعن ابن عمر^(٩): «ينادون ربنا غلبت علينا شقوتنا، ربنا أخرجنا منها» بقدر مدة الدنيا مرتين، ثم يجيبهم بقوله: ﴿أَخْسَأُوا

(١) الآية (٧٧) من سورة الزخرف.

(٢) في هامش الأصل: ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَّجِبْ دَعْوَتَكَ﴾ [إبراهيم: ٤٤].

(٣) الآية (٤٤) من سورة إبراهيم.

(٤) الآية (٣٧) من سورة فاطر.

(٥) بعض الآية (٩٩) من سورة المؤمنون.

(٦) بعض الآية (١٠٨) من سورة المؤمنون.

(٧) انظر: الكشف (٢٥٢/٤)، والمحرم الوجيز (٢٥٥/١١)، وقال: «واختصرت هذا الحديث لعدم

صحته، لكن معناه صحيح»، وأنوار التنزيل (٤٦١).

(٨) ابن عمر: عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي، أسلم وهو صغير، وهاجر إلى المدينة

مع أبيه، صحابي جليل، شهد فتح مكة، وغزا إفريقيا مرتين، وكفّ بصره في آخر حياته، روى

كثيراً من الأحاديث عن النبي ﷺ، مات سنة ٨٤هـ، وكان مولده سنة ٣ من البعثة.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢٧٨/١)، وأسد الغابة (٢٢٧/٣)، وسير أعلام

النبلاء (٢٠٣/٣).

فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ ﴿١٩﴾. ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي﴾ هم المؤمنون كافة، أو الصحابة، أو أصحاب الصُّفة^(١). ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ فاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرًا ﴿هَزُوا﴾. قرأ^(٢) نافع، وحمزة، والكسائي بضم السين، وهما^(٣) مصدر سخر: استهزأ، وياء النسبة للمبالغة. وعن يونس^(٤) والفراء^(٥): أَنَّ الضمَّ من العبودية، والكسر من الاستهزاء، وهو المختار؛ لكونه نصًّا في المراد، وأخف^(٦). ﴿حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمُ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ

- (١) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن حاتم (٢٥٠٩/٨)، وجامع البيان (٦٠/١٨)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٩٢/٥).
- (٢) انظر: جامع البيان (٦٠/١٨)، والكشاف (٢٥٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦١). وأصحاب الصُّفة: هم فقراء المهاجرين ومن لم يكن له منزل، كانوا يأوون إلى موضع مظلل من المسجد النبوي. انظر: الغريبي (١٠٨٥/٤)، ولسان العرب (١٩٥/٩)، مادة «صف».
- (٣) في «ق»: وقرأ.
- (٤) أي القراءة بضم السين وكسرها.
- (٥) يونس: يونس بن حبيب الضبي بالولاء، أبو عبد الرحمن، عالم، أديب، نحوي، أخذ عنه سيبويه، والكسائي، والفراء وغيرهم، وأكثر سيبويه من النقل عنه في كتابه، مات سنة ١٨٢هـ، من كتبه: معاني القرآن، والنوادر، والأمثال.
- انظر: وفيات الأعيان (٢٤٤/٨)، وسير أعلام النبلاء (١٩١/٨).
- (٦) الفراء: يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمي، أبو زكريا، إمام الكوفة في النحو. قال ثعلب: لسولا الفراء ما كانت اللغة، عهد إليه المأمون بتربية ابنه، كان مع علمه بالنحو فقيها، عالم بأيام العرب والطب، مات سنة ٢٠٧هـ، وكان مولده سنة ١٤٤هـ، من كتبه: معاني القرآن، والمذكر والمؤنث، واللغات، والحدود، ومشكل اللغة.
- انظر: وفيات الأعيان (١٧٦/٦)، وتهذيب اللغة (٢١٢/١١).
- (٧) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٤٣/٢)، ومعاني القرآن وإعراجه للزجاج (٢٤/٤)، والسبعة لابن مجاهد (٤٤٨)، وإعرااب القرآن للنحاس (١٢٤/٣)، والكشاف (١٣١/٢)، والتيسير (١٦٠)، والكشاف (٢٥٢/٤)، والموضح (٩٠١/٢، ٩٠٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٤/١٢)، والدر المصون (٣٧١، ٣٧٠/٨).
- (٨) في هامش الأصل، «ص»: إذ لا معنى للعبودية إلّا تسامحا.

تَضَحَّكُونَ ﴿١﴾ أي: استمرّ بكم التشاغل باستهزائكم إلى أن جرّكم إلى ترك ذكرى في أوليائي^(١)، فلم تخافوني، وفيه دلالة على كمال اختصاص المسخور منهم^(٢). ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا﴾ على أذاكم، وفي هذا الإكرام زيادة خساً لأولئك الأضداد.

﴿أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآرِزُونَ﴾ ثاني مفعولي «جزيتهم».

وقرأ حمزة، والكسائي^(٣) بالكسر على الاستئناف، والمفعول، أي: الجزاء أو الجنة^(٤).

قال تعالى: ﴿قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٣﴾ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ ﴿١١٤﴾ قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٥﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٦﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١١٧﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٨﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ [١١٢-١١٨].

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ح».

(٢) انظر: الكشاف (٢٥٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦١).

(٣) في «ح»، «ص» زيادة نافع.

(٤) وقرأ الباقون بفتح همزة «أهم»، وروى خارجه عن نافع بكسر الهمزة.

انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٤/٤)، والسبعة لابن مجاهد (٤٤٨، ٤٤٩)،

وعلى القراءات (٤٤٢/٢، ٤٤٣)، والموضح (٩٠٢/٢)، والنشر (٣٢٩/٢، ٣٣٠).

﴿ قُلْ كَمْ لَيْسَتْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴾ أي: قال الله تعالى، أو الملك الموكل بعذابهم^(١). وقرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي (قل) على صيغة الأمر^(٢).
﴿ قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ استقصروا مدة لبثهم؛ لأن أيام السرور قصار، أو لأن المُمْتَحَن يستطيل أيام المحنة، ويستقصّر أيام الدعة، أو لأن المنقضي في حكم ما لم يكن^(٣). ﴿ فَسَلِّ الْعَادِينَ ﴾ الملائكة الذين كانوا يعدّون أعمار العباد^(٤)، أو فاسأل^(٥) مَنْ يقدر على العدّ، فإنّا في شُغْل شاغل من ذلك^(٦)، إلّا أنا على التخمين نظنه يوماً أو بعض يوم. ﴿ قُلْ إِنْ لَيْسَتْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ

(١) انظر: الكشاف (٢٥٢/٤).

(٢) وقرأ الباقر بالالف (قال).

انظر: علل القراءات (٤٤٣/٢)، والتيسير (١٦٠)، والموضح (٩٠٢/٢، ٩٠٣).

(٣) قاله الزمخشري. الكشاف (٢٥٢/٤).

(٤) قاله مجاهد. انظر: جامع البيان (٦٣/١٨)، ومعاني النحاس (٤٨٩/٤)، وزاد المسير (٤٩٥/٥).

(٥) في «ق»: فسئل.

(٦) قاله قتادة. انظر: جامع البيان (٦٣/١٨)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٩٠/٤)، واختار الطبري

القول بالعموم فقال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب: أن يقال كما قال الله عزّ وجلّ ﴿ فَسَلِّ الْعَادِينَ ﴾ وهم الذين يعدّون عدد الشهور والسنين وغير ذلك، وجائز أن يكونوا الملائكة، وجائز أن يكونوا بني آدم وغيرهم، ولا حجة بأيّ ذلك من أيّ ثبتت صحتها، فغير جائز توجيهه معنى ذلك إلى بعض العادين دون بعض». جامع البيان (٦٣/١٨).

تَعْلَمُونَ ﴿ تصديقٌ لهم على تقالِّ السِّمَّةِ، وتوبيخٌ على غفلتهم التي كانوا فيها^(١).
وقرأ حمزة، والكسائي «قل» على صيغة الأمر، والمأمور من في النار، والإفراد
لإرادة الجنس، ووافقهما ابن كثير في الأوَّل، وعليه رسم الكوفي، والمدَّ أوفق؛
لقوله: ﴿ قُلْ إِنْ لَيْسَ لَكُمْ^(٢) ﴾.

﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ تقريرٌ فيه توبيخٌ على ظنهم الفاسد، و
«عبثاً» حال، أي: عابثين، أو مفعول له أي: للعبث^(٤)^(٥). ﴿ وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا
تَرْجِعُونَ ﴾ عطف على «إنما خلقناكم»، ويجوز عطفه على عبثاً إن جُعِلَ مفعولاً له،
أي: للعبث^(٦) ولترككم غير مرجوعين^(٧). وقرأ حمزة، والكسائي بفتح التاء من

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٦١).

(٢) الآية (١١٢).

(٣) والمدَّ قراءة الباقيين.

انظر: جامع البيان (٦٢/٢، ٦٣)، وعلل القراءات (٤٤٣/٢)، والكشف (١٣٢/٢)،
والتيسير (١٦٠)، والموضح (٩٠٣/٢)، والنشر (٣٣٠/٢).

(٤) في «ح»: للعبث.

(٥) انظر: الكشاف (٢٥٣/٤)، والبيان في إعراب القرآن (٩٦٢/٢)، وأنوار التنزيل (٤٦١)،
والدر المصون (٣٧٤/٨). والعبث يطلق على اللعب والخلط، يُقال: عبث: إذا خلط عمله بلعب.

انظر: الصحاح (٢٨٦/١)، مادة «عبث»، والمفردات (٥٤٣)، مادة «عبث».

(٦) في «ح»: للعبث.

(٧) انظر: الكشاف (٢٥٣/٤)، والدر المصون (٣٧٥/٨).

الرجوع^(١). ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ الثابت المُلْك الذي لا يزول ملكه من العرش، وكيف يليق به^(٢).

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ وصفه بالكرم؛ لأنه مظهر الأحكام، ومعدن البركات، أو لأنه عرش أكرم الأكرمين، [وصف]^(٣) بوصفه مجازاً حكماً، كما يُقال: بيت كريم، إذا كان ساكنوه كراماً^(٤).

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ شريكاً له في الألوهية. ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ صفة ثانية للتوكيد لا أن في الآلهة ما يجوز قيام البرهان عليه، أو اعتراض بين الشرط والجزاء^(٥).

﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ فيُجازيه على قدر استحقاقه. ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ﴾ إنَّ الشأن لا يفلح الكافرون، ومفهومه: أن المؤمنين مفلحون كما

(١) وقرأ الباقر بضمة التاء.

انظر: السبعة (٤٤٩، ٤٥٠)، والموضح (٢/٩٠٣، ٩٠٤)، والنشر (٢/٢٠٨).

(٢) انظر: الكشف (٤/٢٥٣).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) انظر: الكشف (٤/٢٥٣)، والتفسير الكبير (٢٣/١٢٨).

(٥) انظر: الكشف (٤/٢٥٤)، والبحر المحيط (٦/٤٢٤، ٤٢٥)، والدر المصون (٨/٣٧٥، ٣٧٦).

نطق به صدر السورة، فانتظمت الفاتحة مع الخاتمة^(١). ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ الأمر له [والمراد]^(٢) أمته، ليتوسلوا بهذا الدعاء إلى ذلك الفلاح^(٣). وعن عمر بن الخطاب قال: سمعنا دويّاً كدوي النحل، فمكثنا ساعة، فاستقبل رسول الله ﷺ القبلة ورفع يديه، وقال: «اللهم زدنا ولا تنقصنا، وأكرمنا ولا تهنا، وأعطنا ولا تحرمنا، وآثرنا ولا تؤثر علينا، وارض عنا وأرضنا، ثم قال: لقد أنزلت عليّ عشر آيات من أقامهنّ دخل الجنة، ثم قرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٤)». تمت السورة والله الحمد^(٥).

(١) انظر: الكشف (٢٥٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٢)، والبحر المحيط (٤٢٥/٦).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) هذه مسألة أصولية. انظرها بتوسع في: العدة في أصول الفقه (٣١٨/١)، والمختصر في أصول الفقه (١١٤)، وإرشاد الفحول (١١٤).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنّف (٣٨٣/٣) ح ٦٠٣٨، وعبد بن حميد في المنتخب (٥٢/١) ح ١٥، والترمذي في سننه، كتاب التفسير، وباب ومن سورة المؤمنون (٧١٨) ح ٣١٧٣، والبزار في البحر الزخار (٤٢٧/١) ح ٣٠١، والنسائي في السنن الكبرى، كتاب الصلاة (٤٥٠/١)، وقال: «قال أبو عبد الرحمن: هذا حديث منكر تفرد به يونس بن سليم، ولا أعرفه». والعقيلي في الضعفاء (٤٦٠/٤) في ترجمة يونس بن سليم الصنعائي. وابن أبي حاتم في العسل (٨١/٢). والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، باب تفسير سورة المؤمنون (٣٩٢/٢). وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي». والديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب (٤٨٣/١)، والضياء في الأحاديث المختارة (٣٤٢/١)، وذكره ابن حجر في الكافي الشاف (١١٦) ح ٤٦، وقال أحمد شاكر في تخريج أحاديث المسند (٢٥٥/١) ح ٢٢٣: إن إسناده صحيح». وفي سند الحديث يونس ابن سليم الصنعائي، وقد اختلف في توثيقه.

انظر: التاريخ الكبير (٤١٣/٥)، وتهذيب الكمال (٥٠٩/٣٢)، وتهذيب التهذيب (٤٤٠/١١).

(٥) في «ق»: والحمد لله.

**تفسير
سورة النور**

«سورة النور»

[مدنية وهي ثنتان أو أربع وسبعون آية]^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾
الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَشَهِدَ عَدَاهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ
مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾ [٣-١].
﴿سُورَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هذه سورة ﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ صفة^(٢)، أو
مبتدأ موصوف، والخبر محذوف، أي: فيما أوحينا إليك «سورة أنزلناها»^(٣).

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة من «ص».

(٢) هذا العدد ورد في جميع النسخ، والصواب: أن عدد آي السورة ثنتان أو أربع وستون آية.
انظر: جامع البيان (٦٥/١٨)، والكشاف (٢٥٦/٤)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٢)، والمحزر
الوجيز في عدّ آي الكتاب العزيز (١١٧).

(٣) في «ق»: صفة.

(٤) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٢٧/٣)، ومشكل إعراب القرآن (٥٠٧/٢)، والتبيان في إعراب
القرآن (٩٦٣/٢)، والبحر المحيط (٤٢٧/٦)، والدر المصون (٣٧٧/٨، ٣٧٨).

﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾ ألزمتكم ما^(١) فيها من الأحكام. أصل الفرض: القطع

والتقدير^(٢).

وشدد ابن كثير، وأبو عمرو إمّا للمبالغة والتوكيد، أو لأن فيها فرائض

شئى^(٣)، ففيه براعة الاستهلال كما في: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾^(٤)، أو بمعنى: فصلنا^(٥).

وقيل: لكثرة المفروض عليهم^(٦)، وفيه أنه جارٍ^(٧) في سائر الفرائض. ﴿وَأَنزَلْنَا فِيهَا

ءَايَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ﴾ واضحات لا تتوقف على فكر وتأمل. ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ فتتقون

المحارم.

(١) في «ق»: بما.

(٢) انظر: المفردات (٦٣٠)، مادة «فرض»، والكشاف (٤٥٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٨/١٢).

(٣) وقرأ الباقون بالتخفيف. انظر: معاني القرآن للفراء (٢٤٤/٢)، والسبعة (٤٥٢)، وعلل القراءات (٤٥٥/٢)، والتبصرة (٦٠٨)، والتيسير (١٦١)، والكشاف (٢٥٦/٤).

(٤) بعض الآية (١) من سورة المائدة.

(٥) قاله أبو عمرو. إعراب القرآن للنحاس (١٢٧/٣).

(٦) انظر: الكشاف (٢٥٦/٤).

(٧) في «ح»: صار.

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ مرفوعان على الابتداء، والخبر محذوف عند الخليل^(١)، وسيبويه^(٢)، أي: فيما يتلى عليكم، أي: جلدهما، ويجوز أن يكون: ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ ودخول الفاء لتضمن الموصول معنى الشرط^(٣)، قدّم الزانية على الزاني عكس آية «السرقه»^(٤)؛ لأن بواعث الزنى^(٥) تبدو أولاً منها، ولأنها المحل^(٦)، فلو امتنعت لم يمكن^(٧) وقوعه. والجلد هو الضرب على

(١) الخليل: الخليل بن أحمد بن عمرو الفراهيدي الأزدي، أبو عبد الرحمن، إمام في اللغة، والعروض، وضع علم العروض، وهو شيخ سيبويه، عاش فقيراً، صابراً، مغموراً في الناس لا يُعرف، مات سنة ١٧٠هـ، وكان مولده سنة ١٠٠هـ، من مؤلفاته: كتاب «العين» ومات ولم يتمه، ومعاني الحروف، وتفسير حروف اللغة وغيرها.

انظر: وفيات الأعيان (٢/٢٤٤)، وسير أعلام النبلاء (٧/٤٢٩).

(٢) سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي مولاهم، أبو بشر، إمام النحاة، قدّم البصرة، ولزم الخليل، رحل إلى بغداد، ناظر الكسائي، وأجازه الخليفة الرشيد بعشرة آلاف درهم، ألف كتابه الشهير في النحو «الكتاب»، مات سنة ١٨٠هـ، وكان مولده سنة ١٤٨هـ.

انظر: تاريخ بغداد (١٢/١٩٥)، ووفيات الأعيان (٣/٤٦٣).

(٣) الرأي الثاني رأي الأخفش، والسمبرد، وغيرهما. وانظر المسألة بتوسع في: الكتاب (١/١٤٣)، ومعاني القرآن للأخفش (١/١٠٣)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣/٢٧، ٢٨)، وإعراب القرآن للنحاس (٣/١٢٧، ١٢٨)، ومشكل إعراب القرآن (٢/٥٠٨)، والكشاف (٤/٢٥٦)، وشرح المفصل (١/١٠٠)، والبحر المحيط (٦/٤٢٧)، والدر المصون (٨/٣٧٩، ٣٨٠)، واللباب في علوم الكتاب (٧/٣١٨ — ٣٢٢).

(٤) الآية (٣٨) من سورة المائدة.

(٥) في «ق»: الزنا.

(٦) في «ح»: المحلى.

(٧) في «ح»، «ق»: يكن.

الجلد^(١). وفيه إشارة إلى التخفيف، وهذا حكم العزب الحرّ، والعبد يُجلد نصفه، وأما المحصن فالرجم؛ لقوله: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما»، وكان قرآنًا نُسخَ لفظه^(٢)، وزاد الشافعي على الجلد تغريب^(٣) عام على الحرّ؛ لما روى مسلم والبخاري مرفوعاً: «البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام»^(٤)، ولم [يقبل]^(٥) به أبو حنيفة؛ لأن خبر الواحد لا يُزاد به على الكتاب^(٦)، وشرط أبو حنيفة الإسلام في

(١) انظر: المفردات (١٩٩)، مادة «جلد»، والكشاف (٢٥٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٢).

(٢) أخرج البخاري في كتاب الحدود، باب: رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت (٢٥٧/٤) ح ٦٨٣٠، من حديث طويل عن عمر بن الخطاب، وفيه: «فكان مما أنزل الله آية الرجم، فقرأناها وعقلناها ووعدناها، فرجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده، فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل: والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله». وأخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الحدود، باب حدّ الزنا (١٩١/١١)، وأبو داود في سننه، كتاب الحدود، باب في الرجم (١٤٣/٤) ح ٤٤١٨، والترمذي في سننه، كتاب الحدود، باب ما جاء في تحقيق الرجم (٣٤٦) ح ١٤٣١، ١٤٣٢، وابن ماجه في سننه، كتب الحدود، باب في الرجم (٨٥٣/٢، ٨٥٤) ح ٢٥٥٣، والحاكم في المستدرک، كتاب الحدود (٤٥٩/٤) ح ٨٠٧١، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٣) في الأصل: تعريب.

(٤) صحيح البخاري، كتاب الحدود، باب الاعتراف بالزنا (٢٥٦/٤) ح ٦٨٢٧، ٦٨٢٨، وصحيح

مسلم بشرح النووي، كتاب الحدود، باب حدّ الزنا (١٨٨/١١).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) خبر الواحد أي: خبر الآحاد، وهو خلاف المتواتر، وهو ما لم تجتمع فيه شروط التواتر من الجمع

الكثير، وأن يستحيل تواطؤهم على الكذب، واستمرار ذلك من أول السند إلى آخره. انظر:

الوسيط في علوم الحديث (١٨٩—١٩٨).

الإحصان^(١)؛ لقوله ﷺ: «من أشرك^(٢) بالله فليس بمحصن»^(٣). وللشافعي ما في البخاري ومسلم أن رسول الله رجم يهوديين^(٤)، قيل: إن المحصن في ذلك الحديث من يقتص له من المسلم^(٥). ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾ هي شدة الرحمة، وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة، وهما لغتان^(٦). ﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ في نصره ورفع شأنه.

(١) انظر هذه المسألة وما قبلها في: الأُمّ (١٣٥/٦—١٥٤)، والحاوي (١٨٤/١٣—٢١١)، والعدّة في أصول الفقه (٧٨٠/٣—٧٨٩)، وبدائع الصنائع (٣٨/٨، ٣٩)، والمغني (٣٠٨/١٢—٣١٨)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٩/١٢)، وشرح مختصر الروضة (٢٧٥/٢—٢٧٩).
(٢) في «ح»: أشرف.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنّف (٥٣٦/٥) ح ٢٨٧٥٤، والدار قطني في سننه (١٤٧/٣) ح ١٩٨، وقال: الصواب أنه موقوف. والبيهقي في السنن الكبرى (٢١٦/٨)، وابن حجر في الدراية في تخريج أحاديث الهداية (٩٩/٢) ح ٦٥٩، الكافي الشاف (٤٩) ح ١١٦. وانظر: الكشّاف (٢٦٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٢)، والفتح السماوي (٨٦٢/٢) ح ٧٤١، ونيل الأوطار (٢٥٩/٧).

(٤) انظر: صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب قول الله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦] (٥٣٧/٢) ح ٣٦٣٥، وصحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الحدود، باب حدّ الزنا (٢٠٨/١١، ٢٠٩).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٢).

(٦) أي: القراءة بفتح الهمزة، وإسكانها، وإسكان قراءة الباقيين. انظر: معاني القرآن للفراء (٢٢٥/٢)، والسبعة (٤٥٢)، وعلل القراءات (٤٤٥/٢)، وتهذيب اللغة (٢٣٨/١٥)، والكشف (١٣٣/٢)، والموضح (٩٠٦/٢، ٩٠٧)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٦٤/٢)، والنشر (٣٣٠/٢).

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهِمَا يَقْتَضِي ذَلِكَ. وإيثار «إِنْ» وإيمانهم مقطوع به؛ لأن الجنسية وميل الطبع على المسامحة والمساهلة.

﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنَّ الْحِكْمَةَ فِي شَرْعِ الْحَدِّ الزَّجَرِ عَنِ المعاودة، والنفوس الأبية تنزجر بالتشهير أكثر من الضرب والعذاب، لا سيما بين قومه وأهل حرفته، ولذلك قُيِّدَ بِالْمُؤْمِنِينَ^(١)، والطائفة الجماعة التي يمكن أن تكون حافة حول الشيء من الطواف^(٢). وعن ابن عباس: من الأربعة إلى الأربعين، ولا ينافي هذا ما روي عنه من واحد فصاعداً^(٣)، لأن الغرض هو التشهير، ولا يحصل إلا بالجم، وذلك بحسب اللغة، وهو الطواف والدوران^(٤).

(١) وكذلك يراد بحضور الطائفة من المؤمنين: الدعاء لهما بالتوبة والرحمة، أو ليعلم بقاؤهما على الشهادة أو إعلان الحد. انظر: الكشاف (٢٦٥/٤)، والتفسير الكبير (١٤٩/٢٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٦٧/١٢)، وتفسير القرآن العظيم (٧/٦).

(٢) انظر: تهذيب اللغة (٣٥/١٤)، مادة «طوف»، والمفردات (٥٣١، ٥٣٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٢)، وعمدة الحفاظ (٤٩٠/٢، ٤٩١)، مادة «طوف».

(٣) انظر: معاني النحاس (٤٩٦/٤)، والكشاف (٢٦٤/٤)، وزاد المسير (٨/٦)، وتفسير ابن كثير (٦/٦).

(٤) يقول الطبري — رحمه الله —: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: أقل ما ينبغي حضور ذلك من عدد المسلمين: الواحد فصاعداً، وذلك أن الله عمم بقوله:

﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ — عن عائشة^(١) رضي الله عنها أن حكمها باقٍ، وأن من تزوج بالزانية، فهو زانٍ على الدوام^(٢)، وبه قال الإمام أحمد^(٣). وعن سعيد بن المسيب^(٤) أن الأمر كان على ذلك

﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ﴾، والطائفة قد تقع عند العرب على الواحد فصاعداً... غير أني — وإن كان الأمر على ما وصفت — استحب أن لا يُقَصَّرَ بعدد من يحضر ذلك الموضع عن أربعة أنفس، عدد من تقبل شهادته على الزنا؛ لأن ذلك إذا كان كذلك، فلا خلاف بين الجميع أنه قد أدى المقيم الحد ما عليه في ذلك». جامع البيان (٧٠/١٨) بتصرف. واختار الزجاج أن الطائفة اثنان فقال: «وأقل الجماعة اثنان، وأقل ما يجب في الطائفة عندي اثنان، والذي ينبغي أن يُتحرى في شهادة عذاب الزاني أن يكونوا جماعة؛ لأن الأغلب على الطائفة الجماعة». معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٩/٤).

(١) عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها، أم المؤمنين، تزوج بها النبي ﷺ بمكة قبل الهجرة، وهي بنت ست سنين، ودخل بها وهي بنت تسع سنين، ولم يتزوج بكراً غيرها، كانت عالمة، روت كثيراً من الأحاديث، توفيت سنة ٥٨هـ، وقيل ٥٧هـ، ودفنت بالبقيع.

انظر: الطبقات الكبرى (٥٨/٨)، وحلية الأولياء (٤٣/٢).

(٢) انظر: الكشف (٢٦٦/٤)، والتفسير الكبير (١٥٠/٢٣)، والبحر المحيط (٢٣٠/٦).

(٣) انظر: المغني (٥٢٦/٩)، وتفسير القرآن العظيم (٨/٦).

(٤) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي، الإمام، سيد التابعين في زمانه، قال عنه قتادة: «ما رأيت أعلم من سعيد المسيب»، ويقول علي بن المديني: «لا أعلم في التابعين أحداً أوسع علماً من ابن المسيب، هو عندي أجلّ التابعين»، مات سنة ٩٤هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٥١٠/٣)، وسير أعلام النبلاء (٢١٧/٤).

فَنُسِخَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ﴾^(١)، وقيل: نزلت الآية في أصحاب الصُّفَّة كانوا فقراء، وكان بالمدينة بغايا موسرات، فأرادوا نكاحهن، فاستأذنوا رسول الله ﷺ فنزلت^(٢)، والأصح أنها تنفير عن نكاح البغايا وتزهيد، وإشارة إلى أن^(٣) أهل الإيثار والصالح يليق بهم الرغبة إلا في العفاف، فإن الأخلاق تسري، والمصاحبة تؤثر.

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه^(٤).

(١) بعض الآية (٣٢) من سورة النور.

(٢) انظر: تفسير القرآن للصنعاني (٥١/٢)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٩٩/٤)، وتفسير القرآن للسمعاني (٥٠١/٣)، والمحزر الوجيز (٢٦٩/١١)، وتفسير القرآن العظيم (١١/٦)، ورد ابن القيم هذا القول بقوله: «ولا يخفى أن دعوى نسخ الله بقوله ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ﴾ من أضعف ما يُقال» زاد المعاد (١١٤/٥). وكذلك فالنسخ هنا لا دليل عليه، ولا ينسخ الخاص بالعام.

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٩/٤)، والنكت والعيون (٧٣/٤)، والوسيط (٣٠٤/٣)، والكشاف (٢٦٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٦٨/١٢).

(٤) «أن» ساقطة من «ح».

(٥) تمام البيت: فكلّ قرين بالمقارن مقتدي. وقائله: عدي بن زيد، وهو من بحر الطويل. انظر: بحجة المجالس (٥٠٧/٢)، ومحاضرات الأدباء (٣/٢)، وحماسة البحتري (٣٣٦).

وتقديم^(١) الزاني عكس ما في صدر السورة؛ لأن النكاح صفة الرجال، وهم الأصل في ذلك^(٢). ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ كراهة تحريم أو تنزيهه على القولين^(٣).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ فَأَجْلَدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٤) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥) ﴿[٥-٤].

(١) في «ح»: وتقدم.

(٢) انظر: الكشاف (٢٦٧/٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٣). والقولان هما:

١ — القول بأن الآية محكمة، وبه قال الإمام أحمد.

٢ — القول بأنها منسوخة، وبه قال الجمهور.

انظر: أحكام القرآن للخصاص (١٠٧/٥)، والمغني (٥٢٦/٩)، ومحاسن التأويل (٤٤٤٣/١٢) —

(٤٤٤٧)، وأضواء البيان (٧١/٦ — ٨٤). وقال ابن القيم: «وأما نكاح الزانية، فقد صرح الله

سبحانه وتعالى بتحريمه في سورة النور، وأخبر أن من نكحها فهو زانٍ أو مشرك، فإنه إما أن

يلتزم حكمه سبحانه ويعتقد وجوبه عليه أو لا، فإن لم يلتزمه ولم يعتقد أنه مشرك، وإن

التزمه واعتقد وجوبه وخالفه فهو زانٍ، ثم صرح بتحريمه فقال: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

زاد المعاد (١١٤/٥).

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ يقذفون العفائف من النساء بالزنى^(١)، دلّ عليه

ذِكْرُ الإحصان، وتقييد الشهود بالأربعة^(٢). وقرأ الكسائي بكسر الصاد^(٣).

﴿ثُمَّ لَمَّا تَوَارَ بَازِعَةً شُهِدَ﴾ يشهدون بزنا^(٤) المقدوفة، بأنهم رأوا ذكر الزاني في

فرجها كالميل^(٥) في المكحلة^(٦). ﴿فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ إذا كان^(٧) المقدوف محصناً.

(١) في «ح»: الزنا.

(٢) انظر: الكشف (٢٦٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٣).

(٣) وقرأ الباقر بفتح الصاد، والمعنى على فتح الصاد أنه أحصنها غيرها، أمّا بالتزويج، أو الإسلام، أو الولي بتزويجها، وعلى كسر الصاد أحصنت نفسها بالعفة، أو بالتزويج.

انظر: علل القراءات (١٤٣/١، ١٤٤)، والكشف (٣٨٤/١)، والموضح (٤١١/١)، والنشر (٢٤٩/٢).

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: بزنى.

(٥) في «ح»: كالمثل.

(٦) أخرج أبو داود بسنده من حديث جابر بن عبد الله وفيه: «فجاءوا بأربعة شهداء أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة، فأمر رسول الله ﷺ برجمهما». كتاب الحدود، باب في رجم اليهوديين (١٥٤/٤، ١٥٥) ح ٤٤٥٢. والميل: ويسمى المكحل والمكحال ما يجعل به الكحل في العين.

انظر: الصحاح (١٨٢٣/٥)، مادة «ميل»، والمعجم الوسيط (٨٩٤/٢)، مادة «ميل».

والمكحلة: بضم الميم والحاء الوعاء الذي فيه الكحل، وجمعه مكاحل.

انظر: الصحاح (١٨٠٩/٥)، مادة «كحل»، والمعجم الوسيط (٧٧٨/٢)، مادة «كحل».

(٧) في «ح»: كانت.

والإحصان بالبلوغ، والحرية، والعقل، والإسلام، والعفة من الزنا^(١)، ولا فرق بين الذكر والأنثى، وتخصيص المحصنات؛ لنزول الآيات فيهنّ، أو لأنّ قذف النساء أغلب^(٢). ولا يشترط اجتماع الشهود، وكذا لا تقبل شهادة الزوج عند الشافعي خلافاً لأبي حنيفة [فيهما]^(٣)^(٤). وأشدّ الضرب التعزير، ثمّ حدّ الزنا^(٥)، ثمّ شرب الخمر، [ثمّ القذف]^(٦)؛ لتفاوت أسبابها^(٧). فإن قلت: قوله

(١) انظر: الكشاف (٢٦٨/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٧٣/١٢)، والمغني (٣٨٥/١٢).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٣).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) انظر: المهذّب في فقه الإمام الشافعي (٣٣٣/٢)، والكشاف (٢٦٨/٤)، والمغني (٣٦٦/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٣).

(٥) في «ق»: الزنا.

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٧) هذا الترتيب مشهور عند الأحناف، وقُدّم ضرب التعزير مع أنه أقلّ في العدد؛ لأن الضربات تجمع على عضو واحد ولا يُفرّق، وقال بعضهم: لأنه أشدّ إيلاًماً، وقيل غير ذلك. انظر: الكشاف (٢٦٨/٤)، وبدائع الصنائع (٦٤/٧)، والهداية (١١٧/٢)، وحاشية ابن عابدين (٧١/٤)، واللُّباب في شرح الكتاب (١٩٩/٣).

الحدود تدرأ^(١) بالشبهات^(٢) يقتضي أن لا يُحدّ القاذف؛ لكون خبره يحتمل الصدق؟.

قلت: تلك الشبهة مضمحلة؛ حفظاً لأعراض المسلمين التي هي كدمائهم، ولذلك أكدّه بقوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَدَةً﴾ أي: أيّ شهادة كانت، زيادة في عقوبته حيث لم يستر على المؤمن عورته المأمور بسترها. قال ﷺ: «من ستر على مسلم^(٣) ستر الله^(٤) عليه يوم القيامة»^(٥) (١). ولا يتوقف ردّ الشهادة على استيفاء الحدّ عند الشافعي؛ لأنّ العطف بالواو لا يقتضي الترتيب، ولأنّه قبل

(١) في «ح»، «ص»: تدرأ.

(٢) أخرج الترمذي بسنده عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «ادرعوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم، فإن كان له مخرج فخلّوا سبيله». كتاب الحدود، باب ما جاء في درء الحدود (٣٤٥) ح ١٤٢٤. وانظر: الدراية في تخريج أحاديث الهداية (٩٤/٢، ١٠١)، وسنن الدار قطني (١٢٠/٣)، كتاب الحدود والديّات، والمستدرک، كتاب الحدود، باب إن وجدتم مخرجاً لمسلم فخلّوا سبيله (٣٨٤/٤)، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وقال: قال النسائي: يزيد بن زياد شاميّ متروك. ونصب الراية (٣٠٩/٣). والصواب أنه موقوف على عائشة رضي الله عنها.

(٣) في «ح»: مؤمن.

(٤) في هامش الأصل: «وقال هلاًّ سترته، وفي رواية: لو سترته بذلك كان خيراً لك».

(٥) في «ق»: القيمة.

(٦) أخرجه البخاري، كتاب المظالم، باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه (١٩٠/٣) ح ٢٤٤٢. ومسلم، كتاب البرّ، باب تحريم الظلم (١٣٥/١٦). انظر: صحيح مسلم بشرح النووي.

الحدّ أسوأ حالاً؛ لكون الحدود كفارات. ﴿أَبَدًا﴾ مدّة حياتهم عند أبي حنيفة، أو ما داموا قاذفين عند الشافعي رحمه الله^(١).

﴿وَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون ﴿هُمْ الْفَاسِقُونَ﴾ الكاملون فيه. ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ﴾^(٢) بعد ذلك راجع إلى الأخيرة عند أبي حنيفة؛ لأنها منقطعة عن الأولين، فيتعلق الاستثناء بها لا محالة، والأبد: مدّة حياة القاذف، وعند الشافعي الاستثناء من الضمير المجرور.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ اعتراض يجري مجرى التعليل غير منقطع عن الأوّل، ولذلك توسط بين المستثنى والمستثنى منه. ويجوز أن يكون الاستثناء عنده أيضاً راجعاً إلى الأخيرة؛ لأن الحكم يزول بزوال علّته، وأن يرجع إلى الجمل الثلاث^(٣)، كما هو الأصل عنده من أن الاستثناء بعد الجمل المتعاطفة عائد إلى الكلّ، كقولك: وقفت على أولادي وأولاد أولادي الأغنياء منهم^(٤).

(١) انظر: الكشاف (٢٦٨/٤)، والهداية (١٢٢/٣)، وأنوار التنزيل (٤٦٣)، والمغني (١٨٨/١٤—١٩١)، وبدائع الصنائع (٦٤/٧، ٦٥).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»: التثنية.

(٤) هذه المسألة تحتاج إلى إيضاح، وفيها آراء مختلفة أشهرها:

فإن قلت: كيف يستقيم رجوع الاستثناء إلى الجمل الثلاث مع أن الجلد لا يسقط بالتوبة إتفاقاً. قلت: الجلد أو ما^(١) يقوم مقامه من الاستحلال من تمام التوبة، أو لأن ذلك الأصل ظاهر ترك بالإجماع على وجوب الجلد، أو خُصَّ منه؛ لأنه حقّ العباد، ويؤيد ما ذهب إليه ما رواه البخاري أن عمر حدّ أبا

١— إذا ورد الاستثناء بعد جمل عطف بعضها على بعض فهو يعود لكلّ ما سبق، إلّا أن يقوم

دليل على إرادة البعض سواء اختلف العامل أم لا، وعلى هذا الرأي ابن مالك وغيره.

٢— إذا اتحد العامل فالاستثناء من كلّ ما سبق، وإن اختلف فلأخيرة خاصّة، وعليه المهاباذي.

٣— إن عطف الجمل بالواو عاد للكلّ أو بالفاء عاد للأخيرة فقط، وعليه ابن الحاجب،

وهناك آراء أخرى. انظر: الكشاف (٤/٢٦٩)، والبيان في إعراب القرآن (٢/١٩١)،

والإحكام في أصول الأحكام (١/٤٠٨)، والتبيان في إعراب القرآن (٢/٩٦٤)، وشرح الكافية

(١/٢٤٤)، والدر المصون (٨/٣٨٢).

(١) في «ق»: وما.

بكرة^(١)، وشبل بن معبد^(٢)، ونافعاً^(٣) حين شهدوا على مغيرة بن شعبه^(٤) بالزنى^(٥)، ولم يوجد الرابع^(٦)، ثم قال: «ومن تاب منكم قبلت توبته»^(٧). وإليه ذهب عمر بن

(١) في «ح»: أبا بكر.

(٢) أبو بكرة: نُفيع بن الحارث بن كِلدة الثقفي، قيل له أبو بكرة؛ لأنه تدلى ببكرة في حصار الطائف، وفرَّ إلى النبي ﷺ فأسلم على يده، وكان عبداً فأعتقه، اعتزل الفتن، وكان من فضلاء الصحابة، مات سنة ٥١ هـ. انظر: الطبقات الكبرى (١٥/٧)، وسير أعلام النبلاء (١٠٥/٣).

(٣) شبل بن معبد بن عبيد البجلي، تابعي مخضرم، لم يصح له سماع من رسول الله ﷺ، أمه سمية مولاة الحارث بن كِلدة والدة أبي بكرة، ونافع.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢٤٢/١)، والإصابة (١٥٩/٢).

(٤) نافع بن الحارث بن كِلدة الثقفي، أبو عبد الله، كان ممن نزل إلى رسول الله ﷺ من الطائف، سكن البصرة، وهو أول من اقتنى الخيل بالبصرة.

انظر: الطبقات الكبرى (٥٠٧/٥)، وتهذيب الأسماء واللغات (١٢٢/٢).

(٥) مغيرة بن شعبه بن أبي عامر الثقفي، صحابي مشهور، أسلم قبل الحديبية وشهدها، وشهد بيعة الرضوان، شهد اليمامة وفتوح الشام والعراق، يضرب المثل بدهائه، وجودة رأيه، ولي إمرة البصرة ثم الكوفة، توفي سنة ٥٠ هـ. انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١٠٩/٢)، وسير أعلام النبلاء (٢١/٣).

(٦) في «ق»: بالزنا.

(٧) بل كان موجوداً ولكنه اضطرب في الشهادة، وهو زياد بن أبيه.

(٨) صحيح البخاري، كتاب الشهادات، باب شهادة القاذف والسارق والزاني (٢٥٠/٢).

عبد العزيز^(١)، وطاووس^(٢)، والزهري^(٣)، والشعبي^(٤)، وشريح^(٥)، وسعيد بن جبير^(٦). ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أعماهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لما فرط منهم. ﴿رَحِيمٌ﴾ بقبول التوبة.

(١) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، أبو حفص، الخليفة الراشد الخامس، تولى الخلافة، واشتهر بالعدل والزهد، كان قد بالغ في صباه في التمتع، وتزوج فاطمة بنت عبد الملك، مات مسموماً سنة ١٠١هـ.

انظر: حلية الأولياء (٢٥٣/٥)، وفوات الوفيات (١٣٣/٣)، وشذرات الذهب (١١٩/١).
(٢) طاووس بن كيسان الفارسي، أبو عبد الرحمن، عالم اليمن، فقيه، إمام، من سادات التابعين، مات سنة ١٠٦هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٣٦٥/٤)، وحلية الأولياء (٢٣/٤)، وسير أعلام النبلاء (٣٨/٥).
(٣) الزهري: محمد بن مسلم بن عبيد الله الزهري، أبو بكر، حافظ زمانه، عالم جامع، أول من دون العلم، مات سنة ١٢٣هـ وقيل سنة ١٢٤هـ.

انظر: صفة الصفوة (١٣٦/٢)، وسير أعلام النبلاء (٣٢٦/٥).
(٤) الشعبي: عامر بن شراحيل الهمداني الشعبي، سمع من كبار الصحابة، فقيه، محدث، حافظ، إمام في العلم، مات سنة ١٠٤هـ، وقيل سنة ١٠٥هـ.

انظر: حلية الأولياء (٣١٠/٤)، وسير أعلام النبلاء (٢٩٤/٤).
(٥) شريح بن الحارث بن قيس الكندي، قاضي الكوفة، فقيه، قاض، حدث عن عمر، وعلي، وحدث عنه طائفة من التابعين، مات سنة ٧٨هـ، وقيل سنة ٨٠هـ. انظر: التاريخ الكبير (٢٢٨/٤)، وسير أعلام النبلاء (١٠٠/٤).

(٦) سعيد بن جبير بن هشام الأسدي، أبو محمد، ويقال أبو عبد الله، حافظ، مقرئ، مفسر، أحد أعلام التابعين، قال عنه الإمام أحمد: «قتل الحجاج سعيد بن جبير، وما على وجه الأرض أحد إلا وهو مفتقر إلى علمه»، وكان مقتله سنة ٩٥هـ.

انظر: وفيات الأعيان (٣٧١/٢)، وسير أعلام النبلاء (٣٢١/٤).

(٧) اختلف العلماء في هذه المسألة على قولين:

الأول: قول الجمهور بقبول شهادة القاذف إذا تاب، واستدلوا بالآتي:

١— بهذه الآية الكريمة، ويرون أن الاستثناء الوارد بعد جمل متعاطفات يرفع جميع ما تقدم.

٢— أن الكافر إذا تاب من كفره قبلت توبته، فكيف بالقاذف، والقذف ليس أعظم من الكفر.

٣— قول عمر — رضي الله عنه — عندما جلد قذفة المغيرة: «من تاب قبلت توبته».

الثاني: وذهب أبو حنيفة إلى عدم قبول شهادة القاذف، ويروى هذا القول عن الحسن، وسعيد ابن المسيب وغيرهما واستدلوا بالآتي:

١— في الآية ذكر الله ﷻ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﷻ أي: مدة الحياة.

٢— أن الاستثناء في الآية يرجع إلى الجملة الأخيرة فقط، فلا استثناء عندهم يرجع إلى الجملة الأخيرة فقط، وهو رأي نحوي كما سبق.

٣— حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه قال: «المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا محدوداً في قذف».

والذي يظهر أن قول الجمهور هو الصواب؛ لما يأتي:

١— أن الاستثناء في الآية يرجع إلى كل ما تقدم، وهو رأي كثير من العلماء، ومنهم بعض الأحناف كالزمخشري.

٢— أن التأييد الوارد في الآية يراد به: ما داموا مصرين على القذف، فإن تابوا ارتفع التأييد.

٣— أما عن استدلالهم بالحديث فلو صحّ لحمل على عدم قبول شهادة المحدود في قذف إذا لم يتب.

انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٤٥، ٢٤٦)، وجامع البيان (٨٠/١٨، ٨١)، ومعاني القرآن للزجاج (٣/٣١)، وأحكام القرآن للحصاص (٥/١١٥—١٣٣)، ومعالم التنزيل (٣/٣٢٣)، والمهذب (٢/٣٣٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/١٧٩—١٨٢)، والمغني (١١/١٨٤)، (١٤/١٨٨)، وفتح الباري (٥/٢٥٥—١٥٨).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحْدَهُمْ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ، لَمِنَ الصَّادِقِينَ ⑥ وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعَنَتِ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ⑦ وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ، لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ⑧ وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑨ وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ، وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ⑩﴾ [١٠-٦].

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ روى البخاري عن ابن عباس أن هلال بن أمية^(١) قذف امرأته بشريك بن سحماء^(٢). فقال رسول الله ﷺ: البينة أو حدٌّ في ظهرك. فقال هلال^(٣): والذي بعثك بالحقّ إني لصادق، وليُنزلن^(٤)

(١) هلال بن أمية بن عامر بن قيس الواقفي الأوسي، الأنصاري، شهد بدمراً وأحداً، أسلم قديماً، وهو أحد الثلاثة المُخَلَّفِينَ عن غزوة تبوك، ثمّ تاب الله عليهم، وكان يُكسّر أصنام بني واقف، وكانت معه رايتهم يوم الفتح، وهو الذي قذف امرأته بشريك بن سحماء. انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١٣٩/٢)، والإصابة (١٤٧/٢).

(٢) شريك بن سحماء: هو شريك بن عبدة بن متعب بن الجَدّ بن عجلان، ابن عمّ عاصم بن عديّ حليف الأنصار، وسحماء أمّه، صحابي يُقال: إنه شهد أحداً مع أبيه. انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢٤٤/١)، والاستيعاب (٧٠٥/٢).

(٣) في «ح»: هلاك.

(٤) في «ح»: وليتزل.

الله في ما يبريء ظهري عن الحدّ. [فنزلت]^(١)، فأرسل رسول الله إلى هلال وامرأته فأتيا فتلاعنا، فقال رسول الله ﷺ: الله يعلم أن أحكما كاذب، فهل منكما تائب^(٢). فلما بلغت المرأة إلى الخامسة، فقالوا لها: إنها الموجبة [فنكصت]^(٣) حتى ظننا أنها ترجع، ثم قالت: لا أفصح قومي سائر اليوم، فمضت في الخامسة. فقال رسول الله ﷺ: أبصروها فإن جاءت به أكحل العينين^(٤)، سابغ الإليتين^(٥)، خدلج الساقين^(٦) فهو لشريك بن سحاء. فجاءت به على النعت^(٨)، فقال رسول الله ﷺ:

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) في هذا الموضع سقط من نص الحديث في النسخ كلها، وتمامه: «ثم قامت فشهدت».

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) في «ق»: العين.

(٥) في «ص»: الإليتين.

(٦) سابغ الإليتين: عظيم الإليتين، ويفسره الحديث الآخر.

(٧) خدلج الساقين: أي ممتليء الساقين والذراعين.

انظر: الصحاح (٣٠٩/١)، مادة «خدلج».

وفي هامش الأصل: خدلج بفتح الخاء وتشديد اللام غليظ الساقين.

(٨) أي: النعت المكروه كما في الحديث الآخر.

لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن^(١). وروى مسلم، والبخاري عن سهل بن سعد^(٢) أن^(٣) عويمراً^(٤) جاء إلى رسول الله، وذكر أنه رأى رجلاً مع امرأته، فوجده قد نزلت عليه فدعا بها^(٥) فتلاعنا. فقال عويمر: كذبت عليها إن أمسكتها ففارقها، فكانت سنة المتلاعنين^(٦)، فقال رسول الله ﷺ: أبصروها فإن

(١) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب: ﴿وَيَذَرُوهَا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ

الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٦٤/٣) ح ٤٧٤٧.

(٢) في «ق»: سعيد.

(٣) سهل بن سعد بن مالك الساعدي الأنصاري، صحابي، أبو العباس، آخر من مات بالمدينة من

الصحابة سنة ٩١هـ، وقيل ٨٨هـ، وكان مولده قبل الهجرة بخمس سنين.

انظر: أسد الغابة (٢/ ٤٧٢)، وتهذيب التهذيب (٤/ ٢٥٢).

(٤) «أن»: ساقطة من الأصل.

(٥) عويمر: عويمر بن الحارث بن زيد بن جابر العجلاني، ويقال: عويمر بن أبي أبيض، وأبيض لقب

لأحد أجداده، وكان قد رمى زوجته بالزنا سنة تسع من الهجرة، مات سنة ١١هـ.

انظر: الاستيعاب (٢/ ٥١٩) برقم ١٨٥٣، والإصابة (٣/ ٤٥).

(٦) في «ح»: لهما.

(٧) قول المصنف: «فكانت سنة المتلاعنين» من قول ابن شهاب، وهو مدرج في الحديث.

جاءت به أسحم^(١)، أدعج^(٢) العينين، عظيم الإليتين، فلا أراه إلا قد صدق، وإن جاءت به أحيمر^(٣) كأنه وَحَرَةٌ^(٤)، فلا أراه إلا كاذباً، فجاءت به على النعت المكروه^(٥). ﴿فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فيما رماها به من

انظر: صحيح البخاري، كتاب الطلاق، باب التلاعن في المسجد (٤١٤/٣) ح (٥٣٠٩)،

وصحيح مسلم بشرح النووي، كتاب اللعان (١٢٢/١٠ — ١٢٣).

(١) أسحم: الأسحم: الأسود. انظر: الصحاح (١٩٤٧/٥) مادة «سحم».

(٢) أدعج العينين: الدعج: شدة سواد العين مع سعتها. انظر: الصحاح (٣١٤/١) مادة «دعج».

(٣) في «ح»: أحمر.

(٤) في «ح»: حَزَّة، وفي هامش الأصل: الْوَحَرَةُ بثلاث فتحات: دوية صغيرة تلتزق

بالأرض.

(٥) انظر: صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا

أَنْفُسُهُمْ﴾ (٢٦٣/٣) ح (٤٧٤٥)، وصحيح مسلم بشرح النووي، كتاب اللعان (١١٩/١٠)

بلفظ مختصر.

هذا الحديث والذي قبله أشكلا على أهل العلم في كيفية الجمع بينهما، وذلك على قولين:

القول الأول: ذهب أكثر العلماء إلى أن الحديثين حادثان مختلفتان اتفق وقوعهما في زمن

واحد فزلت آيات اللعان بعدهما، وهي مثال عندهم لتعدد أسباب الزول، والنازل واحد. يقول

ابن حجر: «ولا مانع أن تتعدد القصص ويتحد الزول».

الزنى^(١). قرأ حمزة، والكسائي، وحفص أربع بالرفع على أنه خبر شهادة^(٢)،
والنصب على المصدر^(٣). ﴿وَالْخَمْسَةُ أَنْ لَعَنْتَ اللَّهَ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ فيما
رماها به. هذا لعان الرجل، وحكمه سقوط الحد عنه، وحصول الفرقة بينهما على

القول الثاني: ويرى آخرون أن الحديثين قصّة واحدة وقعت لعويمر العجلاني، وجاء ذكر
هلال ابن أمية خطأ، وهو وهم من أحد الرواة، ويستدلون بوصف الولد في الحديثين وأنه متفق.
وكذلك القرابة بين عويمر العجلاني، وشريك، وامرأة عويمر، فكلهم بنو عم، ومن قبيلة واحدة،
والرجل الذي رميت به المرأة هو شريك بن سحماء في الحديثين. والذي يظهر — والله أعلم —
أن القول الثاني هو الصواب. يقول القرطبي: «قال الكلبي: والأظهر أن الذي وجد مع امرأته
شريكاً عويمر العجلاني؛ لكثرة ما روي أن النبي ﷺ لاعن بين العجلاني وامرأته، واتفقوا على
أن هذا الزاني هو شريك بن عبدة، وأمّة السحماء، وكان عويمر وخولة بنت قيس، وشريك بني
عمّ عاصم». انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٨٤/١٢)، وفتح الباري (٤٥٠/٨، ٤٥١)،
ومباحث في علوم القرآن (٨٩).

(١) في «ق»: الزنا.

(٢) في «ح»: شهاداه.

(٣) وقرأ بالنصب الباقون. انظر: السبعة (٤٥٢)، والكشف (١٣٤/٢)، والتيسير (١٦١)، والبيان في

غريب إعراب القرآن (١٩٢/٢).

سبيل الأبد^(١)؛ لقوله ﷺ: «المتلاعنان لا يجتمعان أبداً»^(٢). وعند أبي حنيفة - رحمه الله - لا بدّ من تفريق القاضي، على أنه طلاق^(٣). ﴿وَيَذَرُوهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَذِبِينَ﴾ فيما رماها به من الزنا. ﴿وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ قرأ نافع «أن» مخففة في الموضعين، وكسر الضاد، وفتح

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٣)، والمغني (١١/١٤٤). والأبد: عبارة عن الزمن الممتد الذي لا يتجزأ

كما يتجزأ الزمان، وتأبد الشيء: بقي أبداً، أي: مدة متطاولة.

انظر: المفردات (٥٩)، مادة «أبد».

(٢) أخرجه الدار قطني في سننه، كتاب المهر (٣/٢٧٦، ٢٧٧)، والديلمي في الفردوس (٤/٢٠٢)، والطبراني في الكبير (٩/٣٣٤) ح ٩٦٦١، وله شاهد من حديث سهل بن سعد، وفيه: «فمضت السنة بعد في المتلاعنين يفرق بينهما، ثم لا يجتمعان أبداً». أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب في اللعان (٢/٢٨٢) ح ٢٢٥٠، والبيهقي في السنن الكبرى (٧/٤٠٩، ٤١٠)، وأبو نعيم الأصفهاني في مسند أبي حنيفة (١/١٥٥). وانظر: الهداية (٢/٢٤)، والتفسير الكبير (٢٣/١٧٠)، والمغني (١١/١٤٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/١٩٤)، وزاد المعاد (٥/٣٩١)، ونصب الرآية (٣/٢٥٠)، والفتح السماوي (٢/٨٦٧)، ونيل الأوطار (٧/٦٦).

(٣) انظر: أحكام القرآن للحصّاص (٥/١٥٠)، والكشاف (٤/٢٧٠)، والهداية (٢/٢٤)، والجامع

لأحكام القرآن (١٢/١٩٣)، وأنوار التنزيل (٤٦٣).

الباء، ورفع الله^(١). ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ، وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ حذف الجواب، أي: لعاجلكم بالعقوبة أو لفضحكم^(٢).

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلْفِكَ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِنِّمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١١)
 ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ (١٢)
 ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ (١٣)
 ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٤) [١١-١٤].

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلْفِكَ﴾ هذه ثمانية عشرة آية^(٣) نزلت في عائشة رضي الله عنها حين قال فيها أهل الإقك ما قالوا. روى البخاري عن عروة بن

(١) وقرأ الباقون بتشديد «أن» فيهما مع نصب الاسم بعدهما.

انظر: السبعة (٤٥٣)، والتبصرة (٦٠٩)، والتيسير (١٦١)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٢).

(٢) في «ح»: ولفضحكم.

(٣) عبارة المصنف المذكورة وردت بها اللفظ في جميع النسخ، ولا يستقيم المعنى بها، ولعل الصواب:

«هذه الآية إلى ثمان عشرة آية نزلت في عائشة». والآيات من ثمان عشرة إلى ست وعشرين لها

علاقة وثيقة بقصة الإفك. انظر: الكشاف (٢٧٣/٤)، وفتح الباري (٤٧٧/٨).

الزبير^(١) أنّ عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ إذا سافر غازياً أفرع بين نسائه، من خرجت قرعته سافرت معه. فغزا غزوة فخرج سهمها، فسافر بها، فلما قفل^(٢) ودنا^(٣) من المدينة، أذن ليلة بالرحيل، فخرجت وجاوزت الجيش؛ لحاجة الإنسان، فلما قضت شأنها وعادت، انقطع عقد لها، فانحبست لالتماسه، فاحتمل الرهط^(٤) الذي كان^(٥) يُرَحَّلون هودجها^(٦)، فرحلوه على البعير، وهم يحسبون أنها فيه، واستمر الجيش، فلما عادت إلى مكان الجيش وليس به داعٍ ولا مجيب، أقامت بمنزلها الذي كانت به، ظانة أنهم يستفقدونها، وكان صفوان ابن المعطل

(١) عروة بن الزبير بن العوام الأسدي القرشي، أبو عبد الله، أحد الفقهاء السبعة، عالم المدينة، قال ابن سعد عنه: كان ثقة، ثباتاً، كثير الحديث، اعتزل الفتنة، تزوج بمصر وأقام بها سبع سنين، ثم عاد إلى المدينة، ومات بها عام ٩٣ هـ. وكان مولده عام ٢٢ هـ.

انظر: الطبقات الكبرى (١٧٨/٥)، وسير أعلام النبلاء (٤٢١/٤).

(٢) في «ح»: فعل.

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»، «ق»: دنى، والصواب: دنا؛ لأن أصل الألف في هذا الفعل الواو، تقول: دنا يدنو.

(٤) الرهط: رهط الرجل: قومه وقبيلته، والرهط في النص: طائفة من الرجال دون العشرة، وقد يطلق على الرجال من ثلاثة إلى عشرة.

انظر: الصحاح (١١٢٨/٣)، مادة «رهط»، فتح الباري (٤٥٩/٨).

(٥) في «ق»: كانوا.

(٦) هودجها: الهودج: مركب من مراكب النساء يوضع على الإبل.

الصحاح (٣٥٠/١)، مادة «هدج».

السُّلَمي^(١) من وراء الجيش متخلفاً، فرأى سواد إنسان^(٢)، فلمّا دنا^(٣) منه عرفها، وكان قد رآها قبل الحجاب، عظم عليه ذلك وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون حرّم رسول الله ﷺ، فنزل من^(٤) راحلته وأناخها، ثمّ ولّى ظهره حتى ركبتة أمّ المؤمنين. فجاء بها وهم قد نزلوا في منزل، فرأوها معه، وكان في الجيش رأس^(٥) المنافقين^(٦) عبد الله بن أبي بن سلول^(٧)، فخاض في حديث الإفك وأذاعه، وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فصعد المنبر وقال: يا أيها الناس ما بال ناس يخوضون في عرض أهلي،

(١) صفوان بن المعطل السُّلَمي الذكواني، أبو عمرو، صحابي، شهد الخندق، والمشاهد كلّها، حضر فتح دمشق، قال عنه ﷺ: «ويذكرون رجلاً ما علمت منه إلاّ خيراً»، استشهد بأرمينية سنة ١٩هـ، وكان أحد أمراء الجيش.

انظر: أسد الغابة (٣/٣٠)، وسير أعلام النبلاء (٢/٥٤٥).

(٢) سواد إنسان: السواد خلاف البياض، يطلق على الشخص إيّ شخص كان، فكأنها قالت إنه لما رآها لم يظهر له أهو رجل أو امرأة. فتح الباري (٨/٤٦٢).

(٣) في النسخ كلّها: دنى، والصواب: دنا.

(٤) في «ق»: عن.

(٥) في «ح»: رئيس.

(٦) في «ق»: المنافقين.

(٧) عبد الله بن أبي بن سلول: عبد الله بن أبي بن مالك الخزرجي، أبو الحباب، أشتهر بابن سلول، وهو رأس النفاق في الإسلام، كان سيّد الخزرج قبل الإسلام، أظهر الإسلام بعد معركة بدر نفاقاً، انسحب يوم أحد ومعه ثلاثمائة رجل، وعاد بهم إلى المدينة، تولّى إشاعة حديث الإفك، ولمّا مات صلى عليه رسول الله ﷺ، فعاتبه الله عزّ وجلّ بقوله: ﴿وَلَا تَصْلُ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا نَقَمَ عَلَى قَبْرِهٖ﴾ [التوبة: ٨٤].

انظر: جمهرة أنساب العرب (٣٥٤)، وتهذيب الأسماء واللغات (١/٢٦٠).

والله ما علمت على أهلي إلا خيراً، ويذكرون رجلاً ما علمت منه إلا خيراً. فوقع اللَّغَط وهَمَّت الأنصار بالقتال، واستمر الأمر على ذلك حتَّى نزلت الآيات^(١).

﴿عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ هو ابن سلول، وحسّان^(٢)، ومسطح^(٣) وآخرون، والعصبة الرّجال من العشرة إلى الأربعين^(٤). ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾ أي: الإفك. ﴿بَلْ هُوَ

(١) أورد المصنّف حادثة الإفك مختصرة، وقد أخرجها البخاري بأطول من هذا في كتاب التفسير، باب ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ [النور: ١٦] (٣/٢٦٥ — ٢٦٧) ح ٤٧٥٠. ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب التوبة، باب حديث الإفك وقبول توبة القاذف (١٧/١٠٢ — ١١٣).

(٢) حسّان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، أبو الوليد، الصحابي، شاعر النبي ﷺ، أحد المعمرين عاش مائة وعشرين سنة في الجاهلية والإسلام، كان شديد المهجاء، وكان ينافح عن النبي ﷺ وعن الإسلام، مات سنة ٥٤هـ.

انظر: تهذيب التهذيب (٢/٢٤٧)، وأسد الغابة (٢/٥)، وسير أعلام النبلاء (٢/٥١٢).

(٣) مسطح بن أثانة بن عباد القرشي، أبو عباد، صحابي، شهد بدرًا وأُحُدًا والمشاهد كلها، خاض في حديث الإفك، فجلده النبي ﷺ، وامتنع أبو بكر الصديق من الإنفاق عليه، فأنزل الله ﷻ ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ...﴾ [النور: ٢٢]، مات سنة ٣٤هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢/٨٩)، وأسد الغابة (٤/٣٥٤).

(٤) انظر: الكشف (٤/٢٧٣)، وأنوار التنزيل (٤٦٤).

خَيْرٌ لَّكُمْ ﴿ لاكتسابكم به الثواب [العظيم] ^(١)، ولكونه سبباً لنزول الآيات
مشملةً على الحكم، ومحاسن الأخلاق، لطفاً بالسامعين والتالين إلى يوم القيامة.
الخطاب لمن ساءه ذلك من المؤمنين وخاصّة رسول الله ﷺ، وأبو بكر ^(٢)،
وعائشة، وصفوان ^(٣). ﴿ لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ﴾ جزاء له بقدر ما
خاض فيه وأفاض. ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ ﴾ معظمه ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من أولئك
الخائضين ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ مكافأة ^(٤) على جنايته ^(٥) العظيمة ^(٦).

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٢) في «ح»: وأبي بكر.

(٣) انظر: الكشف (٢٧٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٤).

(٤) في «ق»: مكافات.

(٥) في «ق»: حيوته.

(٦) اختلف أهل العلم في المراد بالذي تولى كبره، وأغلب الأقوال وأقواها أنه عبد الله بن أبي بن سلول. واختاره الطبري وقال: «وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: الذي تولى كبره من عصبة الإفك كان عبد الله بن أبي، وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسير أن الذي بدأ بذكر الإفك، وكان يجمع أهله ويحدّثهم: عبد الله بن أبي بن سلول، وفعله ذلك على ما وصفت كان توليه كبر ذلك الأمر». جامع البيان (٨٩/١٨). وانظر: الوسيط في تفسير القرآن المجيد (٣١١/٣)، ومعالم التنزيل (٣٣١/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠٠/١٢)، وتفسير القرآن العظيم (٢٥/٦)، وفتح الباري (٤٥١/٨).

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ — إخوانهم

وأخواتهم، جعل المؤمنين كنفسٍ واحدة كقوله: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ﴾^(١). رُوي أن أبا أيوب الأنصاري^(٢) قال لزوجته: يا أم أيوب ألا ترين ما يُقال، فقالت: لو كنت أنت بدل صفوان أكنت تظنّ بحرم رسول الله سوءاً؟. قال: لا، قالت: ولو كنتُ أنا بدل عائشة ما خنت^(٣) رسول الله، فعائشة خير مني، وصفوان خير منك^(٤). وإنما التفت إلى الغيبة؛ ليوبخ بالإعراض، وليصرح بالإيمان الذي يوجب

(١) بعض الآية (١١) من سورة الحجرات.

(٢) أبو أيوب الأنصاري: خالد بن زيد بن كليب الخزرجي البخاري، نزل في بيته النبي ﷺ لما هاجر إلى المدينة، شهد المشاهد كلها، مات عام ٥٢هـ، ودفن بأصل حصن القسطنطينية. انظر: التاريخ الكبير (١٣٦/٣)، وأسد الغابة (٩٤/٢)، وسير أعلام النبلاء (٤٠٢/٢).

(٣) في الأصل: خنت.

(٤) انظر: جامع البيان (٩٦/١٨)، وتفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٢٥٤٦/٨) ح ١٤٢٢١، والكشاف (٢٧٣/٤)، والمحرق الوجيز (٢٨١/١١)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠٢/١٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٦/٦).

الاشتراك فيه الاتحاد والمحاماة^(١). ﴿وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ صريح جازمين بذلك، حملاً على الصلاح كما يقول المستيقن^(٢).

﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ كما هو الحكم في مثله. ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي في شرعه. ﴿هُمْ الْكَذِبُونَ﴾ ولذلك أوجب عليهم [الحد]^(٣). ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ لولا هذه لامتناع الشيء لوجود غيره، والأوليان للتحضيض^(٤)، والمعنى: ولولا أني قضيت أن أفضّل عليكم في الدنيا بضروب النعم وفي الآخرة بالعفو والمغفرة^(٥).

(١) في «ق»: المحامات.

(٢) انظر: الكشف (٢٧٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٤).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٤) انظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج (٣٦/٤)، والكشاف (٢٧٥/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٤)، ورصف المباني (٥٩٧)، والدر المصون (٣٩٠/٨).

(٥) قاله الزمخشري. الكشف (٢٧٥/٤).

﴿لَسَكُمْ فِي مَا أَفْضَتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ لعاجلتكم على ما خضتم^(١) فيه من الإفك بعذاب يستحقرونه الحد واللوم^(٢).

قال تعالى: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِ﴾ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ [١٥-٢٠].

﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِ﴾ «إذ» ظرفٌ لمستم أو أفضتم^(٣)، وتلقي القول وتلقفه: أخذه من الغير^(٤)، منه قوله تعالى: ﴿فَلَقَّيْ عَادَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ﴾^(٥).

(١) في «ح»: خاضتم.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٢٧٥).

(٣) في «ح»: وأفضتم.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٢٧٥)، وأنوار التنزيل (٤٦٤)، والدر المصون (٨/٣٩١).

(٥) بعض الآية (٣٧) من سورة البقرة.

﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ من غير أن يستند إلى ما في القلب. ﴿مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ بل مختص بأفواهكم يجري على ألسنتكم ليس إلا. ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا﴾ [سهلاً]^(١). ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ لرميكم حبيبة حبيبه بما هي عنه بريئة، وقصدكم بذلك القدح في عرضه، وخفض رفيع جنابه. رتب مس العذاب على آثام ثلاثة^(٢): تلقي الإفك بالألسنة والتحدث به من غير تحقق، واستحقار ذلك، وعده هيناً^(٣)، لا تقولن: لذنوب إنه حقير فلعله نخلة عند الله [وهو عندكم]^(٤) نقير^(٥). ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ أي: لولا قلتم وقت سماعكم، والمعنى: كان الواجب عليكم أول ما سمعتموه^(٦) أن تعرضوا^(٧) عنه، وتقولوا ما ينبغي أن نتكلم به، ولا يصح كقوله: ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) في الأصل، «ح»: ثلاثة.

(٣) انظر: الكشف (٢٧٦/٤)، والتفسير الكبير (١٧٩/٢٣)، وأنوار التنزيل (٤٦٤).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) الكشف (٢٧٦/٤) بلفظ: «وفي كلام بعضهم». والنقير: ما كان في ظهر النواة، ويضرب به

المثل في الشيء الطفيف. انظر: الغريين (١٨٧٧/٦)، والمفردات (٨٢١)، مادة «نقر».

(٦) في «ح»: سمعوه.

(٧) في «ح»: رضوا.

يَحَقُّ ﴿١﴾ ﴿سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ تعجباً من شناعته، أو تنزيهاً من أن يكون حرم حبيبه موسوماً بشين، فضلاً عما ذكرناه؛ لأنه هادمٌ لعرضه، منفرٌ عن اتباعه، بخلاف الكفر، فإنه ليس مما ينفر، ولا يعود شناعته عليه^(١). ﴿يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا﴾ ما دمتم^(٢). ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن الإيمان يستدعي الاتصاف بما يُلائمه من الصفات الجميلة، والآداب الحسنة، وفيه [توبيخ]^(٣) وتقريعٌ على ما وقع منهم. ﴿وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ الدالة على الحكم والآداب ومحاسن الأخلاق. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ كامل العلم بالأشياء ﴿حَكِيمٌ﴾ في كل ما تعلق به إرادته.

(١) بعض الآية (١١٦) من سورة المائدة.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٢٧٦، ٢٧٧)، والتفسير الكبير (٢٣/١٨٠)، وأنوار التنزيل (٤٦٥).

روي أن أم أيوب قالت لزوجها أبي أيوب الأنصاري: «ألم تسمع ما يقول الناس في عائشة؟». فقال: سبحانك هذا بهتان عظيم. فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا... الآية﴾. أسباب النزول للواحدي (٣٧٣).

(٣) أي: ما دمتم أحياء مكلفين. انظر: الكشاف (٤/٢٧٧). والوعظ: تذكير للإنسان بما يلين قلبه، وقال الراغب: «الوعظ: زجرٌ مقترنٌ بتخويف». المفردات (٨٧٦)، مادة «وعظ»، وقال الجرجاني: «الوعظ: التذكير بالخير فيما يرق له القلب». التعريفات (٢٧٤).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَلَحِشَةُ﴾ أي: يشيعوها^(١) عن قصدٍ ومحبة،
 ﴿فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا﴾ بالحد^(٢) ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بعذاب النار إن
 لم يتوبوا^(٣). ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ فإن المحبة فعل القلب. ﴿وَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ، وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ كرره مع حذف الجواب؛
 لكونه معلوماً^(٤)، وفي إيثار (الرؤوف الرحيم) ما يدل على أن هذا الذنب لا
 يُتَوَسَّلُ إلى رفعه إلا بمحض رأفته، وأنه أعظم من أن يرتفع^(٥) بالتوبة؛ إذ شتان
 بين ما يتلقونه بأفواههم وما يحبونه بقلوبهم.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ
 الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ، مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ
 أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١١) وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ

(١) في «ح»: تشيعوها.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣/٣٣٣)، والتفسير الكبير (٢٣/١٨٣).

(٣) انظر: جامع البيان (١٨/١٠٠)، ومعالم التنزيل (٣/٣٣٣).

(٤) انظر: جامع البيان (١٨/١٠٠)، والمحرر الوجيز (١١/٢٨٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٥).

(٥) في «ح»: يرفع.

يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ
يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٣﴾ [٢٢-٢٣].

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ﴾ آثاره وما يدعوكم إليه من
المعاصي^(١). قرأ بضمّ الطاء ابن عامر، والكسائي، وحفص وقنبل^(٢)، وهي لغة
الحجاز، والباقون بسكون الطاء، وهي لغة تميم^(٣)، والضمّ أفصح وأشهر^(٤).

﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ عِلَّةٌ للنهي عن
اتباعه، والفحشاء: ما فرط قبحه، والمنكر: ما أنكره الشرع من عطف العام

(١) انظر: جامع البيان (٧٧/٢)، (١٠١/١٨).

(٢) في «ح»: القنبل.

(٣) قنبل: محمد بن عبد الرحمن بن خالد المخزومي، مولاهم المكي، شيخ القراء بالحجاز، رحل القراء
إليه من الأمصار للرواية عنه، كان على شرطة مكة، وكان لا يليها إلا رجلاً من أهل الفضل،
مات سنة ٢٩١هـ، وعمره ٩٦ سنة. انظر: معرفة القراء الكبار (١/٢٩١)، وغاية النهاية
(١٦٥/٢).

(٤) تميم: تميم بن مر بن إدر بن طابخة، تنسب إليه أكبر قبائل العرب ومنازلهم بنجد ما بين البصرة
واليمامة. انظر: جمهرة أنساب العرب (٢٠٧، ٢٠٨)، ونهاية الأرب (١٧٧).

(٥) واختلف عن البزي، فروى عنه أبو ربيعة: الإسكان، وروى عنه ابن الحباب: الضمّ.
انظر: السبعة (١٧٤)، وعلل القراءات (٦٩/١)، وتهذيب اللغة (٤٩٥/٧)، مادة «خطا»،
والنشر (٢١٦/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٣).

على الخاص^(١). ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتوفيق التوبة وشرع الحد^(٢).
﴿مَا زَكَّيْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ آخر الدهر، أي: ما طهر من دنس الفاحشة التي
ارتكبتوها لعظمها^(٣). ويجوز أن يكون الخطاب عاماً لهم ولغيرهم، إشارة إلى أن
من لم^(٤) يَحْضُضْ فيها وطهر من دنسها إنما كان بتوفيق الله^(٥). ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ
يَشَاءُ﴾ بتوفيق التوبة، أو بالعصمة. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوالهم ﴿عَلِيمٌ﴾
بالضمائر.

(١) انظر: معالم التنزيل (٣/٣٣٣)، والكشاف (٤/٢٧٨، ٢٧٩)، وأنوار التنزيل (٤٦٥). وتطلق
الفاحشة على ما تزايد فحشُهُ واشتدُّ نُكْرُهُ من الأقوال والأفعال، والفواحش عند العرب كلُّ ما
فحش. وأمَّا المنكر فهو ما تحكَّم العقول الصحيحة بقبحه ويُنكره الشرع من الأفعال. انظر:
المفردات (٦٢٦، ٨٢٣)، وعمدة الحفاظ (٣/٢٤٦)، (٤/٢٥٢، ٢٥٣).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٥).

(٣) انظر: غريب القرآن لابن قتيبة (٣٠٢)، والكشاف (٤/٢٧٩).

(٤) لم: ساقطة من «ص».

(٥) انظر: زاد المسير (٦/٢٣).

﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾ في الدين، [كان]^(١) من [أهل الإفك
مسطح]^(٢) ابن أثاثه، وكان ابن خالة أبي بكر^(٣). فلما نزلت الآيات في براءة عائشة
حلف أبو بكر ألا^(٤) يُنْفِقَ على مسطح، وكان يُنْفِقُ عليه، فنزلت^(٥). والائتلاء
افتعال من الألية، وهي الحلف، أو من الألو، وهو التقصير، والمعنى: لا تحلفوا
على عدم الإحسان، أو لا تقصروا في أن تحسِنوا^(٦).

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) الصواب أن مسطحاً كان ابن بنت خالة أبي بكر. انظر: صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب
التوبة، باب في حدث الإفك وقبول توبة القاذف (١٠٧/١٧)، والجامع لأحكام القرآن
(٢٠٧/١٢).

(٤) في «ح»، «ص»: أن لا.

(٥) انظر: صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب حديث الإفك (١٢٣/٣) ح ٤١٤١، وكتاب
التفسير، باب: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ...﴾ الآية (٢٦٤/٣) ح ٤٧٥٠، ٤٧٥٧. وصحيح مسلم
بشرح النووي، كتاب التوبة، باب في حديث الإفك وقبول توبة القاذف (١١٣/١٧).

(٦) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٤٨/٢)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٦/٤)، والصحاح
(٢٢٧٠/٦)، (٢٢٧١)، باب الواو والياء، فصل الألف، والمفردات (٨٣، ٨٤)، والكشاف
(٢٧٩)، والقاموس المحيط (١٦٢٧)، باب الواو والياء، فصل الألف.

﴿وَالسَّعَةِ﴾ في المال. ﴿أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صفات لموصوف واحد، وهو مسطح، فإنه كان جامعاً لها. ويجوز أن يراد هو ومن يتصف به كائناً من كان. ﴿وَلْيَعْقُوا﴾ وليتجاوزا عما فرط منهم.

﴿وَلْيَصْفَحُوا﴾ وليعرضوا عنه ولا يذكروه فإنه يورث الوحشة بين المؤمنين. ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ كما غفرت سيئة أخيكم المؤمن، ولما تلاها رسول الله - ﷺ - على الصديق فقال: «بلى أحب أن يغفر الله لي». وأعاد النفقة على مسطح^(١).

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ ذنوب عباده. ﴿رَحِيمٌ﴾ يـُـخـَـزِلُ الثَّوَابَ فَتَخْلُقُوا بِأَخْلَاقِهِ.

(١) هذا الأثر سبق تخريجه مع سبب التزول فهو تتمه له. وقد استنبط العلماء من قصة مسطح مع أبي بكر الصديق - رضي الله عنهما -: أن من حلف على يمين ورأى غيرها خيراً منها فإنه يأتي الذي هو خير، ويكفر عن يمينه. ورد في الحديث: «إني والله - إن شاء الله - لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملتها». صحيح البخاري، كتاب كفارات الأيمان، باب الكفارة قبل الحنث وبعده (٢٣٤/٤) ح (٦٧٢١).

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُؤْفِكُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٢٦-٢٣].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ العفاف. ﴿الْغَافِلَاتِ﴾ عن الفاحشة، أو سليمان الصدور النقيات^(١) كقوله: «أكثر أهل الجنة بُلَّة»^{(٢)(٣)(٤)}. ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ بما

(١) انظر: الكشاف (٤/٢٨٠).

(٢) في «ح»: بل.

(٣) في هامش الأصل: الحديث رواه ابن الأثير في النهاية. انظر: النهاية في غريب الحديث (٩٠).

(٤) أخرجه ابن عدي في الكامل في ضعفاء الرجال (١/١٩١) ح (٣١) عن جابر، وقال: «هذا حديث باطل بهذا الإسناد» وفي (٣/٣١٣) ح (٧٧٣) عن أنس، وقال: «وهذا حديث بهذا الإسناد منكر».

والدلمي في الفردوس بمأثور الخطاب (١/٣٦٢) ح (١٤٦٣). والقضاعي في مسنده الشهاب (٢/١١٠) ح (٩٨٩، ٩٩٠). والبيهقي في شعب الإيمان (٢/١٢٥) ح (١٣٦٦) عن جابر، وقال: «وهذا الحديث بهذا الإسناد منكر». وابن الجوزي في العلل المتناهية

يجب الإيمان به، قدّم عليه الغافلات؛ لاقتضاء المقام ذلك. ﴿لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا﴾ بين المؤمنين. ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ عند الله. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ لا يقادر قدره. ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ «يوم» ظرف لـ«عظيم»، أو لمعنى الاستقرار في «لهم»^(١). وقرأ حمزة، والكسائي بياء، وهو أولى؛ للفصل^(٢). ﴿يَوْمَ يُؤْفِكُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ جزاءهم اللاتق بهم الثابت. ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت لذاته. ﴿الْمُتَيْنِ﴾ الظاهر الواضح، دلت عليه ذرات الوجود، ومن هذا شأنه ينتقم من الظالم للمظلوم^(٣). ولقد بالغ في إيعاد قذفة عائشة بما لم يوعد به أهل الشرك، وعبداء الأوثان حيث أجمل وفصل وجمع بين أنواع

(٢/٩٣٤) ح (١٥٥٨، ١٥٥٩)، وقال: «وهذان الحديثان لا يصحان». وانظر: مجمع الزوائد

(٨/٧٩)، والديباج (٦/١٩١) ح (٢٨٤٧)، والمصنوع (١/٥٧) ح (٣٤).

وبُلِّغَ: جمع أبله، وهو من طبع على الخير وغفل عن الشر، أو من غلبت عليه سلامة الصدر.

وقيل: غير ذلك. انظر: تهذيب اللغة (٦/٣١١-٣١٢)، مادة «بله»، وشرح النووي على صحيح

مسلم (١٧/١٨١) والبحر المحيط (٦/٤٤٠).

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٢/٩٦٨)، والبحر المحيط (٦/٤٤٠)، والدر المصون (٨/٣٩٥).

(٢) وقرأ الباقر بالتاء. انظر: السبعة (٤٥٤)، والكشف (٢/١٣٥)، والتيسير (١٦١).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٦).

العذاب لعن الدارين، والعذاب الذي لا يحاط به في الآخرة، والتفصيح الذي كل عذاب دونه في مشهد يوم عظيم^(١). وعن ابن عباس أنه كان يفسر القرآن بالبصرة^(٢) فسئل عن هذه الآيات، فقال: «كل من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا قذفة عائشة»^(٣)، ولعله أراد التعليل كقوله في قاتل المسلم عمداً أن يخلد

(١) انظر: الكشف (٢٨٠/٤ - ٢٨١). واختار الإمام الطبري القول بالعموم في معنى الآية، وقال «وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال: نزلت هذه الآية في شأن عائشة، والحكم بها عام في كل من كان بالصفة التي وصفه الله بها فيها؛ وإنما قلنا ذلك أولى لأن الله عمّ بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ كل محصنة غافلة مؤمنة رماها رام بالفاحشة من غير أن يخص بذلك بعضاً دون بعض، فكل رام محصنة بالصفة التي ذكر الله جل ثناؤه في هذه الآية فملعون في الدنيا والآخرة، وله عذاب عظيم إلا أن يتوب من ذنبه ذلك قبل وفاته». جامع البيان (١٠٥/١٨). وانظر: إعراب القرآن للنجاس (١٣٢/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢١٠/١٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٣/٦).

(٢) البصرة: مدينة بالعراق، بُنيت في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة ١٤ هـ، واستقر بها بعض الصحابة والتابعين، ونسب إليها جمع كبير من أهل العلم، ولا تزال عامرة إلى يومنا هذا. انظر: معجم البلدان (٤٣٠/١ - ٤٤٠)، والروض المعطار (١٠٥).

(٣) انظر: جامع البيان (١٠٤/١٨)، والكشاف (٢٨١/٤)، وتفسير القرآن العظيم (٣٢/٦ - ٣٣).

في النار^(١). ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ أي: الكلمات الخبيثات مثل القذف، وسائر أقوال الفحش مختصة بالرجال الخبيثين، وكذلك الرجال الخبيثون مختصون بها، وكذلك الطيبات والطيبون^(٢). هذا كلام جارٍ مجرى المثل كقوله: ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾^(٣)، فيتناول عائشة^(٤) والقالة فيها تناولاً أولياً، والخبيثات من النساء

(١) وحجته في ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ الآية (٩٣) من سورة النساء. فالتوبة من قاتل العمد لا تقبل؛ حرصاً على بقاء وعيدها، والجمهور على خلافه، ويرون أن قول ابن عباس من باب التغليظ، وصححوا توبة القاتل كغيره. انظر: الجواب الكافي (١٧١)، والعواصم من القواصم (٢١/٩) وما بعدها، وفتح الباري (٤٩٥/٨ — ٤٩٦).

(٢) في هامش الأصل: لأن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ لا استثناء فيها.

(٣) انظر: جامع البيان (١٠٦/١٨ — ١٠٩)، ومعاني القرآن وإعراجه للزجاج (٣٧/٤)، ومعاني القرآن للنحاس (٥١٤/٤ — ٥١٥)، والوسيط (٣١٤/٣)، ومعالم التنزيل (٣٣٥/٣)، والكشاف (٢٨٣/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣١١/١٢).

(٤) بعض الآية (٨١) من سورة الإسراء.

(٥) في «ق»، «ح»: العائشة.

للخبِيثين من الرجال، وكذلك الطيبات منهن للطيبين منهم، وعائشة زوجة سيّد الطيبين، فأولى أن تكون^(١) طيّبة^(٢).

﴿أُولَئِكَ﴾ أي: أهل البيت، وعائشة، ورسول الله، وصفونا.
﴿مُبْرَأُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ أي: أهل الإفك من قالة السوء^(٣). ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ من الله لذنوبهم ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ في الجنة، قيل برأ الله أربعة بأربعة برأ^(٤) يوسف

(١) في «ح»: يكون.

(٢) انظر: الكشف (٢٨٣/٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٥/٦). واختار الطبري القول الأول وقال: وأولى هذه الأقوال في تأويل الآية قول من قال: عني بالخبِيثات: الخبِيثات من القول، وذلك قبيحه وسيئه للخبِيثين من الرجال والنساء، والخبِيثون من الناس للخبِيثات من القول هم بها أولى؛ لأنهم أهلها. والطيبات من القول وذلك حسنه وجميله للطيبين من الناس، والطيبون من الناس للطيبات من القول؛ لأنهم أهلها وأحقّ بها، وإنما قلنا هذا القول أولى بتأويل الآية؛ لأن الآيات قبل ذلك إنما جاءت بتوبيخ الله للقائلين في عائشة الإفك، والرامين المحصنات الغافلات المؤمنات». جامع البيان (١٠٨/١٨).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٨/٤).

(٤) في «ح»، «ص»: براء.

بشاهد من أهلها^(١)، وموسى من قول بني إسرائيل أنه آدر^(٢) بأن فرّ الحجر بثوبه، حتى رأوه عرياناً ما به بأس^(٣)، ومريم بإنطاق^(٤) ولدها^(٥)، وعائشة بإنزال هذه الآيات^(٦). قلت: هناك خامس وهو جريج الرّاهب، حيث جاءت بغيّة من بغايا بني إسرائيل بولد. فقالوا لها: ممن هذا. قالت: من جريج فأتوه وهدموا صومعته، وأرادوا قتله، فسألهم^(٧) عن سببه، فأخبروه، فتوضاً وصلى لله ركعتين، ثم قال للطفل: يا بابوس: من أبوك. قال: أبي الرّاعي، فقالوا له: بني صومعتك بالذهب. قال: لا أعيدوها كما كانت^(٨).

(١) قال تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا﴾. بعض الآية (٢٦) من سورة يوسف.

(٢) آدر: الأدرة: انتفاخ الخصية، ورجل آدر، أي: منتفخ الخصية.

انظر: الصحاح (٥٥٧/٢)، مادة «آدر».

(٣) انظر: صحيح البخاري، كتاب الأنبياء، باب (٢٨)، (٤٧٧/٢) ح (٣٤٠٤)، وسيذكره المصنّف آخر سورة الأحزاب بأوسع من هذا.

(٤) في «ح»: بإنطاقه.

(٥) حكى الله قول عيسى عليه السلام في سورة مريم (٢٩—٣٣).

(٦) انظر: الكشف (٢٨١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٦).

(٧) في «ح»: فسئلهم.

(٨) حديث جريج الرّاهب أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العمل في الصلاة، باب إذا دعت الأمّ ولدها في الصلاة (٣٧٢/١)، وبابوس هو الرضيع أو الصغير.

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى

تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِن قِيلَ لَكُمْ ازْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩-٢٧﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا﴾ كان

منشأ حديث الأفك وجود الخلوة في موضع التهمة. أردف الحديث بما يلائمه، والاستئناس إمّا من الأنس ضدّ الوحشة، [فإن طارق الباب أكثر ما يكون مستأنساً^(١)]. فالمعنى حتّى يؤذن لكم وضع الاستئناس موضعه؛ لأنه يردف الإذن، أو استفعال من آنس إذا أبصر، والمعنى: لا تدخلوا حتّى تستيقنوا هل يُراد دخولكم أم لا^(٢). ومنه بيت النابغة^(٣).

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) انظر: معاني القرآن للنحاس (٤/٥١٦، ٥١٧)، والكشاف (٤/٢٨٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٦)، والدر المصون (٨/٣٩٦).

(٣) النابغة: زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني، أبو أمامة، شاعر جاهلي من أهل الحجاز، كانت تضرب له قبة عمراً طويلاً، فتقصده الشعراء وتعرض عليه أشعارها ومنهم حسّان، والخنساء، والأعشى، عاش عمراً طويلاً، مدح النعمان بن المنذر، مات النابغة سنة ١٨هـ قبل الهجرة. انظر: الأغاني (١١/٣)، وخزانة الأدب (١/٢٨٧)، (٤/٩٦).

على مستأنسٍ وحد^(١). ويجوز أن يكون من الأنس كأنه يتعرّف هل ثمة إنسان أم لا.

﴿وَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾ في ذلك الاستئذان بأن يقول ثلاث^(٢) مرات السلام عليكم، فإن أذن وإلا رجع؛ لما روى أبو داود^(٣) أن رجلاً استأذن على رسول الله، فقال لخادمه: اخرج إلى هذا وعلمه الاستئذان، فقل له: قل السلام عليكم أَدْخَلَ^(٤). وروى البخاري أن أبا موسى الأشعري^(٥) استأذن على عمر في

(١) في هامش الأصل: أوله: كأن رحلي وقد زال النهار ربنا بذى الجليل اسم موضع، وحِد بكسر الحاء بمعنى واحد. وهو من بحر البسيط.

انظر: ديوان النابغة (١٧)، وغريب القرآن لابن قتيبة (٣٠٣)، ومعاني القرآن للنحاس (٥١٧/٤)، وتهذيب اللغة (٨٧/١٣)، مادة «أنس»، والخصائص (٢٦٥/٣)، والكشاف (٢٨٤/٤).

(٢) في الأصل، «ص»: ثلث.

(٣) أبو داود: سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني، إمام أهل الحديث في زمانه، رحل في طلب الحديث، وجمع وكتب عن أهل العراق، والشام، ومصر، وخراسان، نزل البصرة بطلب من الخليفة العباسي الواثق، وحدث بها، حتى مات سنة ٢٧٥هـ، وكان مولده سنة ٢٠٢هـ، اشتهر بكتابه السنن، وله كتاب المراسيل، والزهد، والبعث. انظر: تاريخ بغداد (٥٥/٩)، وفيات الأعيان (٢١٤/١).

(٤) سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب كيف الاستئذان (٣٤٦/٤) ح (٥١٧٧)، وأخرجه الترمذي في سننه، كتاب الاستئذان، باب ما جاء في التسليم قبل الاستئذان (٦١٤) ح (٢٧١٩). وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٨١/٢).

(٥) أبو موسى الأشعري: عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري، أبو موسى، صحابي جليل، فقيه، مقرئ، صاحب الصوت الحسن بقراءة القرآن، جاهد مع النبي ﷺ، واستعمله على زييد وعدن مع معاذ بن جبل رضي الله عنهما. ولي إمرة الكوفة على عهد عمر رضي الله عنه،

خلافته ثلاثاً فلم يُؤذَن له، فانصرف، فقال عمر: ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس؟ فقالوا: انصرف يا أمير المؤمنين، فاستدعاه، فلمّا حضر سأله عن الانصراف، فقال: كذا أمر رسول الله. فقال عمر: أقم على ذلك بينة وإلاّ أوجعتك ضرباً، فجاء أبو موسى إلى جمع من الأنصار واستشهدهم، فقالوا: لا يشهد لك إلاّ أصغرنا، فقام معه أبو سعيد الخدري^(١)، فصَدَّق مقالة أبي موسى^(٢). وهذا عامٌّ في المحارم والأجانب؛ لما روي أنّ رجلاً قال: يا رسول الله إنّ أمّي [ليس]^(٣) لها خادم أأستأذن كلّما دخلت. قال: أُنْجِبُ أن تراها عُريانة. قال: لا. قال: فاستأذن^(٤).

-
- قال الذهبي عنه: «كان أبو موسى صوّماً، قوَّاماً، ربانياً، زاهداً، عابداً، ممن جمع العلم والعمل والجهاد وسلامة الصدر، لم تغيّرهُ الإمارة ولا اغتر بالدين» مات سنة ٤٢هـ. انظر: التاريخ الكبير (٢٢/٥-٢٣)، وسير أعلام النبلاء (٢/٣٨٠-٤٠٢).
- (١) أبو سعيد الخدري: سعد بن مالك بن سنان الخدري، أبو سعيد، إمام، مجاهد، وأحد الفقهاء المجتهدين، رَدَّه النبي ﷺ يوم أُحد لصغر سنه، ثمّ شهد الخندق، وبيعة الرضوان، روى ألفاً ومائة وسبعين حديثاً، مات سنة ٧٤هـ.
- انظر: أسد الغابة (٢/٢٨٩)، وتهذيب التهذيب (٣/٤٧٩)، وشذرات الذهب (١/٨١).
- (٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الاستئذان، باب التسليم والاستئذان ثلاثاً (٤/١٣٩) ح ٦٢٤٥.
- (٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

- (٤) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (١٥٥) ح ١٠٦٣، وأخرجه مالك في الموطأ، كتاب الاستئذان، باب الاستئذان (٢/٩٦٣) ح ١٧٢٩، وأبو داود في المراسيل، كتاب الأدب، باب ما جاء في

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ الاستئذان والتسليم خيرٌ لكم من الدخول بغتة وتحمية الجاهلية، فإنهم كانوا يدخلون بلا إذن، ويقولون: حَيِّتُمْ صباحاً وحَيِّتُمْ مساءً، كما يفعله^(١) الجهلة اليوم، فربما أصاب الرجل مع امرأته في اللحاف^(٢) ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي: قيل لكم ذلك وأنزل عليكم ذلك لكي تتعظوا^(٣) وتعملوا^(٤) به. ﴿فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ يأذن لكم ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ لأن المنع عن الدخول ليس منحصراً ضرره في وقوع البصر على ما لا يحل، بل إمّاله، أو لأن لا^(٥) يطلع على أمور لا يريد صاحب البيت إطلاع أحدٍ عليها، أو لأنه

الاستئذان (٢٣٥) ح ١، وابن أبي شيبه في المصنّف (٣٩٨/٤)، والطبري في جامع البيان (١٨/١١١، ١١٢)، والبيهقي في السنن الكبرى (٩٧/٧) ح ١٣٣٣٦، والحديث بطرقه مرسل، قال ابن البرّ: «وهو مرسل صحيح مجتمع على صحة معناه». التمهيد (٢٢٩/١٦). وانظر: الجامع لأحكام القرآن (٢١٩/١٢)، ومجمع البيان (١٤٤/٨)، وفتح الباري (٢٥/١١).

(١) في «ح»: فعله.

(٢) قاله الزمخشري. الكشف (٢٨٥/٤، ٢٨٦).

(٣) في «ق»: أو.

(٤) في «ح»: تعلموا.

(٥) الأولى: لفلان.

يشبه الغصب والتغلب^(١). ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اَرْجِعُوا فَارْجِعُوا﴾ ولا تُلْحُوا؛ فإنه يؤذي صاحب البيت، ويجلب الوحشة والخلج^(٢).

﴿هُوَ أَزْكَى لَكُمْ﴾ أظهر من الدخول بغير إذن، والوقوف على الباب؛ لأنه خلّ بالمرءة^(٣). ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ وعد ووعيد^(٤). ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ من الخانات^(٥)، والرُّبُط الموقوفة^(٦)، والحرب التي يدخلها الإنسان لحاجته^(٧). ﴿فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ﴾ تمتع ومنفعة. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا

(١) انظر: الكشاف (٢٨٧/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٦).

(٢) انظر: الكشاف (٢٨٧/٤).

(٣) في «ح»، «ص»: بالمرءة.

(٤) في «ح»: وعد ووعد.

(٥) الخانات جمع خان وهو: الفندق، ويُطلق على الخانات أو صاحبه.

انظر: القاموس المحيط (١٥٤٢)، مادة «خون»، والمعجم الوسيط (٢٦٣/١)، مادة «خان».

(٦) الرُّبُط: جمع رباط، وهو واحد الرباطات المبنية.

انظر: الصحاح (١١٢٧/٣)، مادة «ربط».

(٧) انظر: الكشاف (٢٨٨/٤).

بُدُّوكم وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٣٠﴾ تحذير لمن أذن له في الدخول أن يدخل لغرض غير صالح.

قال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ (٣٠) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولَىٰ الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾ [٣١-٣٠].

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ عن أن يقع عليها بصر من لم يجز نظره، وإنما زاد «من» في الأول وأطلق الثاني؛ لأن وجوه الحِلِّ في الأول أكثر، والأمر بالحفظ^(١) عن الإفشاء إلا على الأزواج، أو من في

(١) في «ح» زيادة: عن الأبد أمر بالحفظ.

حكمها من الإماء؛ لأنه لا يوجد بدون الإبداء، أو لأن الإبداء إنمّا حرم؛ لكونه وسيلة إلى ذلك الإفضاء^(١). وعليه ينطبق ما روي عن أبي زيد^(٢)، وأبي العالية^(٣): «أنّ كلّ ما في القرآن من حفظ الفروج أريد به الزنا^(٤)، إلّا هذا، فإنه أريد به التستر^(٥)».

وفي جعل الغضّ عن بعض المبصر غصّ بعض البصر كناية لطيفة. ﴿ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ﴾ لبعده عن الرّيبة [ووساوس الشيطان. ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ فعليهم الالتقاء في كلّ حركة وسكون^(٦)، ولما كان في خائنة الأعين

(١) انظر: التفسير الكبير (٢٠٢/٢٣)، والبحر المحيط (٤٤٧/٦)، والدر المصون (٣٩٧/٨).

(٢) أبو زيد: سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري، إمام في اللغة والأدب، كان يرى رأي أهل القدر، كان سيبويه يروي عنه بلفظ «سمعت الثقة»، من مصنفاته: «النوادر»، و«الهمز»، و«المطر»، و«لغات القرآن» وغيرها، مات سنة ٢١٥هـ بالبصرة.

انظر: وفيات الأعيان (٣٧٨/٣)، وتاريخ بغداد (٧٧/٩).

(٣) أبو العالية: رفيع بن مهران الرياحي مولاهم، أدرك الجاهلية، وأسلم بعد وفاة النبي ﷺ، ثقة، تابعي، روى له أصحاب الكتب الستة، واعتزل الفتنة بين علي ومعاوية، مات سنة ٩٠هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٢٠٧/٤ — ٢١٤)، وتهذيب التهذيب (٢٨٤/٣).

(٤) في «ق»: الزنا.

(٥) انظر: الكشف (٢٨٨/٤)، والمحرم الوجيز (٢٠٤/١١)، والبحر المحيط (٤٤٧/٦).

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

من الخفاء^(١)، فصل الآية بالخبر الدال على العلم ببواطن الأشياء. والصنع الذي فيه مزيد احتمال وفيه إشارة إلى أن النظرة^(٢) الأولى من غير تعمد لا يؤخذ بها، كما روى أبو داود عنه عليه السلام أنه قال لعلي رضي الله: «الأولى لك والثانية عليك»^(٣).

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ خـ صهن بالذكر وإن كان الحكم معلوماً؛ لأن ما يحرم من الرجال يحرم منهن بالطريق الأولى ليرتب^(٤) عليه ما بعده من الأحكام المختصة بهن. ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ كالْحُلِيِّ والثياب فضلاً عن مواضعها. ﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ عند مزاولة الأشياء كالثياب والخاتم. وقيل: المراد بالزينة مواضعها على حذف

(١) في الأصل: الخفاء.

(٢) في «ح»: نظرة.

(٣) أخرجه البزار في البحر الزخار (١٢١/٣). والطحاوي في شرح معاني الآثار (١٥/٣) مختصراً.

وأخرجه هناد في الزهد (٦٥٠/٢) عن سعيد بن جبير مقطوعاً بلفظ المصنف. وفي سنن أبي داود: «يا علي لا تتبع النظرة النظرة؛ فإن لك الأولى، وليست لك الآخرة»، كتاب النكاح، باب ما يؤمر به من غض البصر (٢٥٢/٢) ح ٢١٤٩. والترمذي في سننه، كتاب الأدب، باب ما جاء في نظر الفحاة (٦٢٧) ح ٢٧٧٧، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وأحمد في المسند (٤٦٤/٢) ح ١٣٦٩، قال المحقق: «حسن لغيره». والحاكم في المستدرک (١٢٣/٣).

(٤) في «ح»: لترتب.

المضاف، وما ظهر منها الوجه والكفان عند عامة العلماء، ومنع ذلك الشافعي إلا عند الضرورة^(١). والأصح أن هذا في الصلاة لا في النظر^(٢) كما سنذكره مفصلاً، وما ظهر منها في الصلاة هو الوجه والكفان. ﴿وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ ستر^(٣) للأعناق. عن عروة بن الزبير^(٤) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «رحم الله نساء المهاجرات الأول لما نزل ﴿وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ شققن مروطهن فاخترن بها»^(٥). ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ مواضعها. ﴿إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٢٨/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٧).

(٢) انظر: روضة الطالبين (٢١/٧)، وبدائع الصنائع (١٢٢/٥)، وأنوار التنزيل (٤٦٧)، ومجموع

الفتاوى (١١٠/٢٢)، والإنصاف (٤٥٢/١)، وأضواء البيان (١٩٣/٦)، وما بعدها.

(٣) في الأصل: سراً.

(٤) في «ح»: زبير.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾

٢٧٠/٣ ح ٤٧٥٨ معلقاً. ووصله الحافظ ابن حجر في تغليق التعليق (٢٦٩/٤) ح ٤٧٥٨،

وأخرجه عبد الرزاق في المصنف (٣١٥/١) ح ١٢٠٨، وأبو داود في سننه، كتاب اللباس، باب

قوله تعالى: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ (٦٠/٤) ح ٤١٠٢، والطبراني في الأوسط

(١٣١/٢) ح ٦٧٨.

وانظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٢٥٧٥/٨)، والكشاف (٢٩١/٤)، الجامع لأحكام

القرآن (٢٣٠/١٢)، والكافي الشاف (١١٧) ح ٦١.

أزواجهن فإنهم المقصودون بكل زينة^(١). ﴿أَوْ ءَابَآئِهِمْ أَوْ ءَابَآءَ بُعُولَتِهِمْ أَوْ
أَبْنَآئِهِمْ أَوْ أَبْنَآءَ بُعُولَتِهِمْ أَوْ إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنَى إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنَى أَخَوَاتِهِمْ﴾؛
لعدم خوف الفتنة؛ لأن الطباع تنفر عن مقاربة الأقارب، ولذلك يستحب أن لا
يتزوج بقراية قريب^(٢)، وما يحلّ نظر هؤلاء عليه ما يبدو في العادة عند الخدمة
كالساعدين والساقين وما فوق السرة وتحت الركبة^(٣)، وإنما لم يذكر الأعمام
والأخوال اكتفاء بالإخوان لأنهم في معناهم^(٤)، أو لأن الأفضل التستر منهم؛ لثلا
يصفوهم لأبنائهم فيورث الفتنة^(٥).

ومروطن جمع مرط، والمرط: وهو الإزار، ويطلق على الكساء.

انظر: الغريين (١٧٤٤/٦)، وفتح الباري (٤٩٠/٨).

(١) انظر: المحرر الوجيز (٢٩٧/١١)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣١/١٢).

(٢) في «ح»: قرينة.

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٣٢/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٧).

(٤) انظر: التفسير الكبير (٢٠٧/٢٣)، ونسبه للحسن البصري. والجامع لأحكام القرآن

(٢٣٣/١٢).

(٥) قاله الشعبي. انظر: الكشاف (٢٩٣/٤)، والتفسير الكبير (٢٠٧/٢٣).

﴿أَوْ نَسَايَهُنَّ﴾ أي: المؤمنات دلت عليه الإضافة، وعن أبي حنيفة الإطلاق؛ لأن المنع للفتنة، ولا فتنة في نظر المرأة إلى المرأة، واللفظ لا يساعده؛ إذ لا فائدة في الإضافة حينئذ^(١).

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ﴾ يشمل الإماء والعبيد، وبه قال مالك والشافعي؛ لما روى أبو داود أن رسول الله وهب لفاطمة^(٢) عبداً، وكان عليها ثوب إذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها، وإذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها. فقال: ليس عليك بأس، إنما هو أبوك وغلارك^(٣). وعند أبي حنيفة هو كالأجنبي^(٤).

(١) انظر: أحكام القرآن للحصاص (١٧٥/٥)، والكشاف (٢٩١/٤)، وزاد المسير (٣٢/٦)، والتفسير الكبير (٢٠٧/٢٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣٣/١٢)، وبدائع الصنائع (١٢٤/٥)، والنظر وأحكامه في الفقه الإسلامي (٤٣٧).

(٢) فاطمة بنت محمد ﷺ، أم الحسن والحسين، وهي أصغر بنات النبي ﷺ، وانقطع نسله ﷺ إلاّ منها، توفيت بعد النبي ﷺ بستة أشهر، ومناقبها كثيرة. انظر: حلية الأولياء (٣٩/٢)، وسير أعلام النبلاء (١٨١/٢).

(٣) سنن أبي داود، كتاب اللباس، باب في العبد ينظر إلى شعر مولاته (٦١/٤) ح ٤١٠٦. وانظر: الكامل لابن عدي (٣٠٥/٣) ح ٧٦٨، والسنن الكبرى للبيهقي (٩٥/٧) ح ١٣٣٢٣، والمستخرج من الأحاديث المختارة للمقدسي (٩١/٥)، وقال الضياء: «لا أعلم بإسناده بأساً» خلاصة البدر المنير (١٨٠/٢)، والفتح السماوي (٨٧٠/٢) ح ٧٥٠.

(٤) انظر: أحكام القرآن للحصاص (١٧٥/٥، ١٧٦)، وزاد المسير (٣٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣٣/١٢، ٢٣٤)، أحكام النظر (١٨٥).

﴿أَوِ التَّائِبِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ كالشيوخ الصمّ، ومن لا حاجة له في النكاح، كالمعتوه، والبُله، الذين لا يعرفون شيئاً من أمور النساء^(١). والإربة الحاجة، أو العقل، أو الدّهاء، من أُرَبَّ الرجل بالضمّ، إذا صار ذا خبرة^(٢). ﴿أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ﴾ لم يطلّعوا عليها ولم يعرفوا ما العورة؛ لعدم التمييز، من ظهر على كذا: اطلع، لا من ظهر على كذا: قوي عليه، بمعنى أنهم لم يقدرُوا على الوطء^(٣)؛ لعدم توقف الحرمة على ذلك، بل إذا صار مميّزاً حرم اتفاقاً، والطفل يقع على الذكر والأنثى مفرداً كان أو جمعاً^(٤).

(١) انظر: جامع البيان (١٢٢/١٨، ١٢٣)، ونسبه لمجاهد، والكشاف (٢٩٣/٤)، وزاد المسير (٣٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣٥/١٢). وقال القرطبي: «وهذا الاختلاف كلّه متقارب المعنى». وتفسير القرآن العظيم (٥١/٦).

(٢) انظر: الصحاح (٨٧/١)، مادة «أرب»، وزاد المسير (٣٤/٦)، والتفسير الكبير (٢٠٨/٣)، (٢٠٩)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣٤/١٢).

(٣) في الأصل: الوطيء.

(٤) انظر: الصحاح (١٧٥١/٥)، مادة «طفل». والكشاف (١٧٧/٤، ٢٩٣)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٣٣/٢)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣٦/١٢)، والبحر المحيط (٣٤٦/٦).

﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ كانت النساء ذوات خلاخل^(١)، فلما تُهين عن^(٢) إظهار الحلي تُهين عن^(٣) إظهار صوته أيضاً؛ لأن الغرض دفع الفتنة، وصوت الحلي يثير الميل إليهن^(٤). ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ إذ لا يخلو أحدٌ من نوع تقصير؛ لأن الاستقامة متعسرة أو متعذرة^(٥). أو عما كنتم تفعلونه في الجاهلية، فإن الإسلام وإن جبه [فالاستمرار]^(٦) على الندم لازم إلى أن يلقي العبد^(٧) ربه.

﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ تفوزون في الدارين.

قال تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَسِعُ عِلْمُهُ﴾ (٣٢) وَلَيْسَتَعَفِيفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا

(١) خلاخل: جمع خلخال، وهو حلية كالسوار تلبسها النساء في أرجلهن، يقال: خلخل المرأة: ألبسها خلخالاً.

انظر: الصحاح (١٦٨٩/٤)، مادة «خلخل»، المعجم الوسيط (٢٤٨/١، ٢٤٩)، مادة «خلخل».

(٢) في «ح»: على.

(٣) في «ح»: على.

(٤) انظر: الكشف (٢٩٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٦٨).

(٥) في «ح»: ومتعذرة.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) في «ح»: عبداً.

حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْنُونَ الْكُنُبَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدَنْ تَحْصِنًا لِيَبْنَعُوا عَرْضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهُهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرِهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾ [٣٤-٣٢].

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمْ﴾ خطابٌ [للأولياء]^(١)، والأمر للوجوب عند الطلب وظهور الحاجة، وإلا فالنكاح مستحب؛ إبقاء للنوع، وفي الحديث: «تناكحوا [تكثرُوا]^(٢)، إني أباهي بكم^(٣) الأمم يوم القيامة»^(٤) (٥). ولأنه سنته ﷺ

(١) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) في «ح»: منكم.

(٤) في «ح»، «ص»، «ق»: القيمة.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٧٣/٦)، وذكره الشافعي في الأم (١٤٤/٥) بلفظ: «بلغنا»، وفيه زيادة: «حتى السقط». انظر: السمعاني عن حمل الأسفار (٢٢/٢)، وقال العراقي: «إسناده ضعيف». وخلاصة البدر المنير (١٦٩/٢)، وتلخيص الحبير (١١٥/٣)، وفتح الباري (١١١/٩)، وكشف الخفاء (٣١٨/١).

وقد رغب فيه قال: «النكاح ستي، فمن رغب عن ستي، فليس مني»^(١).
والأيامي جمع أيم على القلب، أصله: أيائم؛ لأن «فعيلاً» يجمع على «فعال».
والأيئم من لا زوج له ذكرًا كان أو أنثى، بكرًا كان أو ثيبًا، من أمّ الرجل إذا
فرطت شهوته^(٢)، وفي الحديث: «نعوذ بالله من الأيمة والعيمة»^(٣).

(١) أخرجه ابن ماجة في سننه، كتاب النكاح، باب ما جاء في فضل النكاح (٥٩٢/٢) ح ١٨٤٦،
والشافعي في الأئم (١٤٤/٥) بلاغًا. وانظر: المغني عن حمل الأسفار (٢٢/٢)، وخلاصة البدر المنير
(١٦٩/٢)، وتلخيص الحبير (١١٦/٣)، وقال ابن حجر: «وفي إسناد عيسى بن ميمون، وهو
ضعيف». كشف الخفاء (٤٢٩/٢) ح ٢٨٣٣.

(٢) أورد المصنّف هنا رأي أبي عمرو، وابن السّكت، والزّمخشري، وأبي حيّان. وهناك رأيٌ لسيبويه
حيث يرى أن الأيامي جمع شاذ على وزن «فعالي»، وهو غير مقلوب، نحو: يتيم ويتامى، فتقول:
أئم وأيامي. انظر: الكتاب (٦٥٠/٣)، وتهذيب اللّغة (٦٢١/١٥، ٦٢٢) مادة «أم»، والصّحاح
(١٨٦٨/٥) مادة «أئم»، والكشاف (٢٩٤/٤)، وإصلاح المنطق (٣٤١)، والجامع لأحكام
القرآن (٢٣٩/١٢)، والبحر المحيط (٤٥١/٦)، والدر المصون (٤٠٠/٨).

(٣) هذا الحديث ذكره العسكري، والأزهري، والجوهري، والزّمخشري. انظر: تصحيقات المحدثين
(٣٧٣/١)، وتهذيب اللّغة (٦٢١/١٥) مادة «أم»، والصّحاح (١٨٦٨/٥)، والفائق في غريب
الحديث (٤٢/٣)، والكافي الشاف (١١٨) ح ٦٨، وقال ابن حجر: «ولم أجده»، وذكره
الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٤٣٥/٢) وسكت عنه.

(٤) في هامش الأصل: العيمة: شهوة اللّبن. انظر: الفائق (٤٢/٣).

﴿وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ ذكر الصلاح للترغيب في تحصين من همته التحصين، وليس بشرط كقوله: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾^(١). وفي الآية دليل على أن المرأة لا تلي النكاح والعبد بغير إذن مولاه.

﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: لا يكن فقر الخاطب والمخطوبة مانعاً من الإنكاح، فإن في فضله تعالى ما يغني، والمال غادٍ ورائح^(٢). وليس الوعد به على اللزوم لا محالة، وأن كل من تزوج يحصل له الغنى، بل مشروط بمشيئته تعالى؛ لقوله: ﴿يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ إن شاء. وعن عمر رضي الله عنه: «ابتغوا الغنى في النكاح»^(٣).

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ فضله بيده الخير كله. ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بمن يصلح له الغنى. ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾^(٤) ﴿وَلَيْسَتَعْفِيفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ أي: ليجتهد في العفة، وقمع الشهوة من لا يجد أسباب النكاح.

(١) بعض الآية (٣٣) من سورة النور.

(٢) قال حاتم الطائي:

أماوي إن المال غادٍ ورائح
ويبقى من المال الأحاديث والذكر.
ديوان حاتم الطائي (٥٠).

(٣) انظر: علل الحديث (٤٠٨/١)، والكشاف (٣٠٠/٤)، وروح المعاني (١٨/١٤٩).

(٤) بعض الآية (٢٧) من سورة الشورى.

روى مسلم والبخاري عن عبد الله بن عمر أن رسول الله قال: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم؛ فإنه له وجاء»^(١).

﴿حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ تَقْدِمَةٌ وَعِدٌ لَهُمْ بِالْفَضْلِ^(٢) وَالسَّعَةُ إِنْ صَبَرُوا وَاسْتَغْفَرُوا. ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾^(٣) وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ^(٤). أمر أولاً بغض البصر؛ إبعاداً عن موقع الفتنة، ثم بالنكاح الذي هو سبب التناسل وتحسين الدين إن أمكن، ثم بالصبر وانتظار فضل الله الواسع^(٥).

(١) صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب من استطاع منك الباءة فليتزوج (٣/٣٥٤) ح ٥٠٦٥، ٥٠٦٦، وصحيح مسلم بشرح النووي، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن تافت نفسه إليه ووجد مؤنة (٩/١٧٢).

والباءة هي الجماع، والمعنى: من استطاع منكم الجماع فليتزوج، وقد تطلق على الوطء، أو النكاح، أو مؤنة النكاح.

والوجاء: بكسر الواو، هو رضّ الخصيتين، والمراد أن الصوم يقطع أو يضعف الشهوة.

انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (٩/١٧٣)، وفتح الباري (٩/١٠٨-١١١).

(٢) في «ح»: من فضله.

(٣) بعض الآيتين (٢، ٣) من سورة الطلاق.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٣٠١).

﴿وَالَّذِينَ يَبْنُونَ الْكُتُبَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من العبيد والإماء.
﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ ترغيب فيه في كتابة من يرى فيه آثار الخير
والصلاح، وليس بشرط. وقيل: المراد بالخير القدرة على أداء بدل الكتابة^(١)،
ويُسمى هذا العقد كتابة؛ لأنه يكون منجماً مؤجلاً وجوباً كما قاله الشافعي، أو
غالباً كما قاله أبو حنيفة، والمؤجل يُكتب غالباً^(٢). ﴿وَعَاثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي
ءَاتَيْنَاكُمْ﴾ مال الصدقة وبيت المال، لقوله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾^(٣)، وهم
المكاتبون، وعند الشافعي يجب حطّ شيء من بدل الكتابة، ولا يمنعه قرآنُ أمر

(١) قال الشافعي: «وأظهر معاني الخير في العبد الاكتساب مع الأمانة».

وقال الطبري: «وأولى هذه الأقوال قول من قال: معناه: فكاتبوهم إن علمتم فيهم قوة على
الاحتراف والاكتساب، ووفاء بما أوجب على نفسه وألزمها، وصدق لهجة». انظر: الأُمّ
(٣١/٨)، وجامع البيان (١٨/١٢٩)، وأحكام القرآن للحصّاص (٥/١٨٠)، ومعالم التنزيل
(٣/٣٤٣).

(٢) انظر: الحاوي الكبير (١٨/١٤٦-١٥٠)، والكشاف (٤/٣٠١، ٣٠٢)، والتفسير الكبير
(٢٣/٢١٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/٢٤٦، ٢٤٧).

(٣) بعض الآية (٦٠) من سورة التوبة.

الندب؛ لأن القرآن في الذكر ليس قراناً في الحكم^(١)، وإليه ذهب عمر ابن الخطاب، وإنما حُجِّل أمر الكتابة على الندب؛ لأن عقود المعاوضة على الاختيار. ولفظ «آتوهم» يُساعد أبا حنيفة؛ لأن وضع الدين لا يُسمى إيتاءً^(٢).

فإن قلت: من أين للشافعي وجوب التنجيم وعدم جواز الحلول؟. قلت: من أن المكاتب في الحال لا يملك شيئاً ولا يقدر على البدل إلا بالسعي والتكسب، فلو كان حالاً أو غير منجم لعسر عليه، وللشارع اعتناءً بفك الرقاب، ولذلك من اعتق شقصاً^(٣) سرى إلى المجموع، وعليه حصّة شريكه إن كان قادراً، وإلا سعى العبد في خلاصه، بخلاف ما لو باع جزءاً^(٤) منه أو وهب^(٥).

(١) في هامش الأصل، «ص»: «بقي هنا شيء، وهو أن القرآن في الذكر وإن لم يستلزم اتحاد الحكم لا بدّ من دليل على اقتران الحكم، والظاهر أخذه من مال الله حيث لم يدلّ (آتوهم) من مالكم، أو بدل الكتابة».

(٢) انظر: أحكام القرآن للخصّاص (١٨١/٥)، والحاوي الكبير (١٨٦/١٨—١٩١)، والكشاف (٣٠٢/٤، ٣٠٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٥١/١٢—٢٥٣)، وأنوار التنزيل (٤٦٨).

(٣) الشَّقْص: بكر الشين النصيب قليلاً كان أو كان كثيراً. والمراد هنا: العبد المشترك بين اثنين أو أكثر، فيعتق أحدهم نصيبه. شرح النووي على صحيح مسلم (١٣٧/١٠)، وفتح الباري (١٥٢/٥).

(٤) في «ص»: جزء.

(٥) في صحيح مسلم يشرح النووي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «من أعتق شَقْصاً له في عبد، فخلاصه في ماله إن كان له مال، فإن لم يكن، استسعى العبد غير مشقوق عليه». كتاب العتق (١٣٧/١٠)، وانظر: صحيح البخاري، كتاب العتق، باب إذا أعتق عبداً بين اثنين أو أمة

والآية نزلت في حويطب بن عبد العزى^(١)، كان له مملوك سألته الكتابة^(٢).

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ كانوا في الجاهلية يشترون الإماء يُساعين على مواليهنّ، وكان لعبد الله بن سلول ستّ جوار: معاذة، ومسيكة، وأميمة، وعمرة، وأروى، وقتيلة، يكرههنّ على الزنى^(٣). والفتيات جمع فتاة،

بين الشركاء (٢١٤/٢، ٢١٥) الأحاديث من ٢٥٢١-٢٥٢٧، فتح الباري (١٥٢/٥-١٦٠). وانظر المسائل السابقة بتوسع في: الحاوي الكبير (١٨١/١٨)، وما بعدها، وبدائع الصنائع (١٣٣/٤-١٥٩)، وروضة الطالبين (٢٣٦/١٢)، وما بعدها، واللُّباب في شرح الكتاب (١٢٧/٣-١٣٥).

(١) حويطب بن عبد العزى بن أبي قيس بن عبد ودّ العامري، صحابي، معمر، أسلم يوم فتح مكة، وشهد حنيناً والطائف، مات بالمدينة سنة ٥٤هـ، وله ١٢٠هـ. انظر: الطبقات الكبرى (٥٥٤/٥)، وجمهرة أنساب العرب (١٦٧-١٦٩)، وسير أعلام النبلاء (٥٤٠/٢).

(٢) انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٧٥)، ومعالم التنزيل (٣٤٢/٣)، والكشاف (٣٠٣/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٤/١٢).

(٣) انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٧٦، ٣٧٧) ونسبه لمقاتل، والكشاف (٣٠٣/٤)، والتفسير الكبير (٢٢٠/٢٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٥٤/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٦٨). وأصل هذه الرواية ما رواه جابر أن جارية لعبد الله بن أبي بن سلول يُقال لها: مسيكة، وأُخرى يُقال لها: أميمة، فكان يكرههما على الزنا، فشكنا ذلك إلى النبي ﷺ، فأنزل الله: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ إلى قوله ﴿عَفْوَرٌ رَّحِيمٌ﴾ صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب التفسير (١٦٣/١٨).

(٤) في «ق»: الزنا.

وهي الأمة. روى البخاري أن رسول الله قال: «لا يقل أحدكم عبدي وأمتي، كلكم عباد الله وإماؤه، وليقل فتاي وفتاتي»^(١). ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ ليس للكلام مفهوم، إمّا لأن الإكراه إنما يتصور عند إرادة التحصّن^(٢)، أو لأنه معارض بالإجماع^(٣)، وإيثار «إن» على «إذا»؛ لأن إرادة التحصّن من الإماء كالنادر، وفيه نعي على من أكرهها بأن أمته خيرٌ منه، وليته إذ لم يُرد التحصّن اكتفى ولم يرض ضده^(٤). ﴿لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ عِلَّةٌ للمنهى لا للنهي ﴿وَمَنْ يَكْرِهْهُمْ فَاِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ للمكرهات، أو له إن تاب^(٥).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العتق، باب كراهية التطاول على الرقيق، وقوله: عبدي وأمتي (٢٢١/٢) ح ٢٥٥٢، ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد (٥/١٥)، واللفظ في النص لفظ مسلم.

(٢) يقول الإمام الرازي: «لا نزاع أن ظاهر الآية يقتضي جواز الإكراه على الزنا عند عدم إرادة التحصّن، ولكنه فسد ذلك؛ لامتناعه في نفسه؛ لأنه متى لم يجد إرادة التحصّن في حقها لم تكن كارهة للزنا، وحال كونها غير كارهة للزنا يمتنع إكراهها على الزنا فامتنع ذلك؛ لامتناعه في نفسه وذاته». التفسير الكبير (٢٢١/٢٣). وانظر: معالم التنزيل (٣/٣٤٤).

(٣) لعل الإجماع هنا على عدم جواز الإكراه على الزنا سواء أردن التحصّن أم لا. وقد يراد بقوله ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ أنه خارج مخرج الغالب فلا مفهوم له كما ذكر المصنّف. انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٩/٦).

(٤) انظر: الكشاف (٣٠٤/٤)، والسمحرر الوجيز (٣٠٢/١١)، والبحر المحييط (٤٥٢/٦)،

والمطول (١٥٤)، وشروح التلخيص (٥٥/٢)، وما بعدها.

(٥) انظر: المحرر الوجيز (٣٠٣/١١)، وأنوار التنزيل (٤٦٨).

فإن قلت: المكره لا يؤخذ بالإثم، فما معنى المغفرة للمكرهات؟ قلت: معنى المغفرة في حقهن إسقاط العقوبة والإثم بعذر الإكراه، وفيه إشارة إلى أن المكره إذا كانت مع قيام العذر بصدد العقاب، فما ظنك بالمُكرِه. والقول بأن المراد بالإكراه ما لم يبلغ حد الإكراه الشرعي شيء لا يدل عليه الكلام، وكذا القول بأن الإكراه لا ينافي المواخذة بالذات، استدلالاً بوجوب القصاص على المكره؛ لأنه حق العباد، ولذلك سقط عنه حد الزنى^(١)، والذي يُعَوَّل عليه أن حق الله يسقط بالإكراه، والخطأ، والنسيان^(٢)؛ لقوله صلى الله عليه [وسلم]^(٣): «رفع عن أمتي الخطأ، والنسيان، وما استكرهوا عليه»^(٤). دون حقوق العباد. ﴿وَلَقَدْ

(١) في «ق»: الزنا.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٠/١٨٣)، وأنوار التنزيل (٤٦٨)، وجامع العلوم والحكم (٢/٣٧١)، وتفسير سورة النور (٣٧٢-٣٧٥)، والإكراه في الشريعة الإسلامية (١٢٤، ١٣١، ١٤٤).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) أخرجه ابن ماجة في سننه، كتاب الطلاق، باب طلاق المكره والناسي (١/٦٥٩) ح ٢٠٤٣، ٢٠٤٥. والحاكم في المستدرک، کتاب الطلاق، باب ثلاث جَدَّهْنَ جَدَّ (٢/١٩٨)، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وانظر: جامع العلوم والحكم (٢/٣٦١)، وفتح الباري (٥/١٦٠، ١٦١)، وكشف الخفاء (١/٥٢٢).

أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ ﴿١﴾ مَوْضِحَاتٍ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْأَحْكَامِ، وَقَرَأْ حَمْزَةً،
وَالْكَسَائِي، وابن عامر، وحفص بكسر الياء، أي: يبين الأحكام والحدود^(١).

﴿وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾ وهي قصّة أمّ المؤمنين، فإنها في الغرابة
تشبه غرائب قصص الأولين، كقصّة يوسف ومريم. ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ يريد
ما وعظ به في تلك الآيات من قوله: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾^(٢)، وقوله:
﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾^(٣)، وقوله: ﴿يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ أَن تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا﴾^{(٤) (٥)}.

وقيل: الآيات: القرآن، والصفات المذكورة صفاته^(٦).

قال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ
الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ

(١) وقرأ الباقون بفتحها. انظر: علل القراءات (١/١٤٢، ١٤٣)، والتيسير (١٦٢)، والموضح
(٤١٠/١)، والنشر (٢/٢٤٨، ٢٤٩).

(٢) بعض الآية (٢) من سورة النور.

(٣) بعض الآية (١٢) من سورة النور.

(٤) بعض الآية (١٧) من سورة النور.

(٥) انظر: الكشف (٣٠٥/٤).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٩).

وَلَا غَرِيْبَةً يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيُّءُ وَلَوْ لَمْ تَمَسَّسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ^٤
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ فِي يَوْمٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ
وَيَذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ، يُسَبِّحُ لَهُ، فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْإَصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا لُئْلِيهِمْ تَجَرَّةٌ وَلَا بَيْعٌ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾
لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ ﴿٣٨﴾ [٣٨-٣٥].

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: منورهما^(١) وهو الهادي لأهل
السموات والأرض^(٢)، بنوره يهتدي ذو العماية ويرشد ذو الغواية، كقولك: زيد
كرم وعمر وعدل، أي: ذو كرم وعدل، دلّ عليه قوله: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ بالإضافة

(١) قاله الضحاك. معالم التنزيل (٣/٣٤٥).

(٢) قاله ابن عباس. جامع البيان (١٨/١٣٥)، وتفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٤/٢٥٣٩)،

ومعاني القرآن للنحاس (٤/٥٣٥)، ومعالم التنزيل (٣/٣٤٥)، وزاد المسير (٦/٤٠) وزاد نسبه

لأنس بن مالك، وأنوار التنزيل (٤٦٩)، والدر المشور (٦/١٩٧).

إليه. ﴿كَمْشَكُوفٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ﴾ المشكاة^(١): الكوة في الجدار غير النافذة^(٢).
و ﴿الْمَصْبَاحُ﴾ سراج^(٣) ضخمة ثاقب^(٤).

﴿فِي زُجَاجَةٍ﴾ قنديلة من الزجاج. ﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ تشبه
كوكباً أزهر اللون، منسوب إلى الدرّ لصفائه وتلألؤه كزهرة، وسهيل، والمريخ^(٥).
﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ أي: ابتداء ثقبه من الشجرة المباركة، يريد
رُويّت دُبَالَتَهُ بزيتها، ومعنى كونها «مباركة» أنها تنبت في الأرض المباركة، وهي

(١) في الأصل: المشكوة.

(٢) قاله كعب الأحبار. انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٥٢)، وجامع البيان (١٨/١٣٧)، وتفسير
القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٨/٢٥٩٥)، وزاد المسير (٦/٤٠).

(٣) في «ح»: السراج.

(٤) انظر: معاني القرآن للزجاج (٤/٤٣)، ومعالم التنزيل (٣/٣٤٥)، والكشاف (٣/٣٠٦).

(٥) انظر: معاني القرآن للزجاج (٤/٤٤)، والكشاف (٤/٣٠٦)، وأنوار التنزيل (٤٦٩). وزهرة:
كوكب يظهر بعد غروب الشمس في ليالي الصحو، وهي الكوكب الثاني في المجموعة
الشمسية بالنسبة لقربه من الشمس. انظر: الجغرافيا الفلكية (٢٥١).

سهيل: يطلق عليه سهيل اليم، كوكب أحمر يطلع من برج السنبل، ويبتدي بعض الفلكيين
الحساب من بداية طلوعه. انظر: البائع (٤٤).

المريخ: أحد كوكب المجموعة الشمسية، بارد السطح، ويتوقع العلماء وجود نوع حياة عليه، وله
تابعان: فوبوس، ديموس. انظر: الجغرافيا الفلكية (٢٥٦).

الأرض المقدسة، التي بارك الله فيها للعالمين^(١)، وقيل: بارك فيها سبعين نبياً^(٢). ﴿زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ فإن الشام بين المشرق والمغرب، وقيل: لا في مشرق الشمس على الدوام ولا في مغربها، بل يتعاقبان عليها. وقيل: ليست مما تطلع عليها الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط، بل تصيبها بالغداة والعشي، فهي شرقية غربية^(٣). ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ لفرط صفائه. ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ متضاعف من وجوه قد تناصر فيه المشكاة^(٤)، والزجاجة، والزيت، والمصباح، ولم تبق مما يزيد النور ويمدّه بالإضاءة بقيّة؛

(١) انظر: الكشف (٣٠٦/٤).

(٢) انظر: الكشف (٣٠٦/٤)، وتامه: «منهم إبراهيم عليه السلام».

(٣) انظر: الكشف (٣٠٧/٤). واختار الطبري القول أنها: ليست شرقية تطلع عليها الشمس بالعشي دون الغداة، ولكن الشمس تشرق عليها وتغرب، فهي شرقية غربية. وعلة اختياره: لأن الله إنما وصف الزيت الذي يوقد على هذا المصباح بالصفاء والجودة، فإذا كان شجرة شرقياً غربياً كان زيتة أجود، وأصفى، وأضوء.

انظر: جامع البيان (١٤٣/١٨)، وبنحوه اختار الزجاج، والرازي، وابن كثير.

انظر: معاني القرآن (٤٥/٤)، والتفسير الكبير (٢٣٧/٢٣)، وتفسير القرآن العظيم (٦٤/٦).

(٤) في الأصل: المشكوة.

وذلك أن المصباح إذا كان في مكان ضيق غير نافذ كالمشكاة^(١) كان أجمع لنوره، والقنديل أعون شيء على الإضاءة، وكذلك الزيت^(٢) الموصوف. شبه^(٣) التوحيد، وشرائع الإسلام مما دلّ عليه السمع والعقل بالنور في الإضاءة. ثم بالغ في المشبه به بما لا مزيد عليه، دلالة على المبالغة في المشبه، فكما أن هذا غاية في المحسوس ما وراءه شيء، فكذلك ذاك أيضاً غاية في المعقول ليس أجلى منه معقول، وإليه أشار عليٌّ كرم الله وجهه^(٤): الله نور السموات والأرض نشر فيها الحق وبثّه، فأضاءت بنوره قلوب أهلها^(٥). وقيل: الشجرة المباركة رسول الله، ومعنى كونها لا شرقية ولا غربية عدم اختصاص دينه بقوم دون قوم أو مكان غير^(٦) آخر، والمشكاة^(٧): صدره، والزجاجة: قلبه، والمصباح: معرفته، وكما أن نور

(١) في الأصل: المشكاة.

(٢) إلى هنا قاله الزمخشري. الكشاف (٣٠٧/٤).

(٣) في «ح»: مثل.

(٤) قول المصنّف: كرم الله وجهه فيه نظر. حيث اختصّ عليّ ﷺ بأمر لا دليل عليه، وكذلك فهذا لفظ مما اتخذته المبتدعة وروّجت له. انظر: معجم المناهي اللفظية (٢١٢، ٢١٣، ٢٧١).

(٥) الكشاف (٣٠٧/٣).

(٦) في «ق»: دون.

(٧) في الأصل: المشكاة.

الزيت لا دخان له، فكَذَلِكَ عرفانه، والحقّ الذي في قلبه لا يشوبه باطل^(١). وقيل: الشجرة المباركة إبراهيم لا شرقية ولا غربية: «ما كان يهودياً ولا نصرانياً»^(٢). والمصباح المتوقد من تلك الشجرة رسول الله^(٣)، وقيل: فيه تأويلات أخرى، وهي تخيلات^(٤) فأعرض عنها. ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ أي: يوفق من يشاء لإصابة الحقّ [بالنظر]^(٥) والتدبر^(٦)، ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ﴾ بإبراز المعقولات في صور المحسوسات توضيحاً وتبييناً.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ سيّان عنده المحسوس والمعقول، وإنما يصور المعقولات في صور المحسوسات ليسهل فهمها على الناس. قرأ أبو عمرو،

(١) قاله ابن عمر، وكعب الأحبار. انظر: معالم التنزيل (٣/٣٤٦، ٣٤٧)، وزاد المسير (٤٤/٦) ولم ينسبه، والتفسير (٢٣/٢٣٢، ٢٣٥ بنحوه).

(٢) بعض الآية (٦٧) من سورة آل عمران.

(٣) قاله محمد بن كعب القرظي. انظر: معالم التنزيل (٣/٣٤٧)، والتفسير الكبير (٢٣/٢٣٥، ٢٣٧).

(٤) في «ق»: تخيلات.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) انظر: الكشف (٤/٣٠٧).

والكسائي دِرِي بكسر الدال والهمز والمدّ على «فَعِيل» من درأ الكوكب درؤاً إذا طلع بغتة مع توقد وانتشار ضوء.

قرأ حمزة، وأبو بكر بضمّ الدال والهمز والمدّ على وزن «فَعُول» كسبوح، والباقون بضمّ الدال والياء المشددة منسوباً إلى الدر لصفائه وبياضه، وزنه «فُعَلِيٌّ»، والكسر مع الهمز أفصح، وقرأ^(١) نافع، وابن عامر، وحفص «يوقد» بياء التذكير. وحمزة، والكسائي، وأبو بكر بتاء الخطاب والتأنيث، وابن كثير، وأبو عمرو «توقد» ماضي «تَفَعَّل».

(١) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٥٢)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٤٤)، والسبعة (٤٥٥، ٤٥٦)، وتهذيب اللغة (١٤/١٥٦-١٥٨)، مادة «دري»، وعلل القراءات (٢/٤٥٣-٤٥٥)، والكشف (٢/١٣٧-١٣٨)، والتيسير (١٦٢)، والموضح (٢/٩١٤)، (٩١٥)، والدر المصون (٨/٤٠٥-٤٠٧)، والنشر (٢/٣٢٢).

أخرج مسلم في صحيحه بشرح النووي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدُرِّيّ الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب؛ لتفاضل ما بينهم». كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (١٧/١٦٩).

﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ متعلق بما قبله^(١)، أي: كمشكاة^(٢) في بعض بيوت الله، وهي المساجد، كأنه قيل: مثل نوره كما ترى في المساجد نور المشكاة^(٣) التي منة نعتها كيت وكيت، أو بما بعده وهو «يسبح»، أي: يسبح له رجال^(٤) في بيوت، والتكرير للمبالغة والتوكيد، كقولك: زيد في الدار جالس فيها. أو بمحذوف نحو سبحوا أو بتوقد تقييداً للمثل به بما يزيده مبالغة؛ لأن قناديل المساجد أعظم، ومصابيحها أضوأ لا سيما [إذا أريد المساجد]^(٥) الثلاثة^(٦)، وحمل التنكير على التعظيم كما قيل^(٧). ﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ ﴾ أي: تُبنى^(٨) كقوله: ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ

(١) انظر: معاني القراءات (٤٥٣/٢)، والتيسير (١٦٢)، وشرح الهداية (٤٤١/٢، ٤٤٢)، والبحر المحيط (٤٥٦/٦)، والدر المصون (٤٠٧/٨)، والنشر (٣٣٢/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٥).

(٢) في الأصل، «ص»: كمشكوة.

(٣) في «ح»: المشكوة.

(٤) في «ق»: رجال.

(٥) ما بين المعكوفتين مطبوسة في الأصل.

(٦) في «ح»، «ص»، الأصل: الثلاثة.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٠). والمساجد الثلاثة: المسجد الحرام، والمسجد النبوي، والمسجد الأقصى.

(٨) قاله مجاهد وقتادة. زاد المسير (٤٦/٦).

أَبَيَّتِ ﴿٣١﴾، أو تُعْظَم وتُرفع قدراً وإكراماً كذا عن الحسن^(٣١). ﴿وَيُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَهُ﴾ ليشمل كل ذكر حتى المناظرة في العلم إذا أُريد [بها إظهار]^(٣٢) الصواب. ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ ﴿٣٢﴾ رِجَالٌ ﴿صفة مدح ثانية لبوت، أي: ينزهونه ويقدّسونه في هذه^(٣٣) الأوقات [الشريفة]^(٣٤)، والصلوات الخمس في الغدوات والعشايا، لم يجمع الغدو؛ لكونه مصدراً في الأصل، والآصال جمع أصيل، [كأشراف]^(٣٥) وشريف^(٣٦). وقرأ ابن عامر، وأبو بكر «يُسَبِّحُ» بفتح الباء

(١) بعض الآية (١٢٧) من سورة البقرة.

(٢) انظر: الكشف (٣٠٧/٤، ٣٠٨)، وزاد المسير (٤٦/٦).

وانظر هذه المسألة: معاني القرآن للزجاج (٤٥/٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٧١، ٩٧٠/٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٠)، والبحر المحيط (٤٥٧/٦، ٤٥٨)، والدر المصون (٤٠٩/٨، ٤١٠).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في «ح»: هذا.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) انظر: معالم التنزيل (٣٤٨/٣)، والكشاف (٣٠٨/٤)، والتفسير الكبير (٤/٢٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٧١/٢)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٦/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٠). والآصال: جمع الجمع، فأصيل على وزن «فعليل»، يُجمع على «فعل»، ثم «فعل» على «أفعال»،

على بناء المفعول مسنداً إلى أحد الظروف^(١) الثلاثة، وإسناده إلى الأول أولى^(٢)، و«رجال» مرفوع بما دلّ عليه يسبح، كقوله: ليك يزيد ضارعٌ لخصومة^(٣).

﴿لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ التجارة تشمل البيع والشري للربح. وإنما أفرد البيع؛ لأنه أدخل في الإلهاء^(٤)، إذ الربح فيه ناجز مستيقن، وفي الشري^(٥) مظنون مترقب، أو أطلق التجارة على الشري إطلاق الجنس على النوع

والأصيل: الوقت بعد العصر إلى المغرب. انظر: الصحاح (١٦٢٣/٤)، مادة «أصل»، والمفردات (٧٨)، ومشكل إعراب القرآن (٥١٢/٢)، والتبيان في إعراب القرآن (٦١٠/١).
(١) في «ق»: الضروف.

(٢) وقرأ الباقر بكسر الباء على البناء للفاعل، وهو (رجال). انظر: السبعة (٤٥٦)، والكشف (١٣٩/٢)، والموضح (٩١٦/٢، ٩١٧)، والنشر (٣٣٢/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٥).

(٣) تمام البيت: لَيْلُكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لْخُصُومَةٍ وَمُخْتَبِطٌ مَّا تَطْيِيحُ الطَّوَائِحُ. وهو من بحر الطويل.
والشاهد في البيت: رفع ضارع بفعل مقدر، كأنه قيل: مَنْ يَكِيهِ؟. فقيل: يَكِيهِ ضَارِعٌ قَائِلُهُ:
نسب البيت لأكثر من شاعر، غير أن الصواب أنه لنهشل بن حري.

انظر: الكتاب (٢٨٨/١، ٣٦٦)، وإعراب القرآن للنحاس (١٣٩/٣)، والكشاف (٤٠٢/٣)، والخصائص (٣٥٥/٢)، والدر المصون (٧٢/٣)، وجمع الهوامع (١٦٠/١).

(٤) في «ح»: الهاء.

(٥) في «ص»، «ح»: الشراء.

بقريئة ذكر البيع، وقيل: التجارة الجلب، يُقال: تجر إذا جلب المتاع^(١)، نزلت في المهاجرين، فإنهم كانوا تجّاراً، قال عمر: شغلني الصفق بالأسواق^(٢)، وفي الحديث: «التاجر فاجر إلاّ من اتقى الله»^(٣).

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ حذفت التاء التي كانت عوضاً عن العين؛ لقيام المضاف إليه مقامها^(٤).

(١) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٥٣/٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٠)، والبحر المحيط (٤٥٩/٦)، ونظم الدرر (٢٧٨/١٣).

(٢) انظر: فتح الباري (٣٠/١١)، وتحفة الأحوذى (٣٨٩/٧)، وأخرجه البخاري ومسلم بلفظ: «ألّهاني عنه الصفق بالأسواق». صحيح البخاري، كتاب الاعتصام بالسنة، باب الحجة على من قال أن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة (٣٧٣/٤) معلقاً، وصحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الآداب، باب الاستئذان (١٣٤/١٤)، وانظر: مجمع الزوائد (٣٢٤/٤)، وتغليق التعليق (٢٣٢/٣).

(٣) أخرجه الخلال في السنة (٣٥٢/٢) بلفظ: «التاجر فاجر»، وكذا البيهقي في شعب الإيمان (٤٩٢/٩) ح ٤٩١٠ موقوفاً على أبي ذر. والديلمي في الفردوس (٧٩/٢).

وفي سنن الترمذي، كتاب البيوع، باب ما جاء في التجار (٢٩٥) ح ١٢١٠ أخرج الترمذي رواية للحديث بلفظ: «إن التجار يُبعثون يوم القيامة فجّاراً، إلاّ من اتقى الله، وبرّ، وصدق». وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وأخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب البيوع، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي (٦/٢). وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٤١/٣) ح ١٣٥٨.

(٤) انظر: الكتاب (٨٣/٤)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٦/٤)، وقال الزجاج: «وهذا إجماع من النحويين»، وإعراب القرآن للنحاس (٣٩٩/٣)، والكشاف (٣٠٨/٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٢٢/٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٠).

﴿وَابْنَاءَ الزَّكَاةِ﴾ المفروضة ﴿يَخَافُونَ﴾ حال كونهم خائفين^(١). ﴿يَوْمًا﴾
نَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿تَضْطَرُّبُ مِنَ الْهَوْلِ كَقَوْلِهِ: ﴿لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ
الْأَبْصَارُ﴾^(٢)، أو تتقلب من حالٍ إلى حال، فتفقه القلوب التي كانت في أكنة،
وتبصر الأبصار التي كانت عليها غشاوة^(٣). ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾ متعلق بيسبح
أولاً، أو يخافون^(٤). ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ جزاء أحسن أعمالهم بأن يجزي على
الأدنى كما يجزي على الأعلى. ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فوق جزاء الأعمال ما لم
يخطر ببالهم تفضلاً. ﴿وَاللَّهُ يَزُودُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ تقرير لسعة فضله،
وإشارة إلى كمال قدرته، ونفاذ مشيئته^(٥).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّىٰ
إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٣١) أَوْ

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٩٧١/٢).

(٢) بعض الآيات (٤٢) من سورة إبراهيم.

(٣) انظر: الكشف (٣٠٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٠).

(٤) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٩٧١/٢)، والدر المصون (٤١١/٨).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٠).

كَطُلُمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ طُلُمْتُ بَعْضُهَا
فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُهُ لَمْ يَكْدِرْنَهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٤٠﴾ أَلَمْ تَرَ
أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتِ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ [٣٩-٤٢].

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَمَرَابٍ بِقِيعَةٍ﴾ لما بيَّن حال المؤمن ونتيجة^(١)
سعيه في الدنيا وفي الآخرة من النعيم المقيم، أردفه بذكر الكافر الذي يكذب في
العمل من غير أن يكون على الشرط من الإيمان والإخلاص، فشبه تلك الأعمال
بالسراب وهو ما يلمع وقت الظهيرة في المفاوز عند شدة الحر، من سَرَبَ إذا
جَرى كأنه ماء يجري^(٢). والقيعة: جمع قاع وهو المستوى المنبسط من الأرض^(٣).

(١) في «ح»، «ص»: نتجته.

(٢) انظر: الصحاح (١٤٧/١)، مادة «سرب»، المفردات (٤٠٥-٤٠٦)، والكشاف (٣٠٩/٤)،
والجامع لأحكام القرآن (٢٨٢/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٠)، وعمدة الحفاظ (٢١٣/٢)،
ونظم الدرر (٢٨٣/٨).

(٣) قاله الزمخشري. الكشاف (٣٠٩/٤). وانظر: غريب القرآن لابن قتيبة (٣٠٥)، وجامع البيان
(١٤٨/١٨)، والصحاح (١٢٧٤/٣) مادة «قيع»، والمفردات (٦٨٨) مادة «قيع»، وزاد المسير
(٤٨/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٢/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٠)، ونظم الدرر
(٢٨٣/٨-٢٨٤).

﴿يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً﴾ فيسارع إليه، ويحتمل الحرج والجمع^(١) والمشقة. ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ من الأشياء؛ لاضمحلاله وتلاشيهِ، أو لم يجد ما كان يظنه من الماء. ﴿وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ﴾ أي: عقابه عند ذلك الموضع الذي كان يظنّه ماء^(٢).

فإن قلت: الضمير في قوله «جاءه»، «ولم يجده»، «ووجد الله» للظمان، فكيف رتب عليه قوله ﴿فَوْقَهُ حِسَابُهُ﴾ وذلك إنما هو للكافر يوم القيامة؟ قلت: المراد بالظمان هو الكافر الذي غلبه العطش بالساهرة، وقد غشيها السراب من شدة الحرّ، فيحسبه ماءً، فإذا جاءه لم يجد ما رجاه، بل

(١) في «ص»: الجهد، وهو المناسب للسياق.

(٢) انظر: التفسير الكبير (٨/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٠).

وقال الفراء: ««ووجد الله» عند عمله، يقول: قدم على الله فوفاه حسابه». أو يُقال: وجد الله بالمرصاد، أو وجد وعد الله بالجزاء على عمله، أو وجد أمر الله. والصواب بقاء اللفظ على ظاهره. انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٥٤)، والوسيط في تفسير القرآن المجيد (٣/٣٢٢)، ومعالم التنزيل (٣/٣٤٩)، وزاد المسير (٦/٤٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/٢٨٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٧٦)، والبحر المحيط (٦/٤٦١).

يرى الزبانية، فيأخذونه إلى جهنم، ويسقونه ماء الحميم^(١). ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ إذ لا يشغله شأن عن شأن، وفي الحديث: «يسأل الخلائق في مقدار حلبة شاة»^(٢). وقيل: الكناية عن قرب الساعة^(٣) كقوله: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾^(٤). ﴿أَوْ كُظُمَتِ﴾ عطف على كسر اب و «أو» للتخير^(٥)، كما في قوله: ﴿أَوْ كَصِيبٍ﴾^(٦)، شبه أولاً تلك الأعمال بالسراب المرئي من مكان بعيد في عدم النفع مع الجهد البالغ والكد في الطلب، وليته كان كفافاً، بل وجد

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٤٧)، والكشاف (٣/٣٠٩)، وزاد المسير (٦/٤٩)، والبحر المحيط (٦/٤٦١)، واختار هذا الوجه السمين الحلبي بأنه أولى لاتساق الضمائر. الدر المنون (٨/٤١٣).

(٢) ورد هذا الحديث بلفظ «روي» في الكشاف (١/٤١٤).

وقال القرطبي: «وفي الخبر: إن الله يحاسب في قدر حلب شاة». الجامع لأحكام القرآن (٢/٤٣٥).

(٣) انظر: زاد المسير (١/٢١٦)، ونسبه لمقاتل.

(٤) بعض الآية (١) من سورة الأنبياء.

(٥) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٢/٩٧٢)، والدر المنون (٨/٤١٣، ٤١٤).

(٦) بعض الآية (١٩) من سورة البقرة.

خلاف ما كان يرجوه من الحميم والغساق^(١)، وثانياً: بالظلمات المتراكمة بعضها فوق بعض؛ لخلوها عن نور الإيمان وضياء الحق، عكس أعمال المؤمنين المؤسسة على الإيمان والإخلاص التي هي نور على نور. ﴿فِي بَحْرِ لُجِّي﴾ عميق شديد العمق منسوب إلى اللج وهو معظم البحر^(٢). ﴿يَغْشَاهُ﴾ أي: البحر. ﴿مَوْجٌ﴾ ما يرتفع عند اضطراب البحر^(٣). ﴿مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ﴾ أعظم منه وأعلى.

﴿مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ﴾ غمام قد ركب الموج وحجب أنوار النجوم. ﴿ظَلَمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ قرأ ابن كثير بإضافة «سحاب»، وجر «ظلمات» في

(١) الحميم: الماء الشديد الحرارة، وقيل: هو دخان جهنم لشدة سواده، والغساق: ما يسيل من صديد أهل النار، وما يصهر من جلودهم.

انظر: المفردات (٢٥٤، ٦٠٦)، وعمدة الحفاظ (٥٢٤/١، ٥٢٥)، (١٩٤/٣، ١٩٥).

(٢) انظر: تهذيب اللغة (٤٩٣/١٠) مادة «لج»، ومعالم التنزيل (٣٤٩/٣)، والكشاف (٣٠٩/٤)، وزاد المسير (٥٠/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٤/١٢)، والبحر المحيط (٤٤٤/٦).

(٣) انظر: المفردات (٧٨٢)، ولسان العرب (٤٢٩٧/٧) مادة «موج»، والقاموس المحيط (٢٦٣) مادة

«موج».

رواية البزي^(١)، وبالتنوين وجرّ «ظلمات» على أنه اسم بدل من الأولى في رواية قبل^(٢). ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُهُ، لَمْ يَكْدِ يَرَهَا﴾ لم يقرب رؤيتها فضلاً عنها^(٣) كقول ذي الرمة:

(١) البزي: أحمد بن محمد بن عبد الله البزي، أبو الحسن، من كبار القراء، أحد رواة قراءة ابن كثير، محقق، ضابط متقن، عاش بمكة، ومات بها سنة ٢٥٠هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٠/١٢)، وغاية النهاية (١١٩/١ — ١٢٠).

(٢) وقرأ الباقون «سحابٌ ظلماتٌ» بالرفع والتنوين فيهما. انظر: السبعة (٤٥٧)، والتبصرة (٦١١)، والتيسير (١٦٢)، والموضح (٩١٧/٢)، والنشر (٣٣٢/٢).

(٣) انظر: الكشف (٣٠٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧١)، وقد اختلف أهل التفسير والنحو في معنى «لم يكد يراها» على وجوه: ١— أنه نفي للرؤية، والمعنى: أنه لا يرى يده.

٢— أن المعنى هو المقاربة، أي: لم يقارب رؤيتها، وعليه الزخشري والمصنف.

٣— أنه يرى يده بعد الجهد والمشقة؛ وذلك لشدة الظلمة. انظر: معاني القرآن للزجاج (٤٨/٤)،

والحرر الوجيز (٣١٣/١١)، والبيان في غريب إعراب القرآن (٦١/١)، والتبيان في إعراب القرآن

(٩٧٣/٢ — ٩٧٤)، والدر المصون (٤١٦/٨ — ٤١٨)، والمساعد على تسهيل الفوائد

(٣٠٣/١).

إذا غيّر الهجر المحبين لم يكـد رسيس الهوى من حبّ مية^(١) يبرح^(٢)
 الضمائر للواقع في البحر وإن لم يجر ذكره؛ لدلالة الكلام عليه^(٣). ﴿وَمَنْ لَمْ
 يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ لم يوفقه^(٤) ولم يهده. ﴿فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ شيء منه، كما وصف نور
 الحق بست صفات دالة على كماله، وصف الباطل بست حجاب^(٥) دالة على شدة
 ظلمته وغاية سحيمته^(٦). ﴿الَّتَرَأَى أَنَّ اللَّهَ يَسِيحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
 استطراد بعد ذكر تسبيح الرّجال تسبيح أهل السماوات والأرض، تعميماً
 وإظهاراً للعظمة والكبرياء. الاستفهام للتقرير، وعلمه بذلك من قوله: ﴿وَإِنْ

(١) مية: بنت طلبة بن قيس بن عاصم المنقرية، وقيل هي: مية بنت مقاتل بن طلبة شاعرة جميلة،

لها أخبار مع ذي الرمة الشاعر، ماتت سنة ١٥٠هـ.

انظر: وفيات الأعيان (١١/٤ - ١٧)، ومعاهد التنصيص (٢٦١/٣).

(٢) البيت من بحر الطويل. انظر: ديوان ذي الرمة (١١٩٢/٣)، والكشاف (٣٠٩/٤)، والتبيان

في إعراب القرآن (٩٧٤/٢)، وخزانة الأدب (٣٠٩/٩)، والدر المصون (١٧٦/١).

رسيس: الرسيس: بقية المرض اللازمة داخل البدن، ويطلق على الشيء الثابت، وعلى ابتداء

الحب. انظر: اللسان (١٦٤١/٣) مادة «رس»، والقاموس المحيط (٧٠٧) مادة «الرس».

(٣) انظر: أنوار الترتيل (٤٧١).

(٤) في «ح»: يرفعه.

(٥) في «ص»، «ح»: صفات، وهو الصواب.

(٦) سحيمته: السحمة: شدة السواد، مأخوذ من سَحِمَ سَحْمًا وَسُحْمَةً.

انظر: القاموس المحيط (١٤٤٦) مادة «سحم»، والمعجم الوسيط (٤٢٠/١) مادة «سحم».

مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسِخِرْ بِحَمْدِهِ ﴿٣١﴾ وفي ذكر من تغليب لذوي العقول^(٣٠). وقيل: المراد الملائكة والانس والجن^(٣١)، ويرده قوله: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ﴾ أي: حال كونها في الفضاء باسطة أجنحتها، فإذا كانت تسبح في تلك الحالة وهي مظنة الاشتغال فما ظنك بغيرها، وفيه الدلالة على كمال قدرة الصانع^(٣٢)؛ لأن وقوف الأجرام

(١) بعض الآية (٤٤) من سورة الإسراء.

(٢) انظر: المحرر الوجيز (٣١٥/١١)، وأنوار التنزيل (٤٧١).

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٨٦/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧١).

(٤) الصانع: أطلق المصنف — رحمه الله — لفظ الصانع على الله عز وجل، ويرى ابن القيم غلط من أطلقه على الله — عز وجل — فقال: «إن الصفة إذا كانت منقسمة إلى كمال ونقص لم تدخل بمطلقها في أسمائه، بل يطلق عليه منها كمالها، وهذا كالمرید والفاعل والصانع، فإن هذه الألفاظ لا تدخل في أسمائه، ولهذا غلط من سماه بالصانع عند الإطلاق». بدائع الفوائد (١٦١/١).

وأخرج مسلم في كتاب الذكر، باب العزم في الدعاء ولا يقل: «إن شئت» صحيح مسلم بشرح النووي (٦/١٧) حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ليعزم في الدعاء، فإن الله صانع ما شاء لا مكره له». وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٧٥/١)، وقال: «ومنها الصانع، ومعناه: المركب والمهيء،

السفلية في الجو دليل ظاهر على ذلك. ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ، وَتَسْبِيحَهُ﴾ كل من المذكورات قد علم الله دعاءه وتقديسه^(١) ﴿وَلَكِنْ لَا نَفَقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٢) أو كل واحد قد علم صلاة^(٣) نفسه لله تعالى وتقديسه^(٤). ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ لا يعزب عنه شيء، تذييل على الأول يؤكد علمه بحالهم، وتكميل على الثاني؛ لأنه دلّ على العلم البالغ بعد ما قدّم ما يدل على القدرة الكاملة^(٥). ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مختص به لا شريك له. ﴿وَالِىَ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ للجزاء.

قال الله عز وجل: ﴿صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، وقد يكون الصانع الفاعل فيدخل فيه الاختراع والتركيب معاً، ثم أورد حديث: «إن الله عز وجل صنع كل صانع وصنعتة». والبخاري في خلق أفعال العباد (٤٦)، وابن أبي عاصم في اعتقاد أهل السنة (٥٣٩/٣) ح ٩٤٣. والبخاري في مسنده (٢٥٨/٧) ح ٢٨٣٧. ووصله ابن حجر في تغليق التعليق (٤٣٢/٥)، وانظر: مقدمة فتح الباري (٤٩٠/١)، وسلسلة الأحاديث الصحيحة (١٨١/١) ح ١٦٣٧.

- (١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٩/٤).
- (٢) بعض الآية (٤٤) من سورة الإسراء.
- (٣) في «ح» الأصل: صلوة، وفي «ق»: صلة.
- (٤) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٤١/٣)، والسحرر الوجيز (٣١٥/١١)، وزاد المسير (٥٢/٦)، والدر المصون (٤١٩/٨)، وقال السمين الحلبي: «وهذا أولى؛ لتوافق الضمائر».
- (٥) انظر: فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب للطبي (٣٨٠).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يُزَيِّجُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمُ رُكَّامًا فَتَرَى

الْوَدَفَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ

عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً

لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى

رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ

أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ [٤٣ - ٤٦].

﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يُزَيِّجُ سَحَابًا﴾ يسوقه، ومنه البضاعة المزجاة؛ لأنها غير

مرضية، يزجها كل أحد إلى آخر، دليل آخر على كمال صنعه تعالى^(١).

﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾ بين أجزائه^(٢) المتفرقة. ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُمُ رُكَّامًا﴾ مركوماً

بعضه فوق بعض^(٣). ﴿فَتَرَى الْوَدَفَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ من فتوقه جمع «خلل»

(١) انظر: المفردات (٣٧٨) «زجا»، والكشاف (٣١٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧١).

(٢) في «ح»: أجزاء.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٧١)، وفتوح الغيب (٣٨١).

كـ «جبال» جمع «جبل»، و«الودق» المطر من ودق إذا قطر^(١). قال - شعر - فلا مزنة ودقت ودقها^(٢).

﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا﴾ في السماء. ﴿مِنْ بَرَدٍ﴾ «مِنْ» الأولى لا ابتداء الغاية، والثانية للتبعيض، والثالثة للبيان، أو الأوليان للابتداء، والثالثة للتبعيض، والمفعول محذوف، أي: ينزل منها برداً. ﴿فَيُصِيبُ بِهِ﴾ بالبرد. ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ عقوبة.

﴿وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ﴾ سلامته، وقيل الضمير للودق، أي: يسقي به من يشاء سقيه ويصرفه عمن يشاء حرمانه، والأول هو الوجه^(٣). ﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ﴾

(١) انظر: معاني القرآن للنحاس (٥٤٣/٤ - ٥٤٤) والجامع لأحكام القرآن (٢٨٩/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧١).

(٢) البيت لعامر بن جوين الطائي، وهو من بحر المتقارب، وتماه: ... ولا أرض أبقل إبقالها. يصف الشاعر في هذا البيت أرضاً مخصبة بكثرة ما نزل بها من الغيث. انظر: جامع البيان (١٥٣/١٨)، والكتاب (٤٦/٢)، ومعاني القرآن للنحاس (٥٤٣/٤) والخصائص (٤١٣/٢)، ورصف المباني (١٦٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٩/١٢)، وخزانة الأدب (٢١/١)، والدر المصون (٢٠٦/١ - ٢٠٧).

(٣) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٤٢/٣)، ومعالم التنزيل (٣٥١/٣)، والكشاف (٣١٢/٤)، والمحرم الوجيز (٣١٧/١١)، والبيان (١٩٨/٢)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٧٤/٢ - ٩٧٥).

ضوء برق السحاب. ﴿يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ﴾ لقوته. ﴿يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ يذهب بأحدهما ويأتي بالآخر، أو يخالف بينهما بالطول والقصر، أو النور والظلمة، أو يغير أحوال مَنْ فيها^(١). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَرِ﴾ لدلالة يعبر بها إلى العلم بوجود الصانع القادر لذوي البصائر. ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ مثل قوله: و﴿يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَجِدٍ﴾^(٢). استدلل أولاً بأحوال السماء والأرض على وحدانيته وكمال قدرته وعلمه، وثانياً بأحوال الآثار العلوية، وثالثاً بأحوال الحيوانات المختلفة الأنواع، والأشكال، والأحوال مع اتحاد الأصل والمنشأ^(٣).

والجامع لأحكام القرآن (٢٨٩/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧١)، والبحر المحيط (٤٦٥/٦)، والدر المصون (٤٢٠/٨—٤٢٣).

(١) انظر: معالم التنزيل (٣٥١/٣)، وزاد المسير (٥٣/٦)، والتفسير الكبير (١٥/٢٤). وقال الرازي: «ولا يمتنع في مثل ذلك أن يريد تعالى معاني الكل؛ لأنه في الإنعام، والاعتبار أولى وأقوى». والجامع لأحكام القرآن (٢٩٠/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧١).

(٢) بعض الآية (٤) من سورة الرعد.

(٣) في «ح»: المنشأ.

فإن قلت: كثير من الحيوانات^(١) خلق من غير ماء، آدم من تراب، وعيسى من نفخ جبرئيل^(٢)، والجنّ من النار. قلتُ: أصل الكلّ من الماء على ما روي أن الله تعالى أوّل ما خلق جوهره، فنظر إليها بالهيبة، فذابت ماء، فمن ذلك الماء تكوّن النار، والنور، والهواء، والتراب^(٣). وقيل: «من ماء» صفة «دابة» وليس صلة «خلق»^(٤). والمعنى: كلّ دابة متولدة من ماء فهي مخلوقة لله تعالى، وهذا وجه

(١) إطلاق لفظ «الحيوانات» على آدم وعيسى والجنّ لا يراد به لفظ الدابة، بل يُراد بالحيوان ما فيه الحياة، أو الحيوان: نقيض الميت. انظر: المفردات (٢٦٩)، والقاموس المحيط (١٦٤٩)، مادة «حي».

(٢) في «ح»: جبرائيل.

(٣) انظر: التفسير الكبير (١٦/٢٤)، والبحر المحيط (٤٦٥/٦)، والدر المصون (٤٢٥/٨). وما ذكره المصنّف يصعب الجزم به والله أعلم بصحته، وقد أخرج أبو داود، والترمذي عن عبادة ابن الصامت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أوّل ما خلق الله القلم فقال له: اكتب فجرى بما هو كائن إلى الأبد». سنن أبي داود، كتاب السنّة، باب في القدر (٢٢٥/٤) ح ٤٧٠٠، وسنن الترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة ن والقلم (٧٥٧) ح ٣٣١٩، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٤) في «ق»: لخلق.

حسن، وأوفق بتنكير الماء المراد به نقطة أبيه، أو الماء المختصّ بتلك الدابة^(١). فإن قلت: فعلى هذا المعنى: كلّ دابة متولدة من ماء مخلوقة لله تعالى، ومفهومه^(٢): أنّ ما ليس كذلك ليس مخلوقاً له. قلت: ذلك المفهوم ملغي في مقابلة القاطع، ولأنّ الماء الذي به الحياة^(٣) إذا كان المتولد منه يحتاج إلى الصانع فالغير^{(٤)(٥)} من باب أولى. ﴿فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ﴾ كالحَيَّات. ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ﴾

(١) انظر: الكشف (٣١٢/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩١/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٢)،

والبحر المحيط (٤٦٥/٦).

(٢) المفهوم هو دلالة اللفظ لا في محل النطق على ثبوت حكم ما ذكر لما سكت عنه، أو على نفي

الحكم عنه. وبهذا التعريف ينقسم المفهوم إلى مفهوم موافقة، ومفهوم مخالفة، وما ذكره المصنّف

هو مفهوم المخالفة. انظر: شرح مختصر الروضة (٧١٤/٢)، والمختصر في أصول الفقه

(١٣٢)، وإرشاد الفحول (١٥٦)، وأصول الفقه للخضري (١٢٢)، والوجيز في أصول الفقه

(٣٦٦).

(٣) في «ح»، الأصل: الحيوة.

(٤) في «ق»: الغير.

(٥) الغير: غير اسم ملازم للإضافة في المعنى، وهي شديدة الإبهام، ولا تدخلها الألف واللام. انظر:

الكتاب (٤٧٩/٣)، ومعني اللبيب (١٥٨/١).

كالإنسان. ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ﴾ كسائر الحيوانات. قدّم الأبدع فالأبدع^(١). وإطلاق المشي على الزحف^(٢) للمشكلة^(٣)، واستعمال المقيّد في المطلق^(٤) استعارة، أو مجازاً مرسلًا^(٥).

(١) قول المصنّف: (قدّم الأبدع فالأبدع)، ربما أراد به الأبدع في أمر المشي، أو القدرة عليه، وفي هذا المعنى يقول الزمخشري: «قدّم ما هو أعرق في القدرة، وهو الماشي بغير آلة مشي، من أرجل أو قوائم، ثمّ الماشي على رجلين، ثمّ الماشي على أربع». الكشف (٣١٢/٤).

(٢) في «ق»: الزحف على المشي.

(٣) المشكلة لغة: المائلة.

واصطلاحاً: ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته تحقيقاً أو تقديراً. انظر: التبيان في علم المعاني والبدیع والبيان (٣٤٧، ٣٤٨)، والتلخيص في علوم البلاغة (٣٥٦).

(٤) المقيّد: لغة اسم مفعول من القيّد. واصطلاحاً: لفظ يدلّ لا على شائع في جنسه. والمطلق: لغة اسم مشتق من الإطلاق. واصطلاحاً: اللفظ الدال على شائع في جنسه كرجل ورقبة.

انظر: المختصر في أصول الفقه (١٢٥)، وإرشاد الفحول (١٤٤—١٤٧)، والميسر في أصول الفقه (٣٢٦، ٣٢٧).

(٥) في «ح»: مرسل.

(٦) الاستعارة: هي اللفظ المستعمل في غير المعنى الموضوع له؛ لمناسبة بين المعنى المنقول عنه، والمعنى المستعمل فيه مع قرينة تصرف عن إرادة المعنى الأصلي.

﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ ما تعلقت به إرادته، كيف يشاء. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كامل القدرة سواء كان الشيء حقيراً أو خطيراً^(١). ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ هي المذكورات من قوله ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ﴾ إلى هنا. قرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص بكسر الياء^(٢). ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ موصل إليه وإن كانت الآيات الدالة عامة الكل، فإن ملاك الأمر توفيقه.

قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْمُنَاقِقُ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ

(١) لم يذكر في الآية ما يمشی على أكثر من أربع كالسرطان، إما لأن أغلب الحيوان إنما يعتمد على أربع، أو يقال: ليس في الآية ما يمنع من المشي على أكثر من أربع إذ لا يقصد من الآية الحصر. وقال ابن عطية: «والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلاً، بل هي محتاج إليها في تنقل الحيوان، وهي كلها تتحرك في تصرفه». انظر: المحرر الوجيز (٣١٨/١١)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٢/١٢).

(٢) وقرأ الباكون بفتحها. انظر: السبعة (٢٢٩، ٢٣٠)، والكشف (٣٨٣/١، ٣٨٤)، والتيسير (١٦٢)، والموضح (٤١٠/١، ٤١١)، والنشر (٢٤٨/٢، ٢٤٩).

يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ۖ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ وَيَخْشَ اللَّهَ ۖ وَيَتَّقْهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾

[٥٢-٤٧].

﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ ﴾ أشار في أثناء قصّة المنافقين إلى جملة من دلائل التوحيد الدالة على النعم الجسام والوعيد الشديد تأكيداً للتوبيخ، ثم عاد إلى عدّ طائفة أخرى من مثالبهم^(١).

والآية نزلت في بشر المنافق^(٢) خاصم يهودياً فدعاه اليهودي إلى رسول الله ﷺ ودعا المنافق إلى كعب بن الأشرف^(٣)، وقيل: نزلت في المغيرة بن

(١) في «ح»: مثالمهم.

(٢) بشر المنافق: بشر بن زيد، وهو من بني عبيد بن زيد بن مالك، كان موالياً لليهود، دُعي للتحاكم إلى رسول الله ﷺ مع طائفة من المنافقين فأبوا، وطلبوا التحاكم إلى الكهان، فأنزل الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ﴾ آية (٦٠) من سورة النساء. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٥٢٣/١-٥٢٦).

(٣) في الأصل: صلعم.

(٤) كعب بن الأشرف الطائي، شاعر جاهلي، كانت أمه يهودية فتهوّد، وكان سيداً في اليهود، أدرك الإسلام ولم يسلم، هجا النبي ﷺ والصحابه، وشبب بنسائهم، خرج إلى مكة بعد بدر، وحض قريش على الأخذ بثأرها، فقتله خمسة من الصحابة في ظاهر حصنه، وحملوا رأسه إلى النبي ﷺ سنة ٣هـ. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٥١/٢-٥٧)، (٢٧٣/٢ - ٢٧٦)، وسير أعلام النبلاء (٣٣٧/١).

(٥) انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٧٨)، ومعالم التنزيل (٣٥٢/٣)، والكشاف (٣١٤/٣)، وزاد المسير (٥٤/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٣/١٢).

وائل^(١) كان بينه وبين عليّ ابن أبي طالب - كرم الله وجهه - خصومة في ماء وأرض، فقال المغيرة: «لا أتحاكم إلى محمد، فإنه ييغضني، فأخاف أن يحيف عليّ»، وكان يظهر أنه مؤمن به^(٢). ﴿وَأَطَعْنَا﴾ أي: الله والرسول ﴿ثُمَّ تَوَلَّى فِرْقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ (ثم) للاستبعاد بعد ذلك القول. ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [أي] القائلون كلهم إلا المتولي وحده، وإن كان المتولي^(٣) أو غل وأغرق في الكفر، أو من تولى. وفائدة [الإخبار عنهم]^(٤) بأنهم ليسوا مؤمنين مع العلم بأنهم بعد التولي لا أيمان لهم: النعي عليهم بأنهم يقولون شيئاً ثم [يأتون بما]^(٥) يُضَادُّهُ^(٦). ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ذَكَرَ اللَّهُ للتعظيم، والحاكم رسوله؛ لقوله: ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ كقوله: أعجبنى [زيد]^(٧) وكرمه^(٨). ﴿إِذَا فِرْقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ إذا كان الحقّ عليهم، «إذا» فجائية دالة على فرط كفرهم حيث لم يتوقفوا بعد

(١) المغيرة بن وائل: لم أجد ترجمة له فيما بين يدي من الكتب.

(٢) انظر: النكت والعيون (١٥/٤)، والكشاف (٣١٤/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٣/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٢).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في «ح»: المتوكل.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٧) انظر: الكشاف (٣١٣/٤).

(٨) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٩) انظر: الكشاف (٣١٣/٤)، والبحر المحييط (٤٦٧/٦)، والدر المصون (٤٢٦/٨).

ظهور الحق عليهم لمحة طرف^(١). ﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ﴾ إلى رسول الله، أو هو متعلق بقوله: ﴿مُذْعِنِينَ﴾ أي: إن بان أن الحق لهم لم يرضوا إلاّ بحكمك، إليك يسرعون لا إلى غيرك، وهذا أوجه؛ لدلالته على شدة نفاقهم^(٢). ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ﴾ قسم الأمر في صدورهم ثلاثة^(٣) أقسام؛ لأنّ الخلل فيهم، أو في الحاكم، والثاني موجود أو مترقب، ومنصب النبوة ينافي الأخيرين، [فتعين الأول، فالإضراب عن الأخيرين]^(٤). ﴿بَلْ أَوَلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ إشارة إلى القسم الأول، وإثبات لمرض القلب، وهو النفاق على أبلغ وجه، أو إضراب عن الأخير وحده، بدليل أنهم يسارعون إليه إذا كان الحق لهم، وذلك يناقض توهم الحيف منه، بل إعراضهم لكونهم منافقين مرتابين، أو إضراب [عن نفس]^(٥) التقسيم. والمعنى: دع التقسيم واحكم بأنهم الجامعون لتلك الأوصاف الكاملون في الظلم^(٦).

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٩٧٥/٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٢).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٢).

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاثة.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٢).

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٧) انظر: فتوح الغيب (٣٨٦)، ونظم الدرر (٢٩٧/١٣).

(بل) حرف إضراب، وهو نوعان:

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ سواء كان الحق عليهم أو لهم. ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ لا غير.

﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما يأمران به كائناً من كان، أي: وقت كان، دفع لتوهم اختصاص الفلاح بمن كان في عصره. ﴿ وَيَخْشَى اللَّهَ ﴾ أي: عقابه، ﴿ وَيَتَّقِهِ ﴾ بامثال أوامره والاجتناب عن المعاصي. وعن ابن عباس رضي الله عنه:

«(من يطع الله) في فرائضه، ورسوله في سنته^(١)، (ويخشى الله) على ما مضى من ذنوبه، (ويتقاه) فيما بقي من عمره»^(٢).

١- انتقالي، وهو الانتقال من كلام سابق إلى كلام جديد مع بقاء حكم الكلام الأول، مثاله: قوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾ (١٤) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (١٥) بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) [الأعلى: ١٤-١٦].

٢- إبطالي، وهو إبطال ما سبق، مثاله هذه الآية. يقول الزمخشري: «ثم أبطل خوفهم حيفه بقوله: ﴿ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ أي: لا يخافون أن يحيف عليهم؛ لمعرفتهم بحاله». الكشف (٣١٤/٤). وانظر: الجني الداني في حروف المعاني (٢٣٥)، والبحر المحيط (٤٦٧/٦)، ومغني اللبيب (١١٢/١)، الدر المصون (٤٢٧/٨).

(١) في الأصل: سنه، وفي «ق»: سنته.

(٢) انظر: الوسيط في تفسير القرآن المجيد (٣٢٥/٣)، ومعالم التنزيل (٣٥٢/٣، ٣٥٣)، والكشاف (٣١٥/٤).

قرأ^(١) أبو عمرو، وأبو بكر، وخلاد^(٢) عن حمزة^(٣) في وجه بسكون الهاء، إمّا لأن العرب تُسكّن هاء الضمير إذا تحرك ما قبلها نحو ضربته على ما نقل الفراء^(٤)، أو حملاً على تاء الضمير على ما قاله^(٥) الفارسي^(٦)، أو إجراء للوصل مجرى الوقف، والباقون بالكسر مع الإشباع^(٧) إلا حفصاً، وهشاماً^(٨)،

(١) في «ق»: وقرأ.

(٢) خلاد بن خالد الشيباني مولاهم، الصيرفي الكوفي، إمام في القراءة، أحد رواة حمزة، أخذ القراءة عن سليم، وعن حسين بن علي الجعفي، وأبي بكر، وروى القراءة عنه أحمد بن يزيد الحلواني وغيره. انظر: معرفة القراء الكبار (٢١٠/١)، وغاية النهاية (٢٧٤/١).

(٣) في «ح»: ضمّره.

(٤) انظر: معاني القرآن (٢٢٣/١)، وأورد أقوالاً أخرى.

(٥) انظر: الحجة للقراء السبعة (٣٢٨/٥).

(٦) الفارسي: الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي، أبو علي، أحد الأئمة في علوم العربية، ارتحل في طلب العلم، وقدم حلب عام ٣٤١هـ، وأقام عند سيف الدولة، ثم عاد إلى فارس، وصحب عضد الدولة بن بويه، وصنّف له كتاب «الإيضاح» في النحو، كان متهماً بالاعتزال، مات ببغداد عام ٣٧٧هـ. من كتبه: الحجة في القراءات، والتذكرة في علوم العربية، والشعر، والشيرازيات وغيرها. انظر: تاريخ بغداد (٢٧٥/٧)، ووفيات الأعيان (٨٠/٢—٨٢).

(٧) الإشباع: أي إشباع الهاء بحركة الكسر لتكون دالة على الياء المحذوفة للحزم، لأن الأصل في هذه الهاء أن تكون موصولة بياء؛ لأن ما قبلها متحرك بالكسر.

انظر: الموضح في وجوه القراءات (٩٢٠/٢).

(٨) هشام بن عمار بن نصير السلمي، أبو الوليد، إمام أهل دمشق وخطيبهم ومقرئهم ومحدثهم،

أخذ القراءة عن أيوب بن تميم، وسويد بن عبد العزيز، وروى عنه القراءة القاسم بن سلام،

وأحمد ابن يزيد الحلواني، وهارون الأقفش. توفي سنة ٢٤٥هـ.

وقالون^(١) روماً^(٢) للتخفيف، والإشباع هو القياس، وانفرد حفص بإسكان القاف قياساً على «كُتِف»^(٣). ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰزُونَ﴾ بكلّ بغية.

قال تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَٰغُ الْمُبِيتِ ﴿٥٤﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّٰلِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

انظر: معرفة القراء الكبار (١٩٥/١-١٩٨)، وغاية النهاية (٣٥٥/٢).

(١) قالون: عيسى بن مينا بن وردان الزرقي، مولى بني زهرة، أبو موسى الملقب بقالون، قارئ المدينة ونحوها، أخذ القراءة عرضاً عن نافع، وعن عيسى بن وردان، روى القراءة عنه أحمد الحلواني وغيره، توفي سنة ٢٢٠هـ.

انظر: معرفة القراء الكبار (١٥٥/١)، وغاية النهاية (٦١٥/١، ٦١٦).

(٢) الروم لغة: الطلب. واصطلاحاً: الإتيان بثلاث الحركة وتحذف الباقي. وقال بعضهم: هو تضعيف الصوت بالحركة حتى يذهب معظم صوته، ويسمعه القريب المصغي دون البعيد. النشر (١٢١/٢)، وهداية القاري (٥١٨، ٥١٩).

(٣) انظر: السبعة (٤٥٧، ٤٥٨)، والخصائص (٣٤٠/٢)، والكشف (١٤٠/٢-١٤٢)، والتيسير (١٦٢، ١٦٣)، والحة للفارسي (٤٠٩/١)، والموضح (٩١٩/٢-٩٢١)، والدر المصون (٤٢٨/٨-٤٣١)، والنشر (٣٠٦/٢، ٣٠٧).

الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَدَّعُهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾ ﴿٥٣-٥٧﴾.

﴿وَأَقِمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ الضمير للمنافقين، فإن ذكر المؤمنين كان استطراداً للتقابل، وتباين الأحوال. والمعنى: استفرغوا جهدهم في الإيمان الكاذبة بعد ذلك التولي والإعراض، كما هو دأبهم في النفاق، و«جهد» منصوب بفعل مضمر كـ ﴿ضَرَبَ الرِّقَابَ﴾^(١). ﴿لَيْنَ أَمْرَتِهِمْ لِيُخْرِجُنَّ﴾ جواب القسم، والمعنى: أنهم كاملون في الإيمان بحيث لو أمرتهم بالخروج عن الديار والأموال لفعلوا^(٢). ﴿قُلْ لَا تَنْقَسِمُوا﴾ كاذبين فإن ذلك تحمل إثم فوق آخر. ﴿طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ﴾ المطلوب منكم طاعة معروفة كطاعة الخُلص، أو طاعتكم

(١) بعض الآية (٤) من سورة محمد.

(٢) انظر: المفردات (٢٠٨) مادة «جهد»، والكشاف (٣١٦/٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٢). وقال مقاتل: «من حلف بالله فقد أجهد في اليمين، وذلك أن المنافقين كانوا يقولون لرسول الله ﷺ: لئن خرجت خرجنا، وإن أقمنا أقمنا، وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ لَهُمْ﴾، ﴿لَا تَنْقَسِمُوا﴾ لا تحلفوا». التفسير الكبير (٢٢/٢٤)، (٢٣).

معروفة بأنها بالقول دون الفعل فلا حاجة إلى الأيمان، أو طاعة معروفة أمثل بكم من هذه الأيمان الكاذبة^(١). ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مطلع على ضمايركم فيجازيكم عليها^(٢). ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ واتركوا النفاق، لم يقل: وأطيعوني إشارة إلى كونه رسولاً هو المقتضي للإطاعة. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ ابتداء كلام منه تعالى لقوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ﴾ دون عليك، والمعنى: إن توليتم لا ضرر عليه^(٣)؛ لأنه أدى ما عليه، وعليكم غضب الله وسخطه بإعراضكم^(٤). ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ إلى الحق وتحرزوا نفوسكم. ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ أَلْمِثِّ﴾ الموضح لما كلفتم به. ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الخطاب لرسول الله، و«من» بيانية^(٥)، وقيل تتميم^(٦)

(١) قاله الزمخشري. الكشاف (٣١٦/٤)، وانظر: البحر المحيط (٤٦٨/٦)، وفتوح الغيب (٣٩٠).

(٢) انظر: الكشاف (٣١٦/٤).

(٣) في «ح»: ضير.

(٤) انظر: الكشاف (٣١٦/٤).

(٥) انظر: الكشاف (٣١٦/٤).

(٦) تتميم: التتميم لغة من تم الشيء يتم تماماً، وتمة الشيء ما تم به.

لقوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ بياناً لما لهم في العاجل والآجل ترغيباً^(١)، و«من»
للتبويض، وفيه أنّ «آمنوا»^(٢) يأباه، وحمله على المترقب^(٣) لا يلائم مع أنّ الخلفاء لم
يكونوا من أولئك المقسمين^(٤).

واصطلاحاً: يقول أبو هلال العسكري عنه: «أن توفي المعنى حظّه من الجودة، وتعطيه
نصيبه من الصحة، ثم لا تغادر معنى يكون فيه تمامه إلّا تورده، أو لفظاً يكون فيه توكيده إلّا
تذكره». الصناعتين (٣٨٩). وقال الزركشي: «هو أن يتم الكلام فيلحق به ما يكمله، إمّا
مبالغة، أو احترازاً، أو احتياطاً». البرهان (٧٠/٣). وانظر: معجم المصطلحات البلاغية
(٢٥١—٢٥٥).

(١) انظر: الكشف على الكشاف (٣٦٢/ب).

(٢) أي لفظ «آمنوا» الوارد في الآية.

(٣) في «ح»: الترقب.

(٤) يقول القزويني في هذا المعنى: «ولا يجوز أن يكون الجار في (منكم) على معنى التبويض؛ لأن
(آمنوا) إن كان ماضياً على حقيقته لم يستقم إذا لم يكن فيهم من كان آمن حال الخطاب، وإن
جعل بمعنى المضارع على المؤلف من أخبار الله تعالى فمع ثبوته بهذا المقام لم يكن دليلاً على صحة
أمر الخلفاء، ولم يطابق الواقع أيضاً؛ لأن هؤلاء الأجلاء لم يكونوا بعض من آمن من أولئك
المخاطبين، ولا كان في المقسمين من نال الخلافة». الكشف على الكشاف (٣٦٢/ب). وانظر
فتوح الغيب (٣٩١، ٣٩٢).

فإن قلت: لم وسط الجار والمجرور بين الإيمان والعمل الصالح هنا وأخره في سورة الفتح^(١). قلت: إشارة إلى أن الأصل في الاستخلاف هو الإيمان، ولذلك لا ينزل الإمام بالفسق، وتصح^(٢) ولاية ذي الشوكة الفاسق^(٣)، بخلاف المغفرة والأجر الموصوف بالعظيم، فإن الإيمان والعمل الصالح أصلان فيهما.

﴿لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ يجعلهم خلفاء فيها جواب قسم مقدر^(٤). ﴿كَأَنَّمَا أَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ بني إسرائيل أورثهم ملك فرعون بمصر،

(١) في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ بعض الآية (٢٩).

(٢) في «ص»: ويصح.

(٣) انظر: الكشف على الكشاف (٣٦٢/ب)، وفتوح الغيب (٣٩٣).

وهذه المسألة تحتاج مزيد إيضاح:

فقد اتفق العلماء أن الإمامة لا تعقد لفاسق ابتداءً. يقول القرطبي المفسر: «لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق». أما إذا انعقدت لإمام ثم طرأ عليه الفسق، فيرى جمهور أهل السنة أنه لا يعزل مطلقاً. يقول القاضي عياض: «وقال جمهور أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين لا ينزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق، ولا يخلع، ولا يجوز الخروج عليه بذلك، بل يجب وعظه وتخويفه». وقال النووي: «إن الإمام لا ينزل بالفسق على الصحيح».

انظر: روضة الطالبين (٤٨/١٠)، وصحيح مسلم بشرح النووي (٢٢٩/١٢)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٠/١)، (٢٧١)، والإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة (٤٧٥).

(٤) انظر: الكشاف (٣١٨/٤)، والبحر المحيط (٤٦٩/٦)، والدر المصون (٤٣٤/٨).

والعمالقة^(١) بالشام، وناهيك^(٢) ملك داوود وسليمان^(٣). ﴿وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾ دين الإسلام؛ لقوله: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٤) ﴿وَلْيَسْبِغَنَّ لَهُم مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ فإن رسول الله^(٥) وأصحابه لما كانوا بمكة حالهم الخوف، ومقاساة الأعداء معروفة. ولما كانوا بالمدينة كانوا خائفين من [ملك]^(٦) غسان، وكان أهل النفاق يرجفون الأخبار^(٧)، حتى أنزل الله فيهم ﴿لَئِنْ لَّمْ يَنهَ الْمُتَّقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾^(٨)

(١) العمالقة: قبيلة من العرب البائدة، وهم بنو عمليق، ويقال: عملاق بن لاوذ بن إرم بن سام ابن نوح عليه السلام، يضرب بهم المثل في الطول والضخامة.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٢٥/٦)، ونهاية الأرب (١٤٤، ٣٤٠).

(٢) ناهيك: كافيك عن طلب غيره.

انظر: القاموس المحيط (١٨٢٨)، مادة «نهي»، والمعجم الوسيط (٩٦٠/٢)، مادة «نهي».

(٣) انظر: معالم التنزيل (٣٥٤/٣)، وزاد المسير (٥٨/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٩/١٢).

(٤) بعض الآية (٣) من سورة المائدة.

(٥) لفظة (الله) غير موجودة في الأصل.

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٧) في «ح»، «ص»: الأخبار.

(٨) بعض الآية (٦٠) من سورة الأحزاب.

فأنجز الله وعده، ونصر عبده، فأورثهم أرضهم، وديارهم، وأموالهم، وأرضاً لم يطؤها، وكان الله عليكم شيء قديراً^(١). ﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئاً﴾ حال من الدين؛ لتقييد الوعد بثباتهم على التوحيد، أو استثناء لبيان مقتضى الاستخلاف والأمن^(٢). ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الكاملون في الفسق حيث كفروا تلك النعم العظام.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ عطف على ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾^(٣)، والفاصل ليس بأجنبي، بل هو وعدٌ على المأمور به، مع أن الأصل في العطف مغايرة المعطوف عليه، والفاصل يؤكدها؛ إذ في المجاورة مظنة

(١) في «ح»: وأيضاً.

(٢) الآية عامة في الصحابة ومن بعدهم. قال ابن عطية: «والصحيح في الآية أنها في استخلاف الجمهور، واستخلافهم هو أن يملكهم البلاد، ويجعلهم أهلها». وقال القرطبي: «الآية عامة لأمة محمد ﷺ غير مخصوصة، إذ التخصيص لا يكون إلا بخبر ممن يجب له التسليم، ومن الأصل المعلوم التمسك بالعموم، فالآية معجزة النبوة؛ لأنها إخبارٌ عما سيكون فكان». المحرر الوجيز (٣٢١/١١، ٣٢٢)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٩/١٢) بتصرف.

(٣) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٤٦/٣)، والكشاف (٣١٨/٤)، والمحرر الوجيز (٣٢٢/١١)، والدر المصون (٤٣٤/٨، ٤٣٥).

(٤) بعض الآية (٥٤).

الاتصال^(١). وكررت طاعة الرسول مبالغة في إيجابها، وليرتب عليه الرحمة ثانياً كما رتب عليها الهدى أولاً^(٢).

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ خطاب لرسول الله، تأكيد

لذلك الوعد. وقرأ ابن عامر، وحزمة بياء الغيبة، إمّا بإسناد الفعل إلى (الذين كفروا) على أن (معجزين في الأرض) مفعولاه. كأنه قيل: لا يحسبن الذين كفروا أحداً يُعجز الله في الأرض، أو على حذف المفعول الأول، أي: لا يحسبن الذين كفروا إياهم معجزين، أو في الفعل ضمير الرسول لتقدم ذكره، والخطاب أوجه؛ لعدم الحذف، ولكون أبلغ تسلية، ومن جوّز أن يكون الفاعل في قراءة التاء (الذين كفروا) لم يُصب؛ لأن قراءة الخطاب لا احتمال فيها لغير رسول الله، ولا يمكن تأنيث الفعل المسند إلى (الذين)^(٣).

(١) انظر: الكشاف (٣١٩/٤)، والدر المصون (٤٣٥/٨).

(٢) انظر: الكشاف (٣١٩/٤).

(٣) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٥٩/٢)، وإعراب القرآن للنحاس (١٤٦/٣)، والموضح (٩٢٢/٢)، والتيسير (١٦٣)، والكشاف (٣١٩/٤)، والمحرر الوجيز (٣٢٢/١١)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠١/١٢)، والبحر المحيط (٤٧٠/٦)، والدر المصون (٤٣٦/٨)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٦).

﴿وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ عطفٌ على مقدر، كأنه قيل: مقهورون في الدنيا بالاستئصال مجزيون في الآخرة بعذاب النار، أو في محل النصب على الحال، كأنه قيل: أنى لك أو للكافر هذا الحسبان، والحال أن النار معدة لهم^(١). ﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ المأوى.

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَذِنُوا الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفُوتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَذِنُوا كَمَا اسْتَذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾﴾ [٥٨-٦٠].

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٣)، والبحر المحيط (٤٧٠/٦)، ومغني اللبيب (٤٨٢/٢-٤٨٥)، والدر

المصون (٤٣٧/٨، ٤٣٨).

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعِزَّزْنَكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ متصل بقوله ﴿قُلْ

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(١). والإفراد بالذكر؛ لأنه من الآداب فربما يتساهل فيه، وقيل: رجوع إلى الأحكام السالفة التي صدرت السورة بها بعد الفراغ من الالهيات، والوعد والوعيد، والخطاب للرجال، وتدخل النساء في الطريق الأولى؛ لأن الستر بهن أولى^(٢). نزلت في عمر بن الخطاب كان قائلاً وقت الظهيرة متجرداً عن الثياب، فأرسل إليه رسول الله ﷺ مدلج^(٣) بن عمرو غلاماً من الأنصار، فدخل على عمر من غير إذن. فقال عمر: وددت أن الله نهى أولادنا وخدمنا من الدخول في هذه الساعات إلا بالإذن، فلما جاء رسول الله ﷺ وجده قد

(١) بعض الآية (٥٤).

(٢) اختار هذا الفعل الإمام الطبري وقال: «وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عني به الذكور والإناث؛ لأن الله عمّ بقوله «الذين ملكت أيمانكم» جميع أملاك أيماننا، ولم يخص منهم ذكراً ولا أنثى، فذلك على جميع من عمّه ظاهر التنزيل». جامع البيان (١٨/١٦١).

وانظر: التفسير الكبير (٢٤/٢٨)، وأنوار التنزيل (٤٧٣)، وفتوح الغيب (٣٩٩).

(٣) مدلج بن عمرو السلمي، صحابي، من الشجعان، من حلفاء بني عبد شمس، شهد المشاهد مع رسول الله ﷺ، وأدرك أيام الفتوح، مات سنة ٥٠ هـ.

انظر: الطبقات الكبرى (٣/٩٨)، والاستيعاب (٤/١٤٦٨)، والإصابة (٦/٦٢٢).

نزلت عليه^(١). وقيل نزلت في أسماء بنت مرشد^(٢)، دخل عليها غلامٌ كبير لها، فكرهت دخوله في ذلك الوقت، فشكت ذلك إلى رسول الله فنزلت^(٣). ﴿وَالَّذِينَ لَا يَرْغَبُوا مِنَ الْحُلُمِ إِلَّا مِنْكُمْ﴾ أي: الصبيان من الأحرار الذين لم يبلغوا حدَّ الرجولة، فعبر عنه بالحلم؛ لأنه أحد دلائله.

- (١) قاله ابن عباس. انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٨٠)، ومعالم التنزيل (٣/٣٥٥)، والكشاف (٤/٣٢٠)، وزاد المسير (٦/٦٠)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٨-٢٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/٣٠٤)، وذكره ابن حجر في الإصابة (٣/٣٧٥)، ونسبه لابن منده في معرفة الصحابة من طريق السدي الصغير عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وإسناده باطل.
- (٢) في هامش «ص»، «ح»: «بنت مرشد بالشين المعجمة، كذا في الاستيعاب، وروى غيره بالثاء المثناة».

أسماء بنت مرشد من بني حارثة، أسلمت وبايعت، قيل: لا يصح حديثها انفرد به حرام بن عثمان، وهو ضعيف من جميعهم. انظر: الاستيعاب (١٢/٢٠٤)، والإصابة (١٢/١٢٠).

- (٣) قاله مقاتل. انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٨٠)، ومعالم التنزيل (٣/٣٥٥)، والكشاف (٤/٣٢٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/٣٠٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٩٠).

﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ في ثلاث^(١) أوقات. ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ لأنه وقت القيام من المضاجع، والغالب فيه التجرد عن ثياب اليقظة^(٢). ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ﴾ للقلولة ﴿مِنْ الظَّهِيرَةِ﴾ بيان للحين^(٣). ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ لأنه وقت التجرد من الثياب والالتحاف باللحاف^(٤).

﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ أي: هذه ثلاث^(٥) عورات [أو ثلاث عورات]^{(٦)(٧)} مبتدأ خبره (لكم)^(٨). وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر (ثلاث عورات)

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاث، وفي «ق»: ثلاث. والصواب: ثلاثة.

(٢) انظر: الكشاف (٣/٣١٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٢/٣٠٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٣).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٣١٩)، وأنوار التنزيل (٤٧٣).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٣١٩).

(٥) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاث.

(٦) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاث.

(٧) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٨) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاث.

(٩) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٦٠)، وإعراب القرآن للنحاس (٣/١٤٧).

بالنصب بدلاً من (ثلاث^(١) مرات)، وتسميتها بالعورات؛ لكونها مظنة لها، وكل عيب وخلل عورة. ومنه في الحديث: «لا يؤخذ في الزكاة هِرمة، ولا ذات عور»^(٢) أي: عيب وخلل، وأعور الفارس^(٣)، إذا وجد منه خلل في لبسه وسلاحه.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ﴾ بعد الأوقات الثلاث^(٤)، صفة (ثلاث^(٥) عورات) إن قريء بالرفع ابتداءً تعليم، أي: هنّ عورات مخصوصة بالاستئذان ليس وراءهنّ جناح، واستئناف يؤكد الأمر بالاستئذان في تلك الأوقات إن قريء بالنصب^(٦). فإن قلت: هلاً جعل وصفاً في قراءة [النصب كما في] قراءة^(٧) الرفع.

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلث.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب الزكاة، باب: لا تؤخذ في الصدقة هِرمة، ولا ذات عوار، عن أنس رضي الله عنه بلفظ: «ولا يُخرج في الصدقة هِرمة، ولا ذات عوار، ولا تيس إلا ما شاء المصدق». صحيح البخاري (٤٥٠/١) ح ١٤٥٥.

(٣) في «ح»: الفار.

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلث.

(٥) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلث.

(٦) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٦٠)، وإعراب القرآن للنحاس (٣/١٤٧)، وعلل القراءات (٢/٤٥٩)، والتيسير (١٦٣)، والموضح (٢/٩٢٣)، والدر المصون (٨/٤٣٨-٤٤٠)، والنشر (٢/٣٣٣)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٢٦).

(٧) في «ح»: قرأه.

(٨) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٩) في «ح»: قرأه.

قلت: إذا أمر بالاستئذان في الأوقات الثلاثة^(١)، فقد حصل الغرض، سواء وصفت بأن لا حرج وراءها أو لم توصف، فيضيع الوصف، بخلاف الرفع فإن الوصف للخبر المقصود والاستئذان على إطلاقه كما في النصب. والآية في الصبيان [والماليك]^(٢)، وآية الاستئذان السابقة في الأحرار البالغين، فلا تنافي فلا نسخ. ﴿طَوَّفُوا عَلَيْكُمْ﴾ تعليل لرفع الحرج [إذ كثرة]^(٣) المداخلة مع الاستئذان في الأوقات كلها يوجب الحرج.

﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ مبتدأ^(٤) وخبر، أي: بعضكم [يطوف على]^(٥) بعض^(٦).

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ سائر الآيات في الوضوح والجلال. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ كامل العلم. ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما شرع لكم من الأحكام.

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلاثة.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في «ح»: مبتداء.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) انظر: الكشف (٣٢٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٣)، والدر المصون (٤٤١/٨، ٤٤٢).

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: الذين بلغوا من قبلهم السن الذي يبلغ فيه الغلام، عند أبي حنيفة ثمان عشرة سنة، والجارية سبع عشرة سنة، والشافعي وعامة العلماء خمس عشرة سنة في الغلام والجارية^(١).

وروي عن عليّ عليه السلام أنه كان يقدر القامة^(٢) خمسة أشبار^(٣). وإليه أشار الفرزدق^(٤) في قوله: فسما^(٥) وأدرك خمسة الأشبار^(٦). واستدلّ به من أوجب

(١) انظر: أحكام القرآن للحصاص (١٩٣/٥—١٩٥)، والكشاف (٤٢١/٤)، والتفسير الكبير (٢٩/٢٤، ٣٠). وهناك علامات أخرى للبلوغ منها: الاحتلام، ونبات شعر العانة، وتخصّ الجارية بالحيض والحمل. انظر: المغني (٥٩٧/٦—٦٠٠).

(٢) في «ح»: العامة.

(٣) انظر: الكشاف (٣٢١/٤)، والتفسير الكبير (٣٠/٢٤)، وفتوح الغيب (٤٠٣).

(٤) الفرزدق: همام بن غالب بن صعصعة التميمي، أبو فراس، شاعر فحل، عظيم الأثر في لغة العرب حتّى قيل: «لولا الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب»، له مهاجاة شعرية مع الأخطل، وجريز، كان شريفاً في قومه، مات سنة ١١٠هـ، في بادية البصرة. له ديوان شعر مطبوع. انظر: وفيات الأعيان (٨٦/٦—١٠٠)، وسير أعلام النبلاء (٥٩٠/٤)، ومعاهد التنقيص (٤٥/١).

(٥) في «ق»: فسمى.

(٦) تمام البيت: ما زال مذ عقدت يده إزاره فسما وأدرك خمسة الأشبار. من بحر الطويل.

الاستئذان على العبد البالغ إذا دخل على سيده، ولا دليل فيه؛ لأن المراد بهم ما عدا الممالك من الأحرار، لتقدم الممالك في «الذين ملكت أيما نكم»^(١). ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ كرره مبالغة في شأن الاستئذان، وأضاف الآيات إلى الله تعالى زيادة توكيد؛ لأن الاستئذان مما يُتساهل فيه. وعن ابن عباس رضي الله عنه: «ثلاث^(٢) آيات جحدنّ الناس: الإذن كله^(٣)، و﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ﴾^(٤)، و﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ﴾^(٥). وعن ابن

والشاعر في هذا البيت يرثي يزيد بن المهلب بأنه من حين تمييزه إلى حين موته، وهو يخوض غمار الحرب، وقد يراد معنى آخر وهو الإشارة إلى تمييزه وإحكام أمر تدبيره منذ كان صغيراً. انظر: ديوان الفرزدق (٣٠٥/١)، والكشاف (٣٢١/٤)، والجنى الداني (٥٠٤)، ومغني اللبيب (٣٣٦/١).

(١) انظر: زاد المسير (٦٢/٦)، وأنوار التنزيل (٤٧٣)، وفتوح الغيب (٤٠٣).

(٢) في الأصل: ثلاثة.

(٣) في «ح»: كلمة.

(٤) بعض الآية (١٣) من سورة الحجرات.

(٥) بعض الآية (٨) من سورة النساء. وانظر الكشاف (٣٢١/٤).

مسعود^(١) رضي الله عنه: «عليكم أن تستأذنوا على آبائكم، وأمهاتكم، وأخواتكم»^(٢).

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ جمع قاعدة، أي: ذات قعود كطالق، وحائض، وهي

المستة من النساء تقعد في البيت لعدم استطاعة الدخول والخروج^(٣). ﴿وَالْقَوَاعِدُ

مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا﴾ لعدم رغبتهن فيه، أو لعدم رغبة الرجال فيهن.

﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾ الثياب الظاهرة

كالجلباب والملحفة، ودخول الفاء في الخبر؛ لأنّ اللام في القواعد موصولة^(٤).

﴿غَيْرَ مُتَّبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ الزينة الخفيه، لسبق العلم باختصاص الحكم بها،

والتنكير لإفادة الشيوع، وإنّ زينة مّا، وإن قلّت داخلة في الحكم^(٥). والتبرج:

التكلف في إظهار الزينة، من البرج بفتح الراء، وهو سعة العين إذا ظهر أحداق

(١) عبد الله بن مسعود الهذلي، أبو عبد الرحمن، الصحابي الجليل، وأول من جهر بالقرآن في مكة،

كان خادماً رسول الله ﷺ، وصاحب سرّه، ورفيقه في حلّه وترحاله، توفي بالمدينة سنة

٣٢هـ. انظر: صفة الصفوة (٢٠٨/١)، والإصابة (٣٦٨/٢) برقم (٤٩٥٤).

(٢) انظر: الكشف (٣٢١/٤).

(٣) انظر: غريب القرآن (٣٠٧، ٣٠٨)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠٩/١٢).

(٤) انظر: الكشف (٣٢٢/٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٧٨/٢)، والدر المصون (٤٤٣/٨).

(٥) انظر: الكشف (٣٢٢/٤)، وفتوح الغيب (٤٠٦).

بباضها بسوادها^(١). وفي الحديث في وصف عمر بن الخطاب كان طَوَّالاً أَرْجَ^(٢).
﴿وَأَنْ يَسْتَعْفِفَ خَيْرٌ لَهُمْ﴾ من وضع الثياب، رَغَبَ في الأفضل والتقوى
بعد بيان الإباحة على نمط الفتوى. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ أقوالهن. ﴿عَلِيمٌ﴾
بأحوالهن.

تحذير لهن من التجاوز في الأقوال والأفعال، وقَدَّمَ ما يتعلق بالقول اهتماماً
كما في الحديث أن معاذ بن جبل^(٣) قال: «يا رسول الله هل نؤاخذ بما نقول بألستنا.
قال: ثكلتك أمك^(٤) يا معاذ، وهل يكب الناس في النار على مناخرهم^(٥) إلا

(١) انظر: الصحاح (٢٩٩/١)، مادة «برج»، والمفردات (١١٥)، مادة «برج»، والكشاف (٣٢٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٤)، ولسان العرب (٢٤٣/١)، مادة «برج».

(٢) انظر: الطبقات الكبرى (٣٢٤/٣، ٣٢٥).

(٣) معاذ: معاذ بن جبل الخزرجي الأنصاري، صحابي جليل، جمع القرآن على عهد النبي ﷺ بعثه
النبي ﷺ إلى اليمن ووصيته له مشهورة، كان أعلم الصحابة بالحلال والحرام، مات سنة ١٧هـ،
وقيل: ١٨هـ. انظر: التاريخ الكبير (٣٥٩/٧)، وسير أعلام النبلاء (٤٤٣/١).

(٤) ثكلتك أمك: الثكل والثكل: فقدان المرأة ولدها، يُقال: ثكلته أمه: دعاءٌ عليه بالهلاك، وقد يُراد به
التعجب. انظر: الصحاح (١٦٤٧/٤)، مادة «ثكل»، والمعجم الوسيط (٩٨/١)، مادة «ثكل».

(٥) مناخرهم: المناخر جمع مَنْخَرٍ، وهو ثقب الأنف. انظر: الصحاح (٨٢٤/٢)، مادة «نخر».

حصائد ألسنتهم^(١)»، لا سيما النساء، فإن الغالب عليهن^(٢) كثرة اللغو في الكلام، والخوض فيما لا يعني^(٣).

قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ حَلَائِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ أَيْمَانُهُمْ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ

(١) حصائد ألسنتهم: أي: ما تحصده ألسنتهم من الكلام المحرم، فإن الإنسان يزرع بقوله وعمله الحسنات والسيئات، ثم يحصد ما زرع. انظر: جامع العلوم والحكم (١٤٧/٢).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٣٤٤/٣٦) ح ٢٢٠١٦، قال المحقق: «صحيح بطرقه وشواهده»، والبخاري في البحر الزخار (٩٠/٧)، والترمذي في كتاب الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة (٥٩٤، ٥٩٥) ح ١٦١٦، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والطبراني في الكبير (٢٠٠/٢٠)، (٣٠٤)، والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، باب تفسير سورة السجدة (٤١٢/٢، ٤١٣)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وسكت عنه الذهبي.

(٣) في الأصل: إليهن.

(٤) في «ح»: لا يعني.

أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَةٌ طَيِّبَةٌ
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾ [٦١].

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ كان
المؤمنون لا يتحاشون في إدخال ذوي العاهات على أقربائهم، وأصدقائهم
وإطعامهم مما يطعمون، ثم كره الطاعم والمطعم ذلك؛ فإنه أكل مال الغير
بالباطل، فتخرجوا، فقل لهم ليس ذلك من الأكل بالباطل^(١). وقيل: كان ذوو
العاهات يتخرجون من مؤكلة الأصحاء؛ استقذاراً لأنفسهم؛ لأن الأعمى لا
يخلو تناوله الطعام عن نوع شين، وكذلك الأعرج في جلوسه، والمريض عن
كراهة رائحة ونحوها، أو لأن الأعمى لا يرى الطعام، والمريض لا يستوفي
الأكل، والأعرج لا يتمكن من الجلوس، فربما تخرجوا لئلا يظلموهم^(٢).

(١) انظر: الكشاف (٣٢٣/٤)، والبحر المحيط (٤٧٣/٦)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير

(٩٢/٦).

(٢) قاله الضحاك. انظر: جامع البيان (١٦٨/١٨)، وأسباب النزول للواحدي (٣٨١)، ومعالم

التنزيل (٣٥٧/٣)، والكشاف (٣٢٣/٤)، وتفسير القرآن العظيم (٩٢/٦).

وقيل: كانوا إذا غزو خلفوا^(١) على أموالهم وتعلقاتهم القاعدين عن الغزو، وكانوا يأذنون لهم في الأكل منها فيخرجون^(٢). حُكِيَ أَنَّ الحارث بن عمرو^(٣) خرج غازياً، وخلف على أمواله مالك بن زيد^(٤)، فلما رجع رآه مجهوداً، فسأله عن ذلك، فقال: لم يكن عندي شيء، ولم آكل من مالك شيئاً^(٥). وقيل الآية نزلت في القاعدين عن الغزو للأعداء^(٦)، وعلى هذا وجه العطف في قوله: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ

(١) في «ح»: خلفوهم.

(٢) قاله سعيد بن المسيّب.

انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٨٢)، ومعالم التنزيل (٣٥٧/٣)، والكشاف (٣٢٣/٤)، والتفسير الكبير (٣٥/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٢/١٢).

(٣) الحارث بن عمرو، هكذا في النسخ كلها، وفي التفاسير المطبوعة: الحارث بن عمرو.

والحارث بن عمرو الأنصاري، عم البراء بن عازب، ويقال: خاله، روى عنه البراء.

انظر: الاستيعاب (١٤٩/١) برقم ٤٤٥، وتهذيب التهذيب (١٥١/٢).

(٤) مالك بن زيد

لم أجد له ترجمة تتفق مع القصة.

(٥) قاله ابن عباس.

انظر: معالم التنزيل (٣٥٨/٣)، والكشاف (٣٢٣/٤)، والتفسير الكبير (٣٥/٢٤)، والدر المنثور (١٠٦/٥).

(٦) قاله الحسن. انظر: معالم التنزيل (٣٥٧/٣)، والتفسير الكبير (٣٥/٢٤). وقال الرازي: «وهذا

القول ضعيف». وأنوار التنزيل (٤٧٤). وقال البيضاوي: «وهو — قول الحسن — لا يلائم ما

قبله وما بعده».

بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ
 عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ ﴿الجامع بين المعطوف
 والمعطوف عليه كون كل منهما منفياً عنه الحرج، كما إذا استفتاك مسافر عن جواز
 الإفطار، وحاج عن تقديم الرمي عن الحلق. قلت: ليس على المسافر حرج في
 الإفطار ولا عليك أيها الحاج في تقديمك^(١)، فإنّ القضيتين وإن تباينت كل التباين
 إذا تقاربتا في الاحتياج إلى البيان قرب الجامع، والذي دعا إلى ذكر بيوتكم
 أمران: أن يعطف عليه غيره، واكتفاءً بذكره عن ذكر بيوت الأبناء^(٢)، للحديث
 المشهور: «أنت ومالك لأبيك»^(٣). ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ ﴿كناية عما
 تحت يد الوكيل، والقيم، والأمين»^(٤). ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ

(١) في «ص»: تفديك.

(٢) انظر: الكشف (٣٢٤/٤)، والبحر المحيط (٤٧٤/٦)، وفتوح الغيب (٤٠٧).

(٣) أخرجه أبو داود في البيوع، باب في الرجل يأكل من مال ولده (٢٨٧/٣) ح ٣٥٣٠، وابن ماجه في التجارات، باب ما للرجل من مال ولده (٧٦٩/٢) ح ٢٢٩١، ٢٢٩٢، والبزار في البحر الزخار (٤٢٠/١)، وأحمد في المسند (٥٢٣) ح ٦٩٠٢، وفي كتاب الورع (١١/١)، والطحاوي في مشكل الآثار (١٥٨/٤)، والبوصيري في مصباح الزجاجة (٧٣/٣)، وقال: هذا إسناد صحيح رجاله ثقات على شرط البخاري. وانظر: نصب الراية (٢٧٥/٣)، ونيل الأوطار (١٢٩/٧)، وعون المعبود (٣٢٤/٩).

(٤) انظر: الكشف (٣٢٤/٤).

والجمع كالخليط والقطين، وهذا إذا دلّ الحال على الرضا^(١) كما كان دأب السلف^(٢). حُكِيَ أَنَّ الحسن دخل داره يوماً فرأى جمعاً من أصحابه قد أخرجوا من تحت سريره سلالاً فيها أطايب الأطعمه، وهم مكبون عليها يأكلون، فاستنار وجهه وقال: هكذا وجدناهم، يريد كبراء الصحابة من البدرين^(٣). وقد روى أَنَّ الشافعي كان يذهب إلى بيت الزعفراني^(٤)، ويقيم عنده في بيت الكتب أياماً، وكان دأب الزعفراني أن يكتب صبيحة كل يوم ما يطبخ في بيته على ورقة، ويناولها جارية ليسلمها إلى الطباخ، فوجد يوماً في السماط^(٥) طعاماً لم يكن كتبه، فسأل عن

(١) في «ح»: الرضاء.

(٢) انظر: الكشاف (٣٢٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٤)، والبحر المحيط (٤٧٤/٦)، والدر المصون (٤٤٤/٨). والقطين: أهل الدار، والخدم، والأتباع، والماليك.

انظر: القاموس المحيط (١٥٨١)، مادة «قطن».

(٣) انظر: الكشاف (٣٢٤/٤، ٣٢٥)، والتفسير الكبير (٣٧/٢٤)، واللّباب في علوم الكتاب (٤٦٠/١٤).

(٤) الزعفراني: الحسن بن محمد الصباح البغدادي الزعفراني، أبو علي، قرأ على الشافعي كتابه القدم، وكان فقيهاً، محدثاً عالي الرواية، مات سنة ٢٦٠هـ ببغداد.

انظر: تاريخ بغداد (٤٠٧/٧)، وسير أعلام النبلاء (٢٦٢/١٢).

(٥) السماط: بكسر السين ما عدّ ليوضع عليه الطعام، وجمعه سُمَط وأَسِمِطَة.

ذلك فأخبرته الجارية أنّ الضيف أخذ منها الورقة، وزاد فيها ذلك الطعام، فقال: إن كنت صادقة فأنت حرّة لوجه الله، عليّ بالورقة، فأتوا بها فوجد الأمر كما أخبرته عليها ملحق بخطّ الشافعي.

وعن ابن عباس رضي الله عنه: «الصدّيق أكبر من الوالدين، ألا يرى أنّ أهل النار لم يذكرُوا الآباء والأُمّهات، بل قالوا ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ﴾ (١٠٠) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿﴾» (١) (٢).
﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ نزلت في [بني] (٣) عمرو بن ليث من كنانة (٤)، كانوا يتخرجون أن يأكل الرجل وحده (٥).

انظر: القاموس المحيط (٨٦٧)، مادة «سمط».

(١) الآيتان (١٠٠، ١٠١) من سورة الشعراء.

(٢) انظر: الكشاف (٣٢٥/٤)، والتفسير الكبير (٣٧/٢٤)، والبحر المحيط (٤٧٤/٦).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) بنو عمرو بن ليث: بطن من كنانة من العدنانية، وهم بنو ليث بن بكر بن عبد مناة من كنانة، كانوا يقيمون حول مكة.

انظر: انظر جمهرة أنساب العرب (١٨٠).

(٥) انظر: جامع البيان (١٧٢/١٨)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٥٤/٤)، وأسباب النزول للواحدي (٣٨٢)، ومعالم التنزيل (٣٥٨/٣)، والتفسير الكبير (٣٧/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٧/١٢).

وقيل: [من] ^(١) الأنصار، كانوا لا يأكلون إلا مع الضيف ^(٢). وقيل: كانوا لا يتخرجون من الاجتماع على الأكل؛ لتفاوت نهمة ^(٣) الناس ^(٤).

﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ من هؤلاء البيوت وغيرها، ولذلك نكّره.

﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ على من فيها، فإن المؤمنين كنفسٍ واحدة. ﴿تَحِيَّةٌ

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) قاله عكرمة.

انظر: أسباب النزول للواحدي (٣٨٢)، ومعالم التنزيل (٣/٣٥٨)، والتفسير الكبير (٣٧/٢٤).

(٣) في «ح»: قمة.

(٤) انظر: الكشف (٤/٣٢٥)، والتفسير الكبير (٣٧/٢٤).

واختار الإمام الطبري قولاً آخر فقال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يُقال: إن الله وضع الحرج عن المسلمين أن يأكلوا جميعاً معاً إذا شاءوا، أو أشتاتاً متفرقين إذا أرادوا، وجائز أن يكون ذلك نزل بسبب من كان يتخوف من الأغنياء الأكل مع الفقير، وجائز أن يكون نزل بسبب القوم الذين ذكر أنهم كانوا لا يطعمون وحداناً، وبسبب غير ذلك، ولا خبر بشيء من ذلك يقطع العذر، ولا دلالة ظاهر التنزيل على حقيقة شيء منه، والصواب: التسليم لما دلّ عليه ظاهر التنزيل، والتوقف فيما لم يكن على صحته دليل». جامع البيان (١٨/١٧٢، ١٧٣).

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ ﴿ مشروعة بإذنه، أو متعلق بتحية؛ لأن السلام دعاء بالسلامة والحياة^(١) للمسلم عليه من الله.

وانتصابه على المصدر كقعدت جلوساً^(٢). ﴿مُبْرَكَةً﴾ يُرْجَى بركتها.

﴿طَيِّبَةً﴾ يوجب الأنس ويطيب بها قلب السامع ويسكن.

روى البخاري [أنه ﷺ]^(٣) سئل عن أفضل خصال الإسلام، فقال: «إطعام

الطعام، وإفشاء السلام»^(٤). وهذا السلام مشروع سواء كان في البيت أحد أو لا.

قيل: إذا لم يكن فيه أحد، فليقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين^(٥). وعن

ابن عباس: «إذا دخلت المسجد وليس فيها أحد، فقل: السلام علينا وعلى عباد

الله الصالحين»^(٦).

(١) في الأصل: الحيات.

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٥٥/٤)، والبيان في إعراب القرآن (٩٧٨/٢)، والدر المصون (٤٤٤/٨).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب إطعام الطعام من الإسلام (٢١/١) ح ١٢.

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣٥٨/٣)، والكشاف (٣٢٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٨/١٢).

(٦) انظر: جامع البيان (١٧٤/١٨)، ومعالم التنزيل (٣٥٩/٣)، والكشاف (٣٢٧/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٨/١٢).

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ كَرَّرَهُ تَفْخِيماً لِلْأَحْكَامِ
المذكورة، وجعل الفاصلة في الأولين العلم والحكمة المقتضيان^(١) لتبيين الأحكام،
وهنا ما هو المقصود من ذلك البيان، وهو قوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٢) أي:
تفقهون في الدين. وفي البخاري: «من يرد الله به خيراً يفقهه
في الدين»^(٣).

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ
جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ
أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ

(١) كذا في النسخ، والصواب: المقتضيين؛ لأنها صفة الأوليين.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٤).

(٣) صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين (٤٢/١) ح ٧١.

وَالْأَرْضُ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتَهُمُ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾ [٦٤-٦٤].

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ يريد الكاملين في الإيمان.
 ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾ وصف الأمر بالجامع مجاز، والمراد ما يكون الاجتماع لأجله كالجمعه، والعيد، والمشاورة في مُهِمٍّ^(١). ﴿لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ لقوة إيمانهم لا يأتون ولا يذرون إلا بإذنه^(٢). ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ صدر الكلام أولاً بـ«إنما» المفيد للحصر، وأوقع الموصول خبراً عنه محيطاً بالإيمانين. ثم أعاد الكلام على وجهٍ دلّ على أن مصداق الإيمان [هو]^(٣) الاستئذان، وفيه تعريض بأن المنافق

(١) انظر: الكشف (٣٢٧/٤)، وزاد المسير (٦٧/٦).

وقول المصنف: «وصف الأمر بالجامع مجاز»، يقول عنه الطيبي: «وهو يحتمل وجهين أحدهما: أن يكون إسناداً مجازياً؛ لأن صاحب الأمر يجمع الناس لأمره وشأنه، فوصف بصفة من هو بسببه، وثانيهما: أن يكون استعارة مكنية». فتوح الغيب (٤١٢).

(٢) انظر: الكشف (٣٢٧/٤).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

المتسلل^(١) ليس من الإيمان في شيء. ﴿فَإِذَا أَسْتَدْتُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ﴾ ﴿لَهُمْ﴾
يعرض لهم. ﴿فَإِذَا لَمَنَ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ واستصوبت له الإذن، فوَضَّ الأمر
إليه في الإذن والمنع، إجلالاً له^(٢). ﴿وَأَسْتَغْفِرُ﴾ الله ﴿لَهُمْ﴾ على بدل الطاعة.
وفي الحديث: «من أسدى إليكم معروفاً فجازوه بمثله، فإن لم تقدرُوا، فكافئوه
بالدعاء»^(٣). وقيل: الاستغفار لهم على الإذن، فإنه ترك الأفضل؛ لأنه اشتغال
بأمر الدنيا^(٤)، ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لفرطان العباد، ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم حيث بنى^(٥)
أمرهم على اليسر، أو أرسل لهم من يستغفر لهم.

(١) في «ح»: المعلن.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٣٢٨).

(٣) أورده العراقي في: المغني عن حمل الأسفار (١/٢١٥)، والعجلوني في كشف الخفاء (٢/٢٢٥).

وعند أبي داود بلفظ: «ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه، فإن لم تجدوا فادعوا له حتى تروا

أنكم قد كافأتموه». كتاب الزكاة، باب عطية من سأل بالله (٢/١٣١) ح ١٦٧٢.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٥).

(٥) في «ح»: بنا.

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ فتصرفون

بغير إذنه توكيد لأمر الاستئذان، ولا تجعلوا دعاءكم إياه كما هو المتعارف يا

فلان يا فلان تدعونه باسمه يا محمد، بل قولوا: يا رسول الله، ويا نبي الله بألفاظ

تدلّ على التعظيم، كما خاطبه الله بها ﴿يَتَأْتِيَهَا الرَّسُولُ﴾^(١)، ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾^(٢)،

﴿يَتَأْتِيهَا الْمُرْسَلُ﴾^(٣)، ﴿يَتَأْتِيهَا الْمُدَّتِرُ﴾^(٤) لم يخاطب الله نبياً من الأنبياء إلا باسمه

العَلَمُ ﴿يَنْسُوحُ﴾^(٥)، ﴿يَتَأْتِيهِمْ﴾^(٦)، ﴿يَمُوسَى﴾^(٧)، إلا هذا المختار، فإنه لك

يخاطبه إلا بتلك الألقاب الشريفة، أو لا تجعلوا دعاء الرسول واستغفاره لكم

(١) بعض الآية (٤١، ٦٧) من سورة المائدة.

(٢) بعض الآية (٦٤، ٦٥، ٧٠) من سورة الأنفال، وغيرها منه المواطن.

(٣) بعض الآية (١) من سورة المزمل.

(٤) بعض الآية (١) من سورة المدثر.

(٥) بعض الآية (٤٦، ٤٨) من سورة هود.

(٦) بعض الآية (٧٦) من سورة هود، وغيرها من المواطن.

(٧) بعض الآية (١٤٤) من سورة الأعراف، وغيرها من المواطن.

مثل دعاء بعضكم لبعض والاستغفار له؛ فإنه مستجاب حتماً^(١). ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ قليلاً مثل «تدرج» و«تدخل»، مصدر لاوذ^(٢) الرجل إذا تستر بغيره، أدخل «قد» على العلم تحقيقاً وتوكيداً لثبوته، [ليكون]^(٣) ذريعة إلى تحقق الوعيد^(٤). ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ يعرضون عن طاعته، فيشمل الأمر الجامع [وغيره. وعن]^(٥) الأخفش^(٦) أن «عن» صلة^(٧). وقيل:

(١) قاله ابن عباس. انظر: جامع البيان (١٧٨/١٨)، والكشاف (٣٢٨/٤)، والتفسير الكبير (٤٠/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣٢٢/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٥).

(٢) في «ح»: لاذ.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٥٦/٤)، وتهذيب اللغة (٢٩٢/١٢)، مادة «سل»، ومشكل إعراب القرآن (٥١٨/٢)، والبيان (٢٠١/٢)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٧٩/٢)، والجامع لأحكام القرآن (٣٢٢/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٥)، والبحر المحيط (٤٤٧/٨).

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) الأخفش: سعيد بن مسعدة المجاشعي مولا هم، البصري، أبو الحسن، نحوي، عالم باللغة والأدب، أخذ العربية عن سيويه، وزاد في العروض بحر الخبب، فأصبحت ستة عشر بحراً، مات سنة ٢١٥هـ، من كتبه: «معاني القرآن» مطبوع، والاشتقاق، والقوافي وغيرها.

انظر: وفيات الأعيان (٣٨٠/٢)، وسير أعلام النبلاء (٢٠٦/١٠).

(٧) لم أعره عليه في معاني القرآن. وانظر: المسألة في: معالم التنزيل (٣٥٩/٣)، والبحر المحيط (٤٧٧/٦)، ومغني اللبيب (١١٦/٢)، والدر المصون (٤٥٠/٨).

بمعنى بعد كقوله: ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾^(١). وقيل: يخالفون عن أمره، أي: يصدّون [عنه المؤمنين]^(٢)، فحذف المفعول؛ لعدم تعلق المقصود به^(٣).

﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ في الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ. ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ﴾ [في الآخرة]^(٤)، ظاهر الآية أن الأمر للوجوب عند عدم الصارف^(٥).

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً. ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ

عَلَيْهِ﴾ الخطاب للمنافقين، أو عامٌ لهم ولغيرهم^(٦). ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ﴾

(١) بعض الآية (١٩) من سورة الانشقاق. وانظر: الجامع لأحكام القرآن (٣٢٣/١٢)، ومغني اللبيب (١٤٨/١)، والبيان في إعراب القرآن (١٢٧٩/٢)، وقال العكيري: «والصحيح أنها على باهما، وهي صفة، أي: طبقاً حاصلاً عن طبق، أي: حالاً عن حال.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: الكشف (٣٢٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٥).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٣٢٢/١٢، ٣٢٣)، وأنوار التنزيل (٤٧٥).

(٦) انظر: الكشف (٣٢٩/٤).

المنافقون للجزاء التفاتاً على الأول^(١). ﴿فَيُنِذِرُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ بالتوبيخ والمجازات^(٢). ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ افتتح السورة بقوله ﴿وَأَنزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ﴾ وختمها بقوله ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ إشارة إلى أن المنتفع بتلك الآيات المؤمن الذي سلم كله إلى صاحب الشريعة، لا يقدم دون إشارته ولا يحجم^(٣). وقد أورد بعض كبار المشايخ^(٤) هذه [الآيات]^(٥) في بحث آداب المريد مع الشيخ^(٦).
تمت السورة والحمد لله على ما أنعم.

* * * *

(١) انظر: الكشف (٤/٣٢٩).

(٢) كذا في النسخ، والصواب: المجازاة بالتاء المربوطة.

انظر: القاموس المحيط (١٦٤٠)، مادة «جزى»، والمفرد العلم في رسم القلم (١٧١).

(٣) انظر: الكشف على الكشف (٣٦٣/ب).

(٤) في هامش «ص»: «أوردها السهروردي في العوارف — قدس الله روحه —».

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) انظر: عوارف المعارف (٧٩، ١٩٣)، والكشف على الكشف (٣٦٣/ب، ٤٦٤/أ).

وقد أوردها في الباب الثاني عشر في شرح خرقة الصوفية، وليس كما ذكر المصنف. ويريد بالمشايخ: مشايخ التصوف.

تفسير
سورة الفرقان

«سورة الفرقان»

مكية وهي سبعون وسبع آيات^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (١)
 الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ
 كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا (٢) وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
 وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا (٣) وَقَالَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا إِن هَذَا إِلَّا آفَاكُ أَفْتَرَنَاهُ وَآعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخِرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلُمًا وَزُورًا
 (٤) وَقَالُوا أَأَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكُتِّبَهَا فِيهِ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٥)
 قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٦) ﴿١-٦﴾

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ تعالى وتزايد خير من هذا فعله،
 أصله من برك البعير إذا ألقى بركه، وهو الصدر، فيه معنى اللزوم، ومنه
 البروكاء لمكان الحرب، والبركة لمحبس^(٢) الماء^(٣). ولما كان القرآن الكريم خيره
 ومنافعه لا تُحصى، وهو أصل الشريعة الدائمة إلى انقراض الزمان وصف به من
 نزلّه، ولا يوصف به غيره تعالى^(٤)، ولا يتصرف فيه. والفرقان علم للقرآن؛ لأنه

(١) انظر: معالم التنزيل (٣/٣٦٠)، والمحرق الوجيز (٥/١٢)، وزاد المسير (٦/٦٦).

(٢) في «ح»: مجلس.

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٥٧)، والصحاح (٤/١٥٧٤، ١٥٧٥)، مادة «برك»،

والمفردات (١١٩-١٢٠)، مادة «برك»، وفتوح الغيب (٤١٨).

(٤) في «ق»: تعالى.

يُفرِّق بين الحقِّ والباطل، أو لأنه مفصول بعضه عن بعض بحسب الأحكام، أو في النزول منجماً^(١). ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ أي: العبد^(٢) والقرآن^(٣)، والثاني أوجه؛ لقولهم بعده ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٤) ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بدل من الموصول الأول؛ لأن قوله «ليكون» تعليل للصلة من تتمتها، أو مدح

(١) أي مفرقاً حسب الحوادث، قال تعالى: ﴿وَقَرَأْنَا مَا فَرَّقْنَاهُ لِقِرَآءَةٍ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّهِ وَنَزَّلْنَاهُ

نَزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦]. انظر: الكشاف (٣٣٠/٤)، والجامع لأحكام القرآن

(٢/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٧٥)، وفتوح الغيب (٤١٨، ٤١٩).

(٢) قاله قتادة، وابن زيد.

انظر: النكت والعيون (١٣١/٤)، وزاد المسير (٧٢/٦)، ونسب القول للجمهور.

(٣) قاله ابن عيسى. انظر: النكت والعيون (١٣١/٤)، وزاد المسير (٧٢/٦).

(٤) بعض الآية (٥). وانظر: معالم التنزيل (٣٦٠/٣)، والكشاف (٣٣٠/٤)، والبحر الحيط

(٤٨٠/٦). وخالف بعض المفسرين اختيار المصنّف واختاروا القول الأول، منهم الرازي حيث

قال: «وقول من قول: إنه راجع إلى الفرقان فبعيد، وإذا وصف به القرآن فهو مجاز، وحمل الكلام

على الحقيقة إذا أمكن هو الواجب». التفسير الكبير (٤٥/٢٤). والقرطبي وقال: «ليكون للعالمين

نذيراً» اسم (يكون)، مضمّر يعود على (عبده)، وهو أولى؛ لأنه أقرب إليه، ويجوز أن يعود على

(الفرقان). الجامع لأحكام القرآن (٢/١٣).

مرفوع، أو منصوب^(١). ﴿وَلَمْ يَنْخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ كما توهمه أهل الضلال. ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أَوْجَدَهُ مُرَاعَى فِيهِ التَّسْوِيَةِ^(٢).

﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ هِيَاءُ لِمَا نِيَطُ بِهِ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالْمُلْكَاتِ، وَإِنْ شِئْتَ فَتَأَمَّلْ فِي الْإِنْسَانِ لِمَا كَانَ مَكْلَفًا بِمَعْرِفَةِ الصَّانِعِ وَالْقِيَامِ بِعِبَادَتِهِ كَيْفَ أَفَاضَ^(٣) عَلَيْهِ الْقُوَى الدِّرَاقَةَ، وَالنُّطْقَ لِلْإِفْهَامِ^(٤). وَقِيلَ: قَدَرَهُ لِلْبَقَاءِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى^(٥). ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ الْيَهُودُ، وَالنَّصَارِيُّ، وَالْمَشْرُكُونَ، وَالْمَجُوسُ. لِمَا بَيَّنَّ أَنَّهُ تَفَرَّدَ بِالْأُلُوهِيَةِ، أَخَذَ فِي مِثَالٍ مِنْ ضَلَّ عَنْ السَّبِيلِ، وَاتَّخَذَ لَهُ شَرِيكًا. ﴿لَا يَخْلُقُونَ﴾ لَهُ، ﴿شَيْئًا﴾ قَطُّ^(٦)، ﴿وَهُمْ يَخْلُقُونَ﴾ مَخْلُوقُونَ، وَإِثَارَ الْمُضَارَعِ لاسْتِحْضَارِ تِلْكَ الْحَالَةِ. ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ دَفَعَ ضَرًّا وَلَا جَلْبَ نَفْعٍ، قَدَّمَ دَفْعَ الضَّرِّ؛ لِأَنَّهُ أَهَمُّ، وَعَكَسَ فِي قَوْلِهِ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ

(١) انظر: الكشاف (٣٣١/٤)، والبيان (٩٨٠/٢)، والدر المصون (٤٥٣/٨، ٤٥٤).

(٢) انظر: الكشاف (٣٣١/٤)، والتفسير الكبير (٤٧/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٦).

(٣) في «ح»: فاض.

(٤) انظر: الكشاف (٣٣١/٤)، والتفسير الكبير (٤٧/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٦).

(٥) انظر: الكشاف (٣٣١/٤)، وزاد المسير (٧٢/٦).

(٦) قَطُّ: ظَرْفُ زَمَانٍ مَخْتَصٍّ بِالنَّفْيِ لِاسْتِغْرَاقِ الْمَاضِي، وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ قَطَطْتَهُ، أَيْ: قَطَعْتَهُ.

انظر: مغني اللبيب (١٧٥/١)، ولسان العرب (٣٦٧٢/٦)، مادة «قط»، والمعجم الوسيط

(٧٤٥/٢)، مادة «قط».

دُوبِ اللَّهُ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ^(١)؛ لأن غرض العبد من عبادته هو النفع^(٢). ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾ وإذا لم يقدرُوا على دفع الضرر عن أنفسهم وجلب النفع لها، فهم عن هذه الأمور بمعزل، ولا يصلح للألوهية إلا مَنْ هذا شأنه وأفعاله، وقد روعي الأقرب فالأقرب في الترتيب^(٣). ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ﴾ كذبٌ مصروف عن وجهه، أثر المظهر إشارة إلى أن الباعث على هذا القول هو الكفر^(٤)، ﴿أَفْتَرَيْنَاهُ﴾ اخترعه قصداً، ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخِرُونَ﴾ أرادوا العدّاس^(٥) مولى الحويطب^(٦) بن عبد العزّى، ويساراً^(٧)

(١) بعض الآية (٥٥) من نفس السورة.

(٢) انظر: درّة التنزيل وغرّة التأويل (٣٢٧).

(٣) انظر: الكشف (٣٣١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٦).

(٤) انظر: نظم الدرر (٣٣٨/١٣).

(٥) العدّاس: أصله من نينوى، لقي النبي ﷺ عندما انصرف من الطائف وأسلم، كان عبداً لعتبة ابن ربيعة، وقيل لشيبة بن ربيعة.

انظر: تكملة الإكمال (١٣٦/٤)، والإصابة (٤٦٧/٤).

(٦) في الأصل: الحويطب.

(٧) يسار: لم أجد له ترجمة. وقد ذكر البخاري طائفة من اسمه يسار، ولم يذكر أحدهم بكونه مولى

العلاء الحضرمي. انظر: التاريخ الكبير (٨/٤١٩—٤٢٢).

مولى العلاء بن الحضرمي^(١)، وأبا فكيهة الرومي^(٢). أو قوماً آخرين^(٣) من الذين قرأوا قصائص الأمم الدارجة^(٤).

﴿فَقَدْ جَاءَ وَظُلُمًا وَزُورًا﴾ حيث جعلوا الكلام المعجز مفترىً وزوراً، حيث نسبوا الآتي به إلى الزور. ﴿وَقَالُوا أَأَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: ما أتى به جمع أسطورة، كأحاديث جمع أحدثه، كانوا حيارى في أمرهم، تارة يقولون سحر، وتارة سحر، وأخرى مفترى وأساطير الأولين، وهكذا شأن المبطل لا يستقر على حال^(٥). ﴿أَكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أراد كَتَبَهَا لنفسه فهي تُلقى عليه طرفي النهار وهو يكتبها، أو قد كتبها فهي في كتابٍ عنده، يلقي إليه

(١) العلاء بن الحضرمي: العلاء بن عبد الله الحضرمي، صحابي، وُلد العلاء بمكة ونشأ بها، ولّاه رسول الله ﷺ البحرين، وكتب له كتاباً فيه فرائض الصدقة، وولّاه عمر رضي الله عنه البصرة، فمات في الطريق إليها عام ٢١هـ. انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١/٣٤١).

(٢) أبو فكيهة الرومي: اسمه: أفلح، وقيل يسار، كان عبداً لصفوان بن أمية، أسلم مع بلال الحبشي، واشتراه أبو بكر الصديق فأعتقه. انظر: الكامل في التاريخ (٢/٤٦).

(٣) انظر: الكشف (٤/٣٣١)، وزاد المسير (٦/٧٢، ٧٣)، وأنوار التنزيل (٤٧٦).

(٤) في «ق»: آخرون.

(٥) قصائص الأمم الدارجة:

جمع قصيصة، وهي القصّة، أي: الخبر والأمر.

والدارجة: مأخوذة من دَرَج، أي: انقرضت ولم تبق لها بقية، والمقصود: قصص الأمم المنقر انظر:

القاموس المحيط (٨٠٩)، مادة «قصّ»، (٢٤٠)، مادة «درج»، وتاج العروس (٤/٤٢٢)، مادة

«قصّ»، والمعجم الوسيط (١/٢٧٧)، مادة «درج».

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٥٨)، والكشاف (٤/٣٣٢)، وأنوار التنزيل (١٧٢).

طرفي النهار للحفظ^(١). ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ﴿مُشْتَمِلًا عَلَى الْمَغِيَّاتِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا غَيْرُهُ مِمَّا خَلَا عَنْهُ كِتَابُ الْأَنْبِيَاءِ، فَكَيْفَ يَكُونُ أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ أَوْ مُخْتَلَقًا^(٢). ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [ولذلك أنزله إليك وأرسلك به نذيرًا، أو لكونه غفوراً رحيماً]^(٣) لم يعاجلهم بالعذاب مع استحقاقهم له^(٤).

قال تعالى: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۖ﴾ ﴿٧﴾ أَوْ يُنْفِثَ إِلَيْهِ كَذِبٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۖ﴾ ﴿٨﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۖ﴾ ﴿٩﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۖ﴾ ﴿١٠﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۖ﴾ ﴿١١﴾ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّطًا وَزَفِيرًا ۖ﴾ ﴿١٢﴾ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۖ﴾ ﴿١٣﴾ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۖ﴾ ﴿١٤﴾ [١٤-١٥].

(١) هذا القول من جملة كذبهم عليه — ﷺ —، ومن المعلوم أنه كان أُمِّيًّا لَا يَكْتُبُ، ولفظ: اكتب على «افتعل» يشعر بالتكلف. انظر: الشفا للقاضي عياض (١/٥٠٧-٥١٠)، والكشاف (٤/٣٣٢)، وأنوار التنزيل (٤٧٦)، والبحر المحيط (٦/٤٨٢).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٦).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٦)، وفتوح الغيب (٤٢٧).

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ ﴾ اتفقت المصاحف على فصل اللام، والوجه فيه أن اللام الجارة كلمة مستقلة، فنبهوا على ذلك في مواضع^(١). ﴿يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمَشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ كسائر الناس، وهذه شبهة واهية ذكروها في مواضع بعبارات مختلفة، ردّها الله تعالى بأنواع الأجوبة القاطعة منها ما سيأتي عن قريب: قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾^(٢)، ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾ يتعاونان على الإنذار ويكون مصداقاً له. ﴿أَوْ يُنْفَخِ إِلَيْهِ كَنْزٌ﴾ يستغني به عنه السعي في الأسواق والتردد [في]^(٣) طلب المعاش^(٤). ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ

(١) قال الناظم: فصل:

فما هؤلاء فاقطعا مال الذين مال هذا الأربعا. يشير إلى أربعة مواضع هي:

١- ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ﴾ بعض الآية (٧٨) من سورة النساء.

٢- ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ﴾ بعض الآية (٤٩) من سورة الكهف.

٣- ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ﴾ بعض الآية (٧) من هذه السورة.

٤- ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعض الآية (٣٦) من سورة المعارج.

انظر: التيسير (٦١)، والنشر (١٤٦/٢)، ولطائف البيان في رسم القرآن (٧٧/٢).

(٢) بعض الآية (٢٠) من هذه السورة.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) انظر: الكشاف (٣٣٤/٤).

جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴿١﴾ أَقَلُّ الْأَحْوَالِ أَنْ يَكُونَ لَهُ قُوَّةٌ يَكُونُ قِيَاماً لَبَدْنِهِ فَضْلاً
عن الكنز.

﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ﴾ وَضِعَ الظَّالِمُونَ^(١) موضع الضمير تسجيلاً
عليهم بأنهم ظالمون في مقالتهم^(٢)، ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ أُصِيبَ
بالسحر ولا يدري ما يقول.

﴿أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ﴾ الأقوال الغريبة التي يضرب بها
المثل لفرط بعدها عن حالك ورفعة محللك عن الاتصاف بها، ﴿فَضَلُّوا﴾ في تلك
المقالات ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً﴾ إلى شيء يستقرون عليه، أو فضلوا عن
طريق الحق، فهم يخبطون خبط عشواء^(٣).

يقول القرطبي: «دخول الأسواق مباح للتجارة وطلب المعاش، وكان السَّكَّانُ يدخلها لحاجته،
ولتذكرة الخلق بأمر الله ودعوته، ويعرض نفسه فيها على القبائل، لعل الله أن يرجع بهم إلى الحق».
الجامع لأحكام القرآن (٥/١٣).

(١) في «ح»: الظالمين.

(٢) انظر: الكشف (٣٣٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٧).

(٣) انظر: الكشف (٣٣٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٧).

وخبط عشواء: ما يأتيه المراء بجهالة وبغير تبصّر وإدراك. ويطلق في الأصل على الناقة التي
في بصرها ضعف، فهي تخبط لا تتوقى شيئاً.

انظر: الصحاح (١١٢١/٣)، مادة «خبط»، والمعجم الوسيط (٢١٦/١)، مادة «خبط».

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ﴾ الذي ذكره من الكنز والجنة [في الدنيا]^(١). ﴿ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ كما دعوك في الآخرة.

﴿ وَجَعَلَ لَكَ قُصُورًا ﴾ وإشاره «إِنْ» للدلالة على عدم وقوع ذلك في الدنيا، وأنها ليست محللاً له؛ لسرعة الانتقال منها. قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر «ويجعل» بالرفع عطفاً على «جعل»؛ لأن الشرط إذا وقع ماضياً جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله:

وإن أتاه خليلٌ يوم مسغبةٍ يقول لا غائب مالي ولا حرم^{(٢)(٣)}
واستئنافاً على معنى وهو يجعل لك في الآخرة قصوراً. والأول أوجه^(٤).

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ﴾ عطفٌ على ما حكى عنهم من قولهم: ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ ﴾^(٥) إضرابٌ إلى ما هو أطم، فإن ذلك تكذيب الرسول، وهذا تكذيبه تعالى^(٦). أو متصلٌ بقوله ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ﴾ إنكار منهم لذلك على أبلغ وجه. فإن من كذب بها كيف

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) في «ح»: حرم.

(٣) البيت من بحر البسيط، وقائله: زهير بن أبي سلمى في مدح هرم بن سنان.

(٤) وقرأ الباقون بالجرم. انظر: معاني القرآن للفرء (٢/٢٦٣)، والسبعة (٤٦٢)، والحجة لأبي علي الفارسي (٥/٣٣٦، ٣٣٧)، والتيسير (١٦٣)، والكشاف (٤/٣٣٥)، والموضح (٢/٩٢٦)، وأنوار التنزيل (٤٧٧)، والبحر المحيط (٦/٤٨٤)، والدر المصون (٨/٤٥٩، ٤٦٠)، والنشر (٢/٣٣٣).

(٥) بعض الآية (٧) من سورة الفرقان.

(٦) في «ق»: تعالى.

يُصَدَّقُ هذا الخبر. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ النار الشديدة الاستعار^(١). وعن الحسن أنه من أسماء جهنم^(٢)، فصرفه إمّا لاعتبار المكان، أو ليوافق الفواصل، كما في: ﴿سَلْسِلًا وَأَغْلَلًا﴾^(٣) ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ روى أن النار تتراءى لهم من مسيرة مائة عام ولها تغيظ وزفير^(٤). قيل: شبه صوت غليانها بصوت التغيظ وزفيره، والحق أنه على الحقيقة^(٥). وقد روى البخاري أنه ﷺ قال: «إن النار اشتكت إلى ربها فقالت: يارب أكل بعضي بعضها^(٦)»، فأذن لها بنفسين، نفس في الصيف، ونفس في الشتاء، فهو أشد ما تجدونه من الحر، وأشد ما تجدونه من البرد^(٧). ولما كان الحق أن البنية

(١) انظر: الكشاف (٣٣٥/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٧).

(٢) انظر: الكشاف (٣٣٥/٤)، والبحر المحيط (٤٨٥/٦).

(٣) بعض الآية (٤) من سورة الإنسان.

(٤) قاله السدي. انظر: زاد المسير (٧٥/٦).

(٥) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٦٣/٢)، والكشاف (٣٥٣/٤)، وزاد المسير (٧٥/٦)، والجامع

لأحكام القرآن (٧/١٣).

(٦) في «ق»: بعضاً.

(٧) أخرجه البخاري، في كتاب بدء الخلق، باب صفة النار وأنها مخلوقة (٤٣٥/٢) ح ٣٢٦٠،

وفي كتاب مواقيت الصلاة، باب الإبراد بالظهر في شدة الحر (١٨٦/١) ح ٥٣٧، وفي

الروايتين ورد في آخر الحديث: «من الزمهرير»، وفيما سبق دلالة على خلق النار وأنها موجودة

الآن، وهو قول الجمهور. انظر: فتح الباري (٣٣٣/٦).

ليست بشرط في الحياة^(١)، فله أن يخلق في أي شيء كان^(٢). ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا﴾ كما يلقي الحجر عن ابن عباس^(٣) رضي الله عنه: يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح؛ ليشتد عليهم الكرب^(٤). ﴿مُقَرَّرَيْنِ﴾ حال كونهم مقرنين في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم. وقيل: يقرن كل إنسان مع شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الأصفاد^(٥).

وقد يستشكل بعض الناس هذا النص عن كيفية كون نفس النار مرة حراً ومرة برداً. والجواب: أن نصوص الشرع التي تخبر عن أمور الغيب لا مجال للعقول في النظر في كيفيةها، فالصواب هو إمرارها كما جاءت بلا خوض في الكيف.

انظر: الانتصاف لابن المنير (٣٣٥/٤)، وفتوح الغيب للطبري (٧٣٤).

(١) في الأصل، «ح»: الحياة.

(٢) وخالف المعتزلة في هذه المسألة. انظر: التفسير الكبير (٥٥/٢٤ — ٥٦)، وأنوار التنزيل (٤٧٧)، وفتوح الغيب (٤٣٣)، وروح المعاني (٢٤٣/١٨).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) انظر: معالم التنزيل (٣٦٣/٣)، والكشاف (٣٣٦/٤)، وزاد المسير (٧٥/٦)، والتفسير الكبير (٥٦/٢٤)، والبحر المحيط (٤٨٥/٦).

والزج: الحديد التي تركب في أسفل الرمح، والجمع: أزجاج وأزجة.

انظر: القاموس المحيط (٢٤٤) مادة «زج».

(٥) انظر: الكشاف (٣٣٦/٤)، والتفسير الكبير (٥٦/٢٤)، والسجام لأحكام القرآن (٨/١٣)، والبحر المحيط (٤٨٥/٦).

﴿دَعُوا هَٰذَا ثُبُورًا﴾ هلاكاً يقولون: واثبورا، تعالى^(١) هذا أو انك^(٢).
 ﴿لَا نَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا﴾ يقال لهم، أو هم أحقَاء بذلك القول.
 ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ لعدم انقطاع العذاب، أو لتكثر أنواعه^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ كانت
 لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَتْ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولا
 ﴿١٦﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ۖ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي
 هَٰؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ
 مِنْ أَوْلِيَآءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ
 كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ
 نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾ [١٥-١٩].

﴿قُلْ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ الذين اتقوا
 الشرك^(٤)؛ لأنه قوبلوا بالمشركين المكذبين، والاستفهام للتقريع والتفصيل على
 وجه التهكم، كما يقول من يضرب عبده؛ لمخالفة أمره: هذا أطيب أم ذلك^(٥).
 ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا﴾ أي: تكون، والتعبير بالماضي؛ لجعل المتقرب

(١) في الأصل «ح»، «ص»: تعالى، وفي «ق»: تعالى، والصواب: تعالى، اسم فعل.

(٢) انظر: الكشاف (٣٣٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٧)، وفي البحر المحيط (٤٨٥/٦).

(٣) انظر: الكشاف (٣٣٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٧).

(٤) في «ق»: الشرط.

(٥) انظر: التفسير الكبير (٥٧/٢٤).

كالواقع، وإنما ذكر المصير مع الجزاء كما في قوله: ﴿نِعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾^(١)، وقوله: ﴿يَسْكُ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾^(٢)؛ لأن لذة النعيم لا تكمل إلا إذا انضم إليه طيب المنزل^(٣). ﴿هُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ كل ما يتمنونه. فإن قلت: الجزاء على قدر الأعمال فكيف يكون أدنى المؤمنين في مثل أعلاهم، وقد روى ابن عباس رضي الله عنه أن في الجنة مائة درجة بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام^(٤). قلت: أدنى المؤمنين إذا كان له مثل تلك الدنيا عشر مرات فرضي بذلك ولا يشتهي زيادة على ما هو فيه^(٥). ﴿خَالِدِينَ﴾ حال من فاعل ما يشاؤون.

(١) بعض الآية (٣١) من سورة الكهف.

(٢) بعض الآية (٢٩) من سورة الكهف.

(٣) انظر: الكشف (٣٣٦/٤)، والبحر المحيط (٤٨٦/٦).

(٤) لم أجد هذا الأثر عن ابن عباس، وقد جاء في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام». أخرجه الطبراني في الأوسط (٥٢/٦) ح ٥٧٦٥، وانظر: العظمة (١٠٧٠/٣) ح ٥٧٥، ومجمع الزوائد (٤١٩/١٠)، وتحفة الأحوذى (١٩٩/٧)، وورد موقوفاً عن ابن عمر، وعن عبادة بن الصامت، كما أخرجه الديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب (٨٢/١)، (١١٤/٢).

(٥) أخرج البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما حديثاً عن آخر أهل الجنة دخولاً، وفيه:

﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾ موعوداً حقيقياً أن يسأل ويطلب أو يسأله الناس في دعائهم^(١) ﴿رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾^(٢)، أو الملائكة ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ﴾^(٣) ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ أي: الكفرة؛ لأن ذكر المتقين استطراد لإظهار مقام الفريقين على وجه التقابل. وقرأ ابن كثير، وحفص بالياء^(٤) على أن الفاعل ضمير «ربك»، والباقون بالنون التفاتاً^(٥) ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بكل معبود سواه، واستعمال «ما» في العقلاء؛ إما لكون وضعه على العموم، أو لإرادة الوصف كقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾^(٦) أو تغليياً، أو تنزيلاً للعقلاء في مقام الألوهية منزلة^(٧) غيرهم^(٨).

«... فيقول اذهب فادخل الجنة، فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها، أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا... الخ الحديث».

انظر: صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار (٢٠٣/٤) ح ٦٥٧١.

(١) انظر: التفسير الكبير (٦٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٧).

(٢) بعض الآية (١٩٤) من سورة آل عمران.

(٣) بعض الآية (٨) من سورة غافر.

(٤) في «ح»: بالتاء.

(٥) انظر: السبعة (٤٦٢ — ٤٦٣)، والتيسير (١٦٣)، والموضح (٩٢٦/٢)، والنشر (٣٣٣/٢).

(٦) الآية (٥) من سورة الشمس.

(٧) في «ح»: مقام.

(٨) انظر: الكشاف (٣٣٧/٤)، والتفسير الكبير (٦١/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨).

﴿فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ سؤال تقرير وتوبيخ للعبدة حتى إذا أجاب المعبودون بما أجابوا تزداد بذلك حسرتهم، ويفضحون على رؤوس الأشهاد، وتقديم المسند؛ لكون الفعل واقعاً بلا ريب، وإنما الكلام في الفاعل^(١). قرأ ابن عامر فيقول بالياء^(٢). ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾ إبعاد له عن الإنذار، أو تعجب من نسبة الإضلال إليهم؛ لأنهم إما ملائكة أو أنبياء معصومون، أو جماداً^(٣) لا حياة^(٤) لها^(٥). ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ ما يليق بنا أن نتولى أحداً دونك، فكيف نأمر^(٦) أحداً بأن يتولانا دونك^(٧). ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَعَابَاءَهُمْ﴾ بأنواع النعم. ﴿حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ﴾ حتى تسبب ذلك التفضل الذي كان حقه الشكر لنسيان^(٨) ذكرك بالتوحيد

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٨)، والبحر المحيط (٤٨٨/٦).

(٢) الصواب: أن قراءة ابن عامر بالنون، وقرأ الباقر بالياء. انظر: السبعة (٤٦٣)، والحجة لأبي علي

الفارسي (٣٣٨/٥)، والتيسير (١٦٣)، والموضح (٩٢٦/٢)، والنشر (٣٣٣/٢).

(٣) في «ح»: جماد.

(٤) في «ح»: الأصل: حيوة.

(٥) انظر: الكشف (٣٣٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨).

(٦) في «ق»: تأمر.

(٧) انظر: الكشف (٣٣٩/٤).

(٨) في «ح»: للسان، وفي «ص»: لتبيان.

والتدبر في آلائك وآياتك^(١)، وكان حق الكلام بل أضللتهم بإضافة النعم عليهم، ولكن عبروا عن اللازم بالملزوم تأديباً^(٢).

﴿وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ هالكين في قضائك السابق، جمع «بور» كـ «هود وهاید»، أو مصدر وصف به^(٣). ﴿فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ﴾ أيها العبد، التفت إليهم كفاحاً بالتوبيخ والتفريع^(٤). ﴿يَمَا نَقُولُونَ﴾ أي: في قولكم أنهم آلهة، أو هؤلاء أضلونا، ويجوز أن يكون الجار والمجرور بدل اشتغال؛ لأن كذبت وكذبت به واحد معنى^(٥). ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا﴾ دفعاً للعذاب عنكم بعد ما كذبوكم، أو ميله من صَرَف إذا احتال^(٦)، وقرأ حفص بالتاء خطاباً للعبد، والغيبة أبلغ تبكيتاً؛ لاستلزامه تعجيز من ادعوا الاستطاعة فيه^(٧).

(١) في «ح»: أبابك.

(٢) انظر: التفسير الكبير (٦٣/٢٤)، والبحر المحيط (٤٨٩/٦).

(٣) انظر: معاني القرآن للنحاس (١٤/٥)، والكشاف (٣٣٩/٤)، والجامع لأحكام القرآن

(١١/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٧٨)، والبحر المحيط (٤٨٩/٦)، والدر المصون (٤٦٦/٨).

(٤) انظر: البحر المحيط (٤٨٩/٦).

(٥) معنى: ساقطة من «ح»

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٨)، وفتوح الغيب (٤٤٦).

(٧) انظر: الكشاف (٣٤٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨).

(٨) انظر: السبعة (٤٦٣)، والتيسير (١٦٣)، والموضح (٩٢٨/٢)، والنشر (٣٣٣/٢ — ٣٣٤).

﴿وَلَا نَصْرًا﴾ ولا إعانة لما أنتم فيه. ﴿وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ﴾ أيها المشركون. ﴿نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ أصل الكلام نذيقهم أو نذيقكم، وُضع «ومن يظلم» موضع الضمير، وقيل: الخطاب لفرق المكلفين^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملكية أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوًا كبيرًا ﴿٢١﴾ يوم يرون الملكية لآبشري يومئذ للمجرمين ويقولون حجراً محجوراً ﴿٢٢﴾ وقدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثورًا ﴿٢٣﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾ [٢٤-٢٠].

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ جواب عن شبههم، ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾^(٢)، والجملة بعد «إلا» صفة محذوف أي: أحد، كقوله: ﴿وَمَا مِمَّا إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾^(٣) أي: أحد^(٤).

(١) انظر: الكشف (٣٤٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨). واختار أبو حيان القول بعموم الخطاب،

وقال: «﴿وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ﴾ الظاهر أنه عام». انظر: البحر المحيط (٤٩٠/٦)، وفتوح الغيب (٤٤٧).

(٢) بعض الآية (٧).

(٣) الآية (١٦٤) من سورة الصفات.

(٤) انظر: معاني القرآن للزجاج (٦٢/٤)، والكشاف (٣٤٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨)، والدر المصون (٤٦٨/٨).

﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ محنة وابتلاء. ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ ﴿ث﴾
 على الصبر بعد بيان موجهه كقوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾^(١) بعد تحريم الخمر، وقيل:
 علّة للجعل، أي: لنعلم أيكم يصبر، كقوله: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيَكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(٢).
 ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ أي: بمن يصبر وبمن لا يصبر، أو بمن يصلح
 للرسالة والاصطفاء^(٣). ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ جزاءنا على الأعمال
 الصالحة ورؤيتنا أو عقابنا بلغة تهامة^(٤)، على أن الرجاء بمعنى: الخوف^(٥).

(١) بعض الآية (٩١) من سورة المائدة.

(٢) بعض الآية (٢) من سورة الملك. وانظر: الجامع لأحكام القرآن (١٩/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٧٨).

(٣) وفي المسألة أقوال أخرى، أوردها الرازي ثم اختار العموم، وقال: «والأولى حمل الآية على الكل؛ لأن بين الجميع قدراً مشتركاً». التفسير الكبير (٦٦/٢٤)، وانظر: المحرر الوجيز (١٥/١٢)، وزاد المسير (٨٠/٦ — ٨١)، والبحر المحيط (٤٩١/٦).

(٤) تهامة: بكسر التاء، وهي اسم لما انخفض من الأرض غرب جبال السراة، وتبدأ من اليمن إلى أطراف بادية الشام، وتنتهي تهامة؛ لتغير هوائها، من قم الدهن إذا تغير. انظر: معجم ما استعجم (١٣/١)، والروض المعطار (١٤١، ١٦٤).

(٥) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٦٥/٢)، ومعالم التنزيل (٣٦٥/٣)، والكشاف (٣٤١/٤). والقول بأن الرجاء بمعنى: الخوف فيه نظر، يقول الرازي: «لا وجه لذلك؛ لأن الكلام متى أمكن حمله على الحقيقة لم يجز حمله على المجاز، ومعلوم أن من حال عبّاد الأصنام أفهم كما لا يخافون العقاب؛ لتكذيبهم بالمعاد، فكذلك لا يرجون لقاءنا ووعدنا على الطاعة من الجنة والثواب، ومعلوم أن من لا يرجو ذلك لا يخاف العقاب أيضاً، فالخوف تابع لهذا الرجاء».

﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ﴾ بالرسالة؛ لعدم اعتقادهم جواز إرسال البشر، أو يصدقون محمداً، والأول هو الوجه؛ لقولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ، نَذِيرًا﴾^(١). ﴿أَوْ نَزِّلْ رَبَّنَا﴾ فيأمرنا^(٢) وينهانا بلا واسطة ولا حجاب. ﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أضمرنا الكفر في قلوبهم وعقائدهم. ﴿وَعَتَوْا﴾ وتجاوزا الحد. ﴿عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ تجاوزاً مفراطاً، اللام جواب قسم محذوف، كأنه قيل: ما أشد استكبارهم وما أكبر عتوهم^(٣). ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ﴾ منصوب باذكر أو يعذبون، دل عليه ما بعده، أو ننزل دل عليه قولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ﴾^(٤). ﴿لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ لكل مجرم أولهم فوضع موضع الضمير؛ ليدل على علية عدم البشري^(٥). ﴿وَيَقُولُونَ حَبْرًا مَّحْجُورًا﴾ من المصادر التي هجر ذكر ناصبها، والوصف للمبالغة كـ«ليل أليل»،

التفسير الكبير (٦٧/٢٤ — ٦٨).

(١) بعض الآية (٧) من سورة الفرقان. وانظر: الكشاف (٣٤١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨).

(٢) في «ح»: فأنمرنا.

(٣) انظر: الكشاف (٣٤١/٤ — ٣٤٢)، والتفسير الكبير (٧٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٨).

(٤) انظر: التبيان (٩٨٣/٢)، والدر المصون (٤٧٠/٨).

(٥) انظر: الكشاف (٣٤٢/٤)، وفتوح الغيب (٤٥٣).

هذه كلمة كانوا يقولونها عند النوائب وشدائد النوازل في مقام الاستعاذة^(١)، والمعنى: أنهم يطلبون نزول الملائكة^(٢)، وإذا نزلت استعاذوا^(٣) من نزولها، فإنهم يلاقونهم بها يكرهون^(٤). وقيل: هو من كلام الملائكة، أي: حراماً محرماً الغفران والجنة أو البشرى^(٥)، وأصل الحجر المنع [ومنه]^(٦) قيل للعقل: الحجر؛ لأنه يمنع ارتكاب الرذائل. ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً﴾ كانوا يُسَابِقُونَ إلى المكارم من قِرَى الضيف، وفكّ العاني، وسائر أنواع البرِّ، ويحسبون أنها ذخراً لهم عند الله. ولما لم يكن لبنائهم أساس؛ إذ الأعمال بدون الإيمان كبناء بلا أُسٍّ^(٨)، ردّ الله عليهم في ذلك الحسبان أبلغ ردٍّ، بأن مثل لهم حالهم

(١) انظر: الكتاب (٣٢٦/١)، والكشاف (٣٤٢/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠/١٣ — ٢١)، والبحر المحيط (٤٩٢/٦)، والدر المصون (٤٧٣/٨ — ٤٧٤).

(٢) في الأصل: الملائكة.

(٣) في «ح»: استعاذوا.

(٤) انظر: الكشاف (٣٤٣/٤).

(٥) في «ح»: والبشرى.

(٦) قاله عطاء، ومقاتل، والضحاك. انظر: جامع البيان (٢/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٦٥/٣)، والكشاف (٣٤٣/٤)، والتفسير الكبير (٧١/٢٤).

(٧) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٨) أُسٌّ: بضمّ الهمزة وإسكان السين المشددة أصل البناء، وتجمع على إساس.

انظر: الصحاح (٩٠٣/٣)، مادة «أس».

بحال قوم خالفوا أمر سلطانهم وأغضبه غاية الإغضاب، فقدم^(١) إلى ناديمهم، وأباح^(٢) ما تحت أيديهم، وجعلها كأن لم تغن بالأمس^(٣).
والهباء ما يرى من الذرات عند دخول الشمس في الكوة شبيه الغبار^(٤).
والمنثور المُفَرَّق^(٥)، صفة هباء، أو مفعول ثالث لـ «جعلنا»، على أنه في الأصل خبر ثانٍ، أي: جعلناه جامعاً للحقارة بحيث لا يحصل منه على طائل^(٦).
﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ ذَلِكَ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ مكاناً يستقرون فيه للمحاوراة والمفاكهة مع الأصحاب كقوله: ﴿عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾^(٧) ﴿وَإَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ مكاناً للاسترواح والتمتع بالخور والأزواج^(٨).

(١) في «ح»: فعدم.

(٢) في «ح»: وأباح.

(٣) انظر: الكشاف (٣٤٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٩)، والبحر المحيط (٤٩٣/٦).

(٤) قاله علي بن أبي طالب، الحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة.

انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٦٤/٤)، ومعالم التنزيل (٣٦٥/٣)، وزاد المسير (٨٣/٦).

(٥) قاله مقاتل. انظر: زاد المسير.

(٦) انظر: الكشاف (٣٤٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٩)، والدر المصون (٤٧٤/٨، ٤٧٥).

(٧) بعض الآية (٤٧) من سورة الحجر.

(٨) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٩).

وتسميته مقيلاً على التشبيه؛ إذ لا قيلولة في الجنة، كقوله: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾^(١)، مع أن في الجنة لا ليل ولا نهار، أو المقيّل عبارة عن الزمان إشارة إلى أن مكانهم وزمانهم أحسن ما يتصوّر. والتفضيل إمّا أن يُراد به الزيادة المطلقة، أو بالإضافة إلى ما للمترفين في الدنيا، وإيثار الأحسن مع المقيّل إشارة إلى زيادة المحاسن هنا من الزخارف، والوجوه الحسان، كما يكون للملوك في الدنيا في^(٢) أماكن أنسهم^(٣).

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّمْ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾^(٤) الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا^(٥) وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا^(٦) يَتَوَلَّى لَيَتَنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا^(٧) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا^(٨) ﴿٢٩-٢٥﴾.

﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّمْ﴾ أي: تنشق بسبب طلوع الغمام منه^(٩)، قيل: هو غمام فوق السموات سُمِّكهُ مثل سُمِّك السموات، وثقله مثل ثقلها، فإذا كان يوم القيامة^(١٠) ألقاه الله على السموات فتنشق منه^(١١). قرأ الكوفيون، وأبو عمرو

(١) بعض الآية (٦٢) من سورة مريم.

(٢) في «ق»: عن.

(٣) انظر: جامع البيان (٥/١٩)، والتفسير الكبير (٧٢/٢٤، ٧٣)، وأنوار التنزيل (٤٧٩)،

والبحر المحيط (٤٩٣/٦)، وفتوح الغيب (٤٥٦، ٤٥٧)، والدر المصون (٨/٤٧٥).

(٤) انظر: الكشف (٤/٣٤٤).

(٥) في «ق»: القيمة.

(٦) انظر: الكشف (٤/٣٤٤).

بتخفيف الشين بحذف إحدى التاءين^(١). ﴿وَنَزَلَ الْمَلَكُ تَنْزِيلًا﴾ في ذلك الغمام بأيديهم صحائف الأعمال^(٢).

وقرأ^(٣) ابن كثير: نزل بزيادة النون مضارع أنزل، ونصب الملائكة^(٤)، وعليه رسم المكي، وعلى حذفه سائر الرسوم^(٥). ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ أي: الثابت له دون غيره من الملوك ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾^(٦). مبتدأ^(٧)، و«يومئذٍ» ظرفه، و«الحق» نعت، و«للمرحمن» خبره^(٨). ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ أي: يكون شاقاً [عليهم]^(٩)؛ لسقوط حجتهم.

﴿وَيَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ كل ظالم، كناية عن شدة الندامة، فإن النادم المتحسر يعرض على الأنامل^(١٠)، وجمع اليدين إشارة إلى فرطه. وعن ابن

(١) وقرأ الباقون بتشديد الشين. انظر: الحجة لأبي علي الفارسي (٣٤٠/٥، ٣٤١)، وعلل القراءات (٤٦٤/٢)، والتيسير (١٦٣)، والموضح (٩٢٩/٢).

(٢) انظر: الكشاف (٣٤٤/٤).

(٣) في «ح»: قرأ.

(٤) في الأصل، «ق»: الملائكة.

(٥) وهي قراءة الباقيين بنون واحدة. انظر: علل القراءات (٤٦٤/٢)، والتيسير (١٦٣)، والموضح (٩٢٩/٢، ٩٣٠)، والنشر (٣٤٤/٢).

(٦) بعض الآية (١٦) من سورة غافر.

(٧) في «ح»: مبتدأ.

(٨) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٥٧/٣)، والتبيان (٩٨٥/٢)، والدر المصون (٤٧٨/٨).

(٩) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(١٠) الأنامل: جمع: أنملة، وهي رؤوس الأصابع. انظر: الصحاح (١٨٣٦/٥) مادة «غل».

عباس نزلت في عقبة بن أبي معيط^(١) كان إذا قدم من سفر اتخذ طعاماً ودعا إليه الناس، فدعا من جملتهم رسول الله، فلما قدّم الطعام أبى^(٢) أن يتناوله إلا أن يشهد له بالرسالة فشهد له بذلك، وهو مضمّر الكفر، وكان صديقاً لأبي بن خلف^(٣)، فعابه أبي وقال [له]^(٤): صبأت، فقال: ما صبأت ولكن كرهت أن يرجع ولم يطعم من طعام دعوته إليه، فقال: وجهي من وجهك حرام إن وجدت محمداً فلم تبزق في وجهه ففعل ذلك^(٥)، فعلى هذا اللّام في الظالم للعهد، والحق أنه للجنس، وأن كان هو سبب النزول، إذ لا ظالم إلا هو عاص^(٦) يديه في ذلك اليوم^(٧). ﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ طريقاً إلى النجاة، أو طريقاً واحداً

(١) عقبة بن أبي معيط بن ذكوان بن أمية القرشي، كان ممن يؤذي النبي ﷺ، وحرّض قريشاً على الخروج إلى بدر، وبها قُتل كافراً، قتله عاصم بن ثابت الأنصاري صبراً.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٣٣٧/١)، والسيرة النبوية لابن هشام (٤١٦/١)، (٦١٠، ٦٤٤).

(٢) في «ق»: أبا.

(٣) أبي بن خلف بن وهب الجهمي، أحد صناديد قريش، قتل يوم أحد، رماه النبي ﷺ بحجرة فوقه عن فرسه ومات من تلك الرمية. انظر: جمهرة انساب العرب (١٥٩)، والبداية والنهاية (٣٦/٤).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) انظر: جامع البيان (٨/١٩)، والسيرة النبوية (٣٦١/١)، وأسباب النزول للواحدي (٣٨٥)، ومعالم التنزيل (٣٦٧/٣)، والكشاف (٣٤٥/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٥/١٣ — ٢٦)، وأنوار التنزيل (٤٧٩).

(٦) في «ح»: غاض.

(٧) انظر: الكشاف (٣٤٦/٤) والتفسير الكبير (٧٥/٢٤، ٧٦)، والدر المصون (٤٧٩/٨).

وقال أبو حيان: «والظاهر عموم الظالم؛ إذ اللّام فيه للجنس، قاله مجاهد، وأبو رجاء».

البحر المحيط (٤٩٥/٦).

وهو طريق الجنة، فالتنكير للإفراد شخصاً أو طريقاً من الطرق، إشارة إلى أن ما كان يسلكه لم يستحق أن يسمى طريقاً، والقصد إلى صفة السبيل أو ماهيته^(١).

﴿يَوَلِّقَ﴾ أصله الياء قلبت ألفاً كما في يا غلاماً، وأمال ألفه حيث وقع الدوري^(٢) عن أبي عمرو، وكذا حمزة، والكسائي على ما عُرِف في أصولهم^(٣). ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا﴾ فلان كناية عن عَلم المذكر، يُريدُ أيّاً إن أُريد العهد، وإن أُريد الجنس فكلّ من اتخذ خليلاً لا بدّ أن يكون له عَلم، فجعله كناية عنه^(٤). ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ﴾ ذُكر الله، أو القرآن^(٥) ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾^(٦)، أو لمة الشهادة.

والذكر بمعنى العهد؛ لأنه عهدٌ بين الله وبين عبده^(٧). ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ ولم يبق لي عذر.

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٧٩)، وفتوح الغيب (٤٦١).

(٢) الدوري: حفص بن عمر بن عبد العزيز الدوري، أبو عمر، قرأ على الكسائي، ويحيى اليزيدي، وقرأ عليه أحمد بن يزيد الحلواني، وقاسم بن عبد الوارث وغيرهما، كان شيخ الإقراء في وقته، ثقة، ثبت، ضابط، مات سنة ٢٤٦هـ.

انظر: معرفة القراء الكبار (١٩١/١)، وغاية النهاية (٢٥٥/١).

(٣) وقرأ الباقون بالفتح. انظر: السبعة (٤٦٤)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٤٣/٥)، وعلل القراءات (٤٦٥/٢)، والدر المصون (٤٨٠/٨)، والإتحاف (٣٢٩).

(٤) انظر: الكشف (٣٤٦/٤)، والبحر المحيط (٤٩٥/٦، ٤٩٦)، والدر المصون (٤٧٩/٨، ٤٨٠).

(٥) انظر: الكشف (٣٤٦/٤)، وزاد المسير (٨٧/٦)، والتفسير الكبير (٧٦/٢٤).

(٦) بعض الآية (٩) من سورة الحجر.

(٧) انظر: الكشف (٣٤٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٩).

﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَنِ خَذُولًا﴾ أَبِي لَعَبْقَةَ سَمَّاهُ شَيْطَانًا، كَأَنَّهُ^(١) مضلاً مثله، أو إبليس؛ لأنه الذي حمّله على ذلك، أو من أضلّ عن طريق الحق من الجن والإنس شيطان، حكاية كلام الظالم^(٢). أو هو^(٣) ابتداء كلام من الله تحذيراً للسامع عن الإغرار^(٤). والخذلان ضدّ النصرة.

قال تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾^(٥) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا^(٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^(٧) وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^(٨) الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ سُوءُ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا^(٩) ﴿[٣٤-٣٠].

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ يريد محمداً ﷺ ﴿يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ متروكاً غير ملتفت إليه، أو مهجوراً فيه من الهجر، بمعنى: جعلوه هذياناً، وسمّوه سحراً وأساطير الأولين. أو خلطوا هجرهم به إذا قريء لثلاً يفهمه السامعون^(١٠). ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا

(١) في «ح»: لأنه.

(٢) انظر: الكشاف (٣٤٦/٤)، والتفسير الكبير (٧٦/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٩)، والبحر المحيط (٤٩٦/٦).

(٣) في «ح»: وهو.

(٤) في «ح»: الإغرار، وفي «ق»: الاغترار.

(٥) انظر: الكشاف (٣٤٧/٤)، والتفسير الكبير (٧٧/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٧٩، ٤٨٠)، والبحر

المحيط (٤٩٦/٦). قال ابن القيم: «هجر القرآن أنواع:

أحدها: هجر سماعه، والإيمان به، والإصغاء إليه.

فِيهِ ﴿٣١﴾ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ كما جعلنا لك، أَقْبَلَ عليه بعد سماع شكواه مسلياً له بأن هذا شأن الرُّسل مع الكفار، لينالوا بذلك المثوبة العُظمى ^(٣١). ﴿وَكَفَىٰ رَبِّكَ هَادِيًا﴾ إلى طريق الانتقام [منهم] ^(٣٢). ﴿وَنَصِيرًا﴾ مَعُونًا ^(٣٣) لك عليهم، فلا تبال واصبر.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾ نَزَّلَ بمعنى أَنزَلَ؛ لقوله ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ وإلا لكان متدافعاً ^(٣٤). ﴿كَذَلِكَ﴾ جواب لهم، أي: كذلك أَنزَلَ مُفْرَقًا ^(٣٥)؛ لأن قولهم: «لولا أَنزَلَ عليه القرآن جملة» يتضمن إنكار إنزاله مفرقاً. ﴿لِنُنَبِّئَكَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ مفرقاً مُنَجِّمًا [لأنك إذا] ^(٣٦) تحدث بكل نجم من

الثاني: هجر العمل به، الوقوف عند حلاله وحرامه، وإن قرأه وآمن به.

والثالث: هجر تحكيمه والتحاكم إليه في أصول الدين وفروعه.

والرابع: هجر تدبره وتفهمه ومعرفة ما أراد المتكلم به منه.

والخامس: هجر الاستشفاء والتداوي به في جميع أمراض القلوب وأدوائها». الفوائد (٨٢).

(١) بعض الآية (٢٦) من سورة فصلت.

(٢) يقول الرازي: «إن خلق العداوة سبب لازدياد المشقة التي هي موجبة لمزيد الثواب».

التفسير الكبير (٧٨/٢٤).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) في «ح»: معاوناً.

(٥) انظر: الكشف (٣٤٧/٤).

(٦) انظر: الكشف (٣٤٧/٤).

(٧) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

نجومه قَوي قَلْبُك، وازداد ثباتُ جأشِك. ولو^(١) أنزل جملة واحدة مرّة وأفحمتهم لم يكن له ذلك الوقع ولا لك الظهور التام واطمئنان القلب، وأيضاً إذا تردد إليه جبرائيل في الوقائع إن أراد بذلك قوّة وتوالت عليه الأفراح كما يفعلهُ الملوك مع الخواصّ المقربين، يواصلونهم بالرسائل والكتب، وما قيل أنه كان أُمياً يباين حاله حال موسى، وعيسى، وداود عليهم السلام، فإنهم كانوا [قرأوا]^(٢) وكتبوا، فلو أُلقيَ إليه جملة لعجز عن حفظه^(٣)، ففيه أن مَنْ أنزله قادر على أن يجعل له القوّة على حفظه في لمحة طرف بل كان ذلك معجزة أخرى له.

﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ فصلنا بعضه عن بعض في الإنزال تفصيلاً متناسباً بين البعد^(٤) والقرب، من رتل الأسنان، وهو تباعد ما بين

(١) في «ق»: ولولا.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: الكشف (٣٤٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٠).

(٤) في الأصل: العبد.

الثنايا^(١) الرباعيين^(٢)، وقيل: رتلناه أمرنا بترتيله في القراءة لقوله: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾^(٤) ^(٥).

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ بكلامٍ هو مثل في البطلان يجادلونك به. ﴿إِلَّا جُنُنًا﴾ في مقابله ﴿يَالْحَقِّ﴾ صواباً عنه. ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ كشفنا عن المقصود، من الفسر، وهو الكشف، وصيغة التفعيل للمبالغة^(٦)، وذلك أنهم

(١) الثنايا: جمع ثنية، وهي إحدى الأسنان الأربع التي في مقدم الفم، ثنتان في الأعلى وثنان في الأسفل.

انظر: القاموس المحيط (١٦٣٦، ١٦٣٧)، مادة «ثني»، والمعجم الوسيط (١٠٢/١)، مادة «ثني».

(٢) الرباعيين كذا في النسخ كلها.

والرباعيتين: ثني رباعية، هي السن بين الثنية والناب، وهي أربع: ثنتان في الفك الأعلى، وثنان في الفك الأسفل.

انظر: القاموس المحيط (٩٢٩)، مادة «ربع»، والمعجم الوسيط (٣٢٤/١)، مادة «ربع».

(٣) انظر: الكشف (٣٤٨/٤، ٣٤٩)، وأنوار التنزيل (٤٨٠)، وفتوح الغيب (٤٦٥).

(٤) بعض الآية (٤) من سورة المزمل.

(٥) انظر: الكشف (٣٤٨/٤).

(٦) انظر: المفردات (٦٣٦)، مادة «فسر»، والكشف (٣٤٩/٤).

قاسوه بموسى، وعيسى في إنزال الكتاب^(١) جملة واحدة، وقد جهلوا ما في تنزيله مفرقاً من الحِكم^(٢).

﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ رفعٌ أو نصبٌ على الذم^(٣).
[روى البخاري]^(٤) عن أنس^(٥) أن رجلاً قال: يا رسول الله كيف يُحْشَرُ الكافر على وجهه يوم القيامة^(٦)؟، فقال: أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً أن يمشيه على وجهه يوم القيامة^(٧)؟. ﴿أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾ منزلة، ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ممن قدحوا في رسالته أي: لو علموا حالهم لعلموا أنهم شرّ

(١) في «ق»: الكتب.

(٢) منها: أنه لو نزل الكتاب جملة واحدة لتزلت الشرائع دفعة، وذلك يثقل على الخلق، ومنها: أن القرآن كان يترل حسب الوقائع والأسئلة التي تعرض، وهي أمور متجددة، وكذلك أن في نزوله مفرقاً قوّة له ﷺ في الثبات على الدين حيث يقوى قلبه كلما شاهد جبريل حالاً بعد حال. وغيرها من الحكم. انظر: التفسير الكبير (٧٩/٢٤).

(٣) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٦٠/٣)، والبيان (٩٨٦/٢)، والدر المصون (٤٨٢/٨).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٥) أنس: أنس بن مالك بن النضر الأنصاري، من بني النجار، خادم رسول الله ﷺ، دعا له رسول الله ﷺ بكثرة المال والولد، وطول الحياة، توفي سنة ٩٣هـ، وقيل غير ذلك.

انظر: التاريخ الكبير (٢٧/٢)، وأسد الغابة (١٢٧/١).

(٦) في «ص»، «ح»، «ق»: القيمة.

(٧) في «ص»، «ح»، «ق»: القيمة.

(٨) صحيح البخاري، كتاب الرّفاق، باب الحشر (١٩٥/٤) ح ٦٥٢٣.

مكاناً. وقيل: متصل بقوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ ذَلِكَ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾^(١)، وصف السبيل بالضلال على طريقة المجاز الحكمي^(٢) مبالغة في ضلال سالكه^(٣).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْزَلْنَهُمْ نَدْمِيرًا﴾^(٣٦) وَقَوْمٌ نُوْجٌ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثُمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ لَلْأَمْثَلِ وَكُلًّا تَبَرْنَا تَنْبِيْرًا﴾^(٣٩) [٣٩-٣٥].

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ لما سلاه بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ فصل بعض أحوال مشاهيرهم، وقدم موسى؛ لأن أمته أكثر، وعناه مع الجهال أوفر وأشهر. ﴿وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا﴾ موازراً له معاوناً إياه في تبليغ الرسالة، ولا تنافي بين النبوة والوزارة^(٤٠). ﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ فذهبا فكذبوهما. ﴿فَدَمْزَلْنَهُمْ نَدْمِيرًا﴾ استأصلناهم^(٤١).

(١) بعض الآية (٢٤) من هذه السورة. وانظر: أنوار التنزيل (٤٨٠).

(٢) إجاز الحكمي ويطلق عليه المجاز العقلي، وهو الكلام المحكوم فيه بخلاف ما عند المتكلم بالتأويل.

وسُمِّيَ حكيمياً؛ لتعلقه بأحكام جارية على الألفاظ. انظر: أسرار البلاغة (٣٦٦-٣٧٨)، والتبيان

في علم المعاني والبدیع والبيان (٢٥٤، ٢٥٥)، ومعجم المصطلحات البلاغية (٥٩١-٥٩٨).

(٣) انظر: الكشف (٣٤٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٠)، وفتوح الغيب (٤٦٩).

(٤) انظر: الكشف (٣٥٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٠).

(٥) في «ح»: استأصلناهم.

وقلنا شأفتهم، ولما كان الغرض التسلية وأنه سينزل بالمشرّكين ما أنزل بأولئك اختصر الكلام بذكر طرفي القصة، وكذلك سلك في القصص بعدها^(١).

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾ كذبوا نوحاً من قبله من الرسل، أو نوحاً وحده، ومن كذب رسولاً فقد كذب سائر الرسل؛ لاتحاد دعوتهم، واشتراك دليلهم في الإعجاز^(٢). ﴿أَغْرَقْنَاهُمْ﴾ بالطوفان. ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً﴾ عبرة إلى يوم القيامة.

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ لكلّ ظالم أو لهم، وإيثار المظهر؛ للدلالة على عليّة الحكم^(٣). ﴿وَعَادًا وَثُمُودًا﴾ عطف على «هم» أو «الظالمين» بحسب المعنى، أي^(٤): وعدنا الظالمين وهؤلاء الأعلام في الظلم^(٥). وقرأ حمزة، وحفص «ثمود» غير منون على تأويل القبيلة^(٦). ﴿وَأَصْحَابَ الرِّسِّ﴾ قوم شعيب، والرّس: اسم بئرهم. كذبوا شعبياً فبينما هم حول البئر جلوساً خسف الله

(١) انظر: الكشف (٣٥٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٠).

(٢) انظر: الكشف (٣٥١/٤)، والبحر المحيط (٤٩٨/٦).

(٣) انظر: الكشف (٣٥١/٤)، والتفسير الكبير (٨١/٢٤).

(٤) في «ح»: أمر.

(٥) انظر: إعراب القرآن للنحاس (١٦١/٣)، والتبيان (٩٨٦/٢)، والدر المصون (٤٨٣/٨).

(٦) وقرأ الباقون بالتنوين.

انظر: السبعة (٣٣٧)، والكشف (٥٣٣/١)، والموضح (٦٥٣/٢)، والنشر (٢٨٩/٢، ٢٩٠).

بهم الأرض^(١). وقيل: قرية عظيمة بفلج اليمامة^(٢) قتلوا نبيهم فهلكوا، وهم بقية ثمود^(٣). وقيل: هم أصحاب حنظلة [بن صفوان، وكانوا مبتلين بالعنقاء وهي طير عظيم، سمّي بذلك؛ لطول عنقه، وكانت تخطف أولادهم فدعا عليها حنظلة النبي]^(٤) فأصابها صاعقة، ثم أنهم قتلوا حنظلة فأهلكهم الله^(٥). وقيل: هم

(١) قاله وهب والكلبي. انظر: البحر المحيط (٤٩٩/٦).

(٢) في هامش «ح»، و«ص»: «الفلج: بفتح اللام قرية عظيمة من ناحية اليمامة، وبسكون اللام: وادٍ بقرب البصرة. اهـ». انظر: معجم ما استعجم (١٠٢٩/٣)، ومعجم البلدان (٢٧١/٤—٢٧٢). واليمامة: أرض بنجد تنسب إلى اليمامة بنت سهم بن طسم، وهي منازل طسم وجديس قديماً، فتحت على عهد أبي بكر الصديق، وبها ظهر مسيلمة الكذاب. انظر: معجم البلدان (٤٤١/٥ — ٤٤٧).

(٣) قاله قتادة. معالم التنزيل (٣٦٩/٣)، والكشاف (٣٥١/٤)، والبحر المحيط (٤٩٨/٦ — ٤٩٩). (٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) انظر: الكشاف (٣٥١/٤)، وزاد المسير (٩٠/٦)، والبحر المحيط (٤٩٩/٦).

وحنظلة: هو حنظلة بن صفوان الرسي، من أنبياء العرب في الجاهلية، ظهر في الفترة بين عيسى عليه السلام ومحمد ﷺ، بعثه الله إلى أهل الرس، وكانت تطلق على ما بين نجران واليمن، وبين حضرموت إلى اليمامة، وأكثر الروايات على أن الرس بئر فقط، وقد قتله قومه بعد أن كذبوه. انظر: الإكليل (١٣٩/٨)، ومعجم البلدان (٤٣/٣ — ٤٤)، واللباب لابن الأثير (١١٤/١). والعنقاء: كائن خرافي أو طير ضخمة على هيئة غريبة، يضرب بها المثل في الاستحالة، فيقال: رابع المستحيلات، وهي: الغول، العنقاء، الخُلّ الوفي، وهي مما يتلهى عوام الناس برواية أخبارها. انظر: تذيب الأسماء واللغات (٤٦/٢) من القسم الثاني، والمعجم الوسيط (٦٣٢/٢) مادة «عنق».

أصحاب الأخدود، والرّس: الأخدود^(١). وقيل: الرّس أرض بأنطاكية^(٢) قتلوا فيها حبياً النجار^(٣). وقيل: اسم بئر، وإنما سمّي رساً؛ لأنهم قتلوا نبيهم ورسوه فيها، أي: دسّوه^(٤). ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ المذكور. ﴿كَثِيرًا﴾ لا يعلمه إلا الله. روي أن رسول الله ﷺ لما تلا الآية قال: «كذب النسابون يقول الله: ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ

(١) انظر: معالم التنزيل (٣/٣٦٩)، والبحر المحيط (٦/٤٩٩)، والأخدود: موضع ذكره الله في القرآن، كان في قرية من قرى نجران. انظر: معجم ما استعجم (١/١٢١).

(٢) أنطاكية: مدينة بالشام معروفة، موصوفة بالحسن، وطيب الهواء، وكثرة الفواكه، وكان اللّغويون قديماً يصفون كل شيء حسن عندهم بأنه أنطاكي.

انظر: معجم ما استعجم (١/٢٠٠)، ومعجم البلدان (١/٢٦٦ — ٢٧٠).

(٣) قاله كعب، ومقاتل، والسدي.

انظر: معالم التنزيل (٣/٣٦٩)، والمحزر الوجيز (٢٥/١٢)، والبحر المحيط (٦/٤٩٩). وحبيب النجار هو: حبيب بن مري، كان إسكافاً، وقيل: كان نجاراً، قتله قومه حينما دعاهم إلى الله، يقول ابن عباس عنه: «وكان كثير الصدقة، قتله قومه». انظر: البداية والنهاية (١/٢١٥).

(٤) قاله ابن عباس، وعكرمة. جامع البيان (١٩/١٤). وانظر: الكشف (٤/٣٥١)، والبحر المحيط (٦/٤٩٩). وقال الطبري: «والصواب من القول في ذلك قول من قال: هم قوم كانوا على بئر، وذلك أن الرس في كلام العرب: كل محفور، مثل: البئر والقبر ونحو ذلك، ولا أعلم قوماً كانت لهم قصة بسبب حفرة ذكرهم الله في كتابه إلا أصحاب الأخدود، وإن يكونوا غيرهم فلا نعرف لهم خيراً إلا ما جاء من جملة الخبر عنهم أنهم قوم رسّوا نبيهم في حفرة».

انظر: جامع البيان (١٩/١٤) بتصرف يسير.

ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٠﴾ ﴿٣١﴾ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَلُ ﴿٣٢﴾ أَي: كل قرن بيننا له القصص الغريبة مما جرى على الأمم المكذبة للرسول؛ إنذاراً وتحذيراً. ﴿٣٣﴾ وَكُلًّا تَبَرَّأْنَا تَنْبِيْراً ﴿٣٤﴾ حيث لم يعتبروا، ولم ينجح فيهم ذلك الإنذار. التَّبرُّ: الكسر من «التَّبر» وهو قطع الذهب قبل الضرب^(٣١). و«كلا» الأول منصوب بما دلَّ عليه «ضربنا»، أي: أنذرنا، والثاني: بـ«تبرنا»؛ لفراغ الفعل له^(٣٢).

قوله تعالى: ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ أَفَكُم بَيَكُوتُوا يَكُونُهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ شَوْراً ﴿٣٦﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخَذُوكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٣٧﴾ إِن كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرْوُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٣٨﴾ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ

(١) أخرجه ابن خياط في الطبقات (٣)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٥٦/١)، وابن عساكر في

تاريخ دمشق (٥٢/٣ — ٥٩). وأورده القرطبي في تفسيره (٣٤٥/٩). وابن كثير في تفسيره

(٥٢٥/٢). والسيوطي في الجامع الصغير (١٠٠/١)، وفي الدر المنثور (٢٥٩/٦).

وفي سند الحديث: هشام بن محمد بن السائب الكلبي، وهو ضعيف، وقال بعضهم: أنه متروك

كذاب. انظر: الضعفاء للعقيلي (٣٣/٤)، والكامل في ضعفاء الرجال (١١٠/٧).

وقال الألباني عن الحديث: «موضوع». انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة (١٤٤/١) ح ١١١.

(٢) انظر: معاني القرآن للزجاج (٦٨/٤)، والصحاح (٦٠٠/٢) مادة «تبر»، والكشاف (٣٥١/٤)،

وأنوار التنزيل (٤٨١)، وعمدة الحفاظ (٢٩٢/١).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٦٨/٤)، والكشاف (٣٥١/٤)، والتبيان (٩٨٦/٢)، والدر

المصون (٤٨٤/٨).

هُوَ أَفَانتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾ [٤٠-٤٤].

﴿ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتْ مَطَرَ السَّوءِ ﴾ يريد قريشاً^(١) في مسايرهم في التجارات إلى بلاد الشام، والقرية^(٢) اسمها «سدوم»^(٣) [أعظم قرى قوم لوط، سميت باسم قاضيتها، وكان آية في الظلم والجور حتى صار مثلاً «هذا قضاء»^(٤) سدوم»^(٥)، و«مطر السوء»: الحجارة»^(٦). ﴿ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا ﴾ الاستفهام للإنكار الداخل على النفي فيفيد الإثبات، أي: قد رأوها. ﴿ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴾ فلذلك لم يتأملوا ولم يتعظوا، فإن الإنسان إنما يتكلف النظر والتدبر إذا كان راجياً ثواب الآخرة، خائفاً عقابها، أو لا يخافون على اللغة التهامية^(٧). ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ ﴾ أي: المشركون. ﴿ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴾ أي: لم

(١) قريش: قبيلة من كنانة، وهي على قسمين: قريش الظواهر، وقريش البطاح، وتتفرع إلى عدة بطون منها: بنو جميع، وبنو مخزوم، وبنو زهرة، وبنو هاشم، وبنو أمية.

انظر: نهاية الأرب (٣٥٦ — ٣٥٧).

(٢) انظر: الكشف (٣٥٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨١).

(٣) سدوم: قرية من قرى قوم لوط، كان أهلها يعملون الخبائث، ولهم قاض يقضي بينهم بالجور وعمل اللواط، ولما أمر الله بهلاكها رفعها جبريل عليه السلام بجناحه ثم قلبها دفعة واحدة.

انظر: معجم ما استعجم (٧٢٩/٣)، والروض المعطار (٣٠٨).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) المثل المشهور في ذلك هو: أجور من قاضي سدوم.

(٦) انظر: الكشف (٣٥٢/٤)، والتفسير الكبير (٨٤/٢٤).

(٧) انظر: الكشف (٣٥٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨١).

يرضوا بترك الإيذان حتى جعلوك مكان هزو، أو مهزوا به. ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ اسم الإشارة للتحقير^(١). كما في حديث عائشة: «يا عجباً لابن عمرو هذا حين أفتى بنقض الصفائر^(٢)»^(٣). وإنما أخرجوا بعثه في معرض التسليم؛ لجعله صلة، وهو على غاية الإنكار تهكماً به. ﴿إِنْ كَادَ لِيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهَتِنَا﴾ بكثرة الدعاء إلى التوحيد، وهذا يدل على أنه ﷺ قد بلغ الغاية القصوى في الدعوة إلى الله حتى شارفوا بزعمهم أن يتركوا دين آبائهم مع فرط عنادهم، وشدة لجأهم^(٤). «إِنْ» مخففة من المثقلة، وضمير الشأن محذوف، واللام هي الفارقة^(٥). ﴿لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ وثبتنا، «لولا» هذه للدلالة على انتفاء

(١) انظر: الكشاف (٣٥٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨١)، وفتوح الغيب (٤٧٣).

(٢) في الأصل، و«ح»، و«ق»: الضفاير.

(٣) تمام الحديث، أخرجه مسلم بسنده قال: أن عائشة رضي الله عنها قالت: «يا عجباً لابن عمرو

هذا يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤوسهن أفلا يأمرهن أن يخلقن رؤوسهن لقد كنت

أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد ولا أزيد على أن أفرغ على رأسي ثلاث إفراغات».

صحيح مسلم بشرح النووي (١٢/٤)، كتاب الحيض، باب حكم صفائر المغتسلة.

والصفائر: جمع ضفيرة، من: الضفر، وهو نسج بعض الشعر على بعض وإدخاله فيه.

انظر: الغريين (١١٣٢/٤) مادة «ضفر»، والقاموس المحيط (٥٥١) مادة «ضفر».

(٤) انظر: الكشاف (٣٥٢/٤)، والبحر المحيط (٥٠٠/٦).

(٥) انظر: الدر المصون (٣٩٢/٧)، ومغني اللبيب (٢٤/١)، (٢٣١، ٢٥).

شيء لوجود غيره، كما في: لولا علي لهلك عمر^(١). ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ
الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ أنت أو هم جواب عن قولهم: ﴿إِنْ كَادَ لِيُضِلَّنَا﴾
لأن من يضل غيره لا بد أن يكون ضالاً في نفسه^(٢).

﴿أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ﴾^(٣) تعجب ممن هذا شأنه في الجهل.
قدّم المفعول الثاني؛ للعناية به، والقريئة معنوية كما في قوله: بنونا بنو أبنائنا^(٤).

﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ مسلطاً تجبره على الإسلام، إنكار أي:
لست كذلك بل أنت مبلغ و﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾^(٥). ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ
يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ﴾ حتى سمعوا كلامك، أو يفهموا خطابك، وهذا أشدّ
مذمة^(٦)، ولذلك لمّا^(٧) أضرب عن الأوّل قيّد بالأكثر؛ لأن منهم من كان يأبى

(١) انظر: الجني الداني (٥٩٧)، ومغني اللبيب (٢٧٢/١، ٢٧٣).

(٢) انظر: الكشف (٣٥٢/٤)، أنوار التنزيل (٤٨١).

(٣) في «ق» زيادة: «أنت» أو «هم» جواب عن قولكم «إن كاد».

(٤) قائله الفرزدق. وتمام البيت:

بنونا بنو أبنائنا وبنائنا بنوهنّ أبناء الرّجال الأبعاد. قدّم في البيت الخير على المبتدأ.

والتقدير: بنو أبنائنا بنونا، وذلك لأجل القريئة المعنوية، وهي أنّ الخير محطّ الفائدة فقدّم.

انظر: ديوان الفرزدق (١٢)، وشرح المفضّل (٩٩/١)، وخزانة الأدب (٢١٣/١)، والمساعد

على تسهيل الفوائد (٢٢١/١)، والدر المصون (٣٨٨/٤).

(٥) بعض الآية (٢٥٦) من سورة البقرة.

(٦) في «ق»: «مذة».

(٧) «لما» ساقطة من الأصل، «ح»، «ق».

عناداً واستكباراً. ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ﴾ في عدم الإدراك، وفهم الآيات. ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ من الأنعام؛ لأنها تفرّق بين المحسن إليها والمسيء، وتتعلم بالتعلّم، لا يرى^(١) أجهل من الحمار وقد رأيناه قد تعلّم أنواعاً من الحيل، وهؤلاء قد اتّبِعُوا الشيطان، وهو أعدى عدوهم الذي يجلب لهم شقاء الأبد^(٢).

قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَيْكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝٤٥ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝٤٦ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝٤٧ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝٤٨ لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْمَنًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأُنَاسِيًا كَثِيرًا ۝٤٩ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝٥٠﴾ [٤٥-٥٠].

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَيْكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ أشار إلى صنعه البديع الدالّ على كمال العلم والقدرة، بل على الكمال المطلق من كلّ وجه على أكمل وجه بالمحسوسات؛ لأنّ الخصم بعيدٌ عن إدراك المعقولات والتدبر^(٣) في علم الملكوت، ولم يُخاطبهم بل وجه الكلام إليه توكيداً لما قدّمه من أنهم أضلّ من الأنعام، فليس من شأنهم

(١) في «ق»: لا ترى.

(٢) انظر: الكشاف (٣٥٣/٤)، والتفسير الكبير (٨٦/٢٤، ٨٧).

(٣) في «ح»: والتقدير

الخطاب. والاستفهام للإنكار دخل النفي أفاد^(١) التقرير، أي^(٢): قد رأيت صنع ربك كيف بسط الظل لمنافع العباد.

﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ لاحقاً^(٣) بأصل ذي الظل كالشجر، والبناء^(٤)، والجبال^(٥). وقيل: الظل الذي مده ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، فإنه أطيب الأوقات، إذ الظلمة الخالصة تنفر الطبع، وتسدّ النظر، وشعاع الشمس يسخن الجو، ويبهّر البصر^(٦).

أصل الكلام: ألم تر إلى الظل كيف مده ربك، وإنما عدل إلى المنزل إشارة إلى أن المعقول من هذا الكلام كالمرئي؛ لوضوح برهانه.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ متبوعاً يتبعه الظل يزيد به وينقص، ويمتد ويقصر^(٧).

(١) في «ح»: فاد.

(٢) في «ح»: أتي.

(٣) في «ص»، و«ق»: لاصقاً.

(٤) في «ح»: النبات.

(٥) انظر: الكشف (٣٥٣/٤)، والبحر المحيط (٥٠٣/٦).

(٦) انظر: التفسير الكبير (٨٨/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨١).

وقال أبو حيان: «وقال الجمهور «الظل» هنا من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، مثل ظل الجنة ظل ممدود، لا شمس فيه ولا ظلمة، واعترض بأنه في غير النهار بل في بقايا الليل ولا يسمى ظلاً».

البحر المحيط (٥٠٣/١).

(٧) انظر: البحر المحيط (٥٠٣/٦).

﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا﴾ رفعناه بإيقاع شعاع الشمس موقعه.
﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾ على التدرج لما في ذلك للعباد من المصالح^(١). و«ثُمَّ» في
الموضعين للترقي من الأدنى إلى الأعلى، أو على^(٢) أصله. وذلك أن الله خلق
السما كالقبة المضروبة، ثم خلق بعد ذلك الشمس وسلطها على ذلك الظل،
وجعله تابعاً لإياها^(٣). ويجوز أن يُراد قبضه يوم القيامة^(٤) ﴿يَوْمَ نَطْوِي
السَّمَاءَ﴾^(٥)، ولفظ «إِلَيْنَا» ربما أيده، وكذلك ﴿يَسِيرًا﴾ كما في قوله: ﴿حَشَرٌ
عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾^{(٦)(٧)}. ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ ساتراً كاللباس،
﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ راحة من السبت وهو القطع، واستعماله في نوم المريض عند

(١) انظر: التفسير الكبير (٨٨/٢٤، ٨٩)، وأنوار التنزيل (٤٨١)، والبحر المحيط (٥٠٣/٦).

(٢) في «ح»: وعلى.

(٣) انظر: الكشف (٣٥٤/٤)، والتفسير الكبير (٨٩/٢٤).

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: القيمة.

(٥) بعض الآية (١٠٤) من سورة الأنبياء.

(٦) بعض الآية (٤٤) من سورة «ق».

(٧) انظر: الكشف (٣٥٤/٤)، والبحر المحيط (٥٠٣/٦).

العرب والشيخ المسين. قال عمرو بن مسعود^(١) رضي الله عنه لمعاوية^(٢): «لا تسأل عن شيخ نومه سبات، وليله هبات»^(٣)، أو موتاً لقوله ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نَشُورًا﴾ أي: بعثاً شبه بعثهم من النوم بالبعث بعد الموت. قال لقمان لابنه: يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنتشر^(٤). وعلى الأول النشور بمعنى: الانتشار لأسباب المعاش.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا﴾ بسكون الشين في قراءة^(٥) الكوفيين^(٦)، وابن عامر، جمع ناشر، أو جمع نشور، كصبور خفف إسكان العين. وابن كثير، ونافع،

(١) عمرو بن مسعود بن معتب الثقفي، صحابي، كان صديقاً لأبي سفيان، حضر حجة الوداع، وفد على معاوية في قصة مشهورة. انظر: الإصابة (٦٨٣/٤).

(٢) معاوية بن أبي سفيان بن حرب الأموي، مؤسس الدولة الأموية بالشام، أسلم يوم فتح مكة، كان من كتاب الوحي، ومن دهاة العرب، ولي الخلافة بعد حرب طاحنة مع علي بن أبي طالب رضي الله عنهما، مات بدمشق عام ٦٠ هـ. انظر: أسد الغابة (٣٨٥/٤)، وسير أعلام النبلاء (١١٩/٣).

(٣) في هامش الأصل، و «ص»: «يُقال: هبّ من النوم استيقظ، يريد أنه لا ينام من الليل». والسبات: النوم الخفيف كنوم المسين. انظر: الصحاح (٢٣٦/١) مادة «هبّ»، (٢٥٠/١)، (٢٥١) مادة «سبت»، والمفردات (٣٩٢)، ولسان العرب (٤٦٠/٨) مادة «هبّ»، (١٩١٢/٤) مادة «سبت»، والمعجم الوسيط (٤١٢/١) مادة «سبت». وروي هذا القول عن عمرو بن عامر السلمى لما وفد على معاوية بن أبي سفيان. انظر: الإصابة (١٤٧/٤).

(٤) انظر: الكشف (٣٥٤/٤)، وسيدكر المصنّف تعريفاً عن لقمان في سورة لقمان.

(٥) في «ح»: قرأه.

(٦) ما عدا عاصم.

وأبو عمرو بضميتين على الأصل. وحمزة، والكسائي بفتح النون على المصدر. كما^(١) في الإرسال من معنى النشر أو على الحال، وقرأ عاصم بالباء جمع «بشور»، بمعنى: مبشر، كـ «صبر»^(٢) و «صبور» أو «بشير» كـ «قلب وقلب»^(٣)، وقرأ ابن كثير الريح بالإنفراد على إرادة الجنس، والجمع هو المختار^(٤)؛ لكون المبشرات ثلاثاً^(٥): صبا^(٦) وشمالاً وجنوباً^(٧)، وعليه حمل قوله ﷺ: «اللهم اجعلها رياحاً، ولا

(١) في «ص»: لما.

(٢) في الأصل: كصبور.

(٣) خلاصة ما سبق: وقرأ حمزة، والكسائي «نُشراً»، وقرأ عاصم «بُشراً»، وقرأ ابن عامر «نُشراً»، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «نُشراً». انظر: السبعة (١٧٢ — ١٧٣)، والتيسير (١١٠)، والموضح (٥٣٢/٢ — ٥٣٤)، والنشر (٢٦٩/٢ — ٢٧٠).

(٤) وقرأ الباقر بالجمع.

انظر: السبعة (١٧٢ — ١٧٣)، والموضح (٣٠٦/١)، والنشر (٢٢٣/٢ — ٢٢٤).

(٥) في الأصل، و«ح»، و«ص»: ثلاثاً.

(٦) في الأصل، و«ص»: صباء.

(٧) صبا: الصبا هي: الريح التي تهب من مطلع الشمس، وتسمى القبول.

انظر: لسان العرب (٢٣٩٨/٤) مادة «صبا».

(٨) الشمال: الجهة التي تقابل الجنوب، والمراد هنا: الرياح التي تهب من تلك الجهة، والجنوب هي الرياح التي تهب من الجنوب.

انظر: لسان العرب (٦٩٤/٢) مادة «جنب»، والمعجم الوسيط (٤٩٤/١) مادة «شمل».

تجعلها ريحاً»^(١) وهي الدبور^(٢). وقال: «نُصرت بالصبا»^(٣)، وأهلك عَاد بالدبور»^(٤). ﴿بَيْنَ يَدَيَّ رَحْمَتِهِ﴾ أمامه، جعل الريح مبشراً بقدومه؛ تعظيماً له فإنه سبب بقاء العالم. ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ مطهراً من الأحداث والأخباث، «فعل» من «طهر» اسم آلة كـ «الوقود، والسجود»؛ لأن المأخوذ من اللازم لا يكون متعدياً^(٥). وقول الفقهاء بمعنى: المطهر تسامح

(١) أخرجه الشافعي في المسند (٨١)، وفي الأم (٢٥٣/١). وأبو يعلى في المسند (٣٤١/٤) ح ٢٤٥٦. والطبراني في المعجم الكبير (٢١٣/١١) ح ١١٥٣٣. والأصفهاني في العظمة (١٣٥٢/٤). وانظر: تلخيص الجبير (٩٣/٢)، ومجمع الزوائد (١٣٥/١٠ - ١٣٦)، وفيض القدير (١٦٥/٥)، ومشكاة المصابيح ح ١٥١٩، وفي سند الحديث: حسين بن قيس، الملقب بـ«حنش»، وهو ضعيف جداً، وقال أحمد بن حنبل وغيره: متروك، وبقية رجاله رجال الصحيح، والحديث بهذا الإسناد ضعيف. انظر: العلل ومعرفة الرجال (٤٨٦/٢)، والضعفاء الصغير (٣٣)، وأحوال الرجال (١٠٥)، والضعفاء للعقيلي (٢٤٧/١)، وموضح أوهام الجمع والتفريق (٥٥٦/١)، والعلل المتناهية (٥٩١/٢)، وخلاصة البدر المنير (٢٧٧/٢).

(٢) الدبور: ريح عذاب تهب من ناحية الغروب، وهي مقابلة من حيث الجهة للصبا.

(٣) في «ح»: بالصبا.

(٤) رواه البخاري، في كتاب الاستسقاء، باب قول النبي ﷺ: «نُصرت بالصبا» (٣٢٥/٢) ح

١٠٣٥.

(٥) اللازم: هو الفعل الذي لم يتعد إلى مفعول، نحو: ذهب زيد. والمتعدي: هو الفعل الذي يتعدى إلى مفعول أو أكثر، نحو: ضرب زيد عمرًا. انظر: المساعد على تسهيل الفوائد (٤٢٦/١-٤٤٥)، وأوضح المسالك (١٦١-١٦٢). وقول المصنف: «المأخوذ من اللازم لا

[بالتراب] ^(١)، وسالب الطهورية، عند أبي حنيفة إذا كان الماء راكداً وقوع النجاسة قليلاً كان أو كثيراً، وعند مالك إذا غير طعمه أو ريحه أو لونه، وعند الشافعي كأبي حنيفة فيما دون القلتين ^(٢) وكمالك إذا بلغ قلتين، والجاري ^(٣) عنده كالراكد، وعند أبي حنيفة: الجاري لا ينجس إذا لم ير للنجاسة فيه أثر ^(٤). وفي الآية إشارة إلا [أن] ^(٥) الله تعالى لما أكرمهم بإنزال الماء الطهور ^(٦) المزيل للخبث والحدث عن ظواهرهم فعليهم أن يطهروا بواطنهم التي هي محل الأسرار عن قاذورات الغل وسائر الرذائل. ﴿لَنُحْيِي بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا﴾ بالإنبات، وتذكير «ميتاً»؛ لكون «البلدة» في معنى: [البلد] ^(٧) لقوله: ﴿فَسَقْنَاهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾ ^(٨) ^(٩).

يكون متعدياً» يشير إلى كلمة «طهور» وهي إما أن تكون اسم آله أو صفة أو مصدر كـ«القبول».

انظر: الكشف (٣٥٥/٤)، والتفسير الكبير (٩٠/٢٤)، والبحر المحيط (٥٠٥/٦)، والدر المصون (٤٨٧/٨ — ٤٨٨).

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق»، و«ح»، و«ص».

(٢) القلتان: مثنى قلة وهي: الجرة، ومقدارها خمس قرب، كل قرية مائة رطل عراقي، ومقدار القلتين بالجرام ١٩١٢٥٠، وبالكيلو ١٩١،٢٥.

انظر: طلبه الطلبة (١٩)، والمغني (٣٦/١)، والشرح الممتع (٣٠/١).

(٣) في الأصل: الجاريء.

(٤) انظر: روضة الطالبين (٧/١ — ٢٢)، والحاوي الكبير (٣٥/١ — ٥٥)، والهداية (١٧/١ — ٢١)، والمغني (١٢/١ — ٥٥)، والشرح الممتع (٢١/١ — ٣١).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٦) في «ح»: الظهور.

(٧) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٨) بعض الآية (٩) من سورة فاطر.

(٩) انظر: الكشف (٣٦٠/٤).

أو لأنه غير جار على الفعل فألحق بالجامد^(١).

﴿وَسُقِيَهُ، مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأَنْاسِيَّ كَثِيرًا﴾ [وصف الأنعام]^(٢) والآناسي بالكثرة؛ لأن أكثر الناس يسكنون بقرب الأنهار والأودية فهم في أكثر الأوقات في غنية من المطر، وكثير منهم سكان البوادي لا يعيشهم وأنعامهم إلا المطر وماء الغدران^(٣)، وقدم الأهم فالأهم^(٤). وصف الماء أولاً بالطهور؛ لأن المقصود الأصلي من إنزاله تطهيرهم، ليكونوا في حال المناجاة^(٥) مع ربهم على أكمل الأحوال، ثم إحياء الأرض بالنبات؛ لأنه أبدع، ولأنه سبب معاشهم ومعاش أنعامهم، ثم قدم «الأنعام» على «الآناسي»؛ لذلك، أو لأن الماء إذا وجد للأراضي فلهم من باب الأولى فذكر «الآناسي» للاستيعاب^(٦).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٢)، والجامد ما دلّ على ذات أو معنى، من غير ملاحظة صفة

كاسم الجنس المحسوس أو المعنوي كأسد، شجاعة. انظر: معجم القواعد العربية (١٧٤).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٣) الغدران: جمع غدير، ويطلق على قطعة من الماء يغادرها السيل، وهي عند أهل الجغرافيا النهر

الصغير. انظر: المعجم الوسيط (٦٤٥/٢) مادة «غدر».

(٤) انظر: الكشف (٣٦١/٤)، والتفسير الكبير (٩١/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

(٥) في «ق»، والأصل: المناجات.

(٦) انظر: الكشف (٣٦١/٤)، والتفسير الكبير (٩١/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٣).

و«الأناسي» جمع «إنسي» أو جمع «إنسان» أصله: «أناسين» قلبت النون ياءً^(١).

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: هذا القول بين الناس في القرآن، وسائر الكتب، والصحف المنزلة، إشارة إلى أنه من الأدلة القاطعة على وحدة الصانع، ومن الطهور بحيث لا يختص بهذه الأمة التي فاقت سائر الأمم في الفهم والذكاء. والضمير للمطر^(٢).

والمعنى: قسمناه بينهم على ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن المطر لا يختلف كل عام قلة وكثرة ولكن^(٣) يقع [تارة هنا]^(٤) وتارة هناك على وفق ما اقتضته الحكمة^(٥). ومنه نشأ جواب آخر عن تنكير «البلدة والأنعام والأناسي» أي^(٦): لنحيي به بعض البلاد، وبعض الأنعام، وبعض الأناسي. ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ بصرف المطر إليهم وعنهم ليعلموا كمال القدرة، وغاية الرأفة بهم. ليصبروا إذا

(١) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٦٩)، ومعاني القرآن للأخفش (٢/٦٤٣)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٧١)، وإعراب القرآن للنحاس (٣/١٦٣)، والكشاف (٤/٣٦١).

(٢) انظر: الكشاف (٤/٣٦١)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

(٣) في «ق»: ولاكن.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب التفسير (٢/٤٠٣)، وقال: «حديث صحيح على شرط

الشيخين، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي. انظر: جامع البيان (٩/٢٢)، والكشاف (٤/٣٦١) —

(٣٦٢)، والتفسير الكبير (٢٤/٩٨)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

(٦) في «ق»: أو.

فقدوا ويشكروا إذا وجدوا، ولما كان من المحسوس الذي لا يحتاج إلى تأمل جعل الفاصلة التذكر الذي هو ملاحظة الحاصل المغفول عنه، وقرأ حمزة، والكسائي «ليذكروا» بالتخفيف من «الذكر»^(١).

﴿فَأَبْجُ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَفُورًا﴾ بتلك النعم الجسيمة يراها من الغير ولا يرضى رأساً برأس، قائلاً: مطرنا بنوء كذا^(٢)، وأما من يرى الكل منه تعالى ويجعل النوء من جملة الأسباب والعلامات فذلك لا يقدر في الإيمان^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾^(٥١) فَلَا تُطْعِ الْكَافِرِينَ وَجَهْدُهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا^(٥٢) ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا﴾^(٥٣) ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾^(٥٤) وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا

(١) وقرأ الباقون بفتح الذال، والكاف المشددة. انظر: السبعة (٤٦٥ — ٤٦٦)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٤٥/٥ — ٣٤٦)، والموضح (٩٣٠/٢)، والنشر (٣٠٧/٢).

(٢) أخرج البخاري بسنده عن زيد بن خالد الجهني أنه قال: «صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف النبي ﷺ أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب». كتاب الاستسقاء، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ (٣٢٦/١) ح ١٠٣٨.

والنوء: من ناء إذا سقط، وهو سقوط نجم في المغرب من النجوم الثمانية والعشرين التي هي منازل القمر. انظر: الغريين (١٨٨٩/٦ — ١٨٩٠)، وفتح الباري (٥٢٣/٢ — ٥٢٤).
(٣) انظر: الكشف (٣٦٢/٤)، والتفسير الكبير (٩٩/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ [٥٦-٥٥].

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ ليخف عنك بعض أعباء التبليغ، سلاه الله غاية التسلية بأن جعلهم أضل من الأنعام وأنه ليس عليهم بوكيل، وعجبه من حال ﴿ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾^(١) فأشار إلى أن عموم رسالته، وتكليفه^(٢) التبليغ إلى كافة الناس إجلال له؛ لئلا يشاركه في منصبه أحد فأمره بالمصابرة على المجاهدة، وجعل تهالكه على أيمانهم كالطاعة لهم فقال: ﴿ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ ﴾ بالقرآن^(٣). ﴿ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ فإن الجهاد بالحجة أعظم من الجهاد بالسيف لا سيما مع السفهاء الذين شأنهم المراء والمكابرة^(٤). قيل: رؤي^(٥) الشافعي يوماً مسروراً فسأله بعض أصحابه، فقال: «ألزمتُ عامياً. قيل له: أنت أجل من ذلك. فقال: لا شيء أشد وأشكل من إفحام الجاهل»، وقيل: «كبيراً»^(٦) موقعه عند الله.

(١) بعض الآية (٤٣) من سورة الفرقان.

(٢) في «ح»: تأليفه.

(٣) قاله ابن عباس.

انظر: جامع البيان (٢٣/١٩)، والكشاف (٣٢٦/٤)، وزاد المسير (٩٥/٦)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٢).

(٥) في «ح»: رأى.

(٦) في «ح»: كثيراً.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ نوع من دلائل التوحيد. والمرج: الإرسال، أي: أرسلهما وخلاهما متجاوزين^(١) متلاقين^(٢).

﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ﴾ قاصع للعطش [كاسره]^(٣). ﴿وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ شديد الملوحة^(٤). ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ حاجزاً من قدرته غير محسوس^(٥). ﴿وَحَجَرًا مَّحْجُورًا﴾ حداً محدوداً، أو هي الكلمة التي يقولها المتعوذ، كأن كلاً من البحرين يستعيز من الآخر بهذه الكلمة، كقوله: ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾^(٦) لا يظلم أحدهما الآخر بالممازجة^(٧). قيل: إن دجلة^(٨) يصب^(٩) في بحر فارس^(١٠) ويذهب فراسخ لا يتغير طعمه^(١١).

(١) في «ص»: متجاورين، وهو الصواب.

(٢) انظر: الكشف (٣٦٣/٤)، والتفسير الكبير (١٠٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ح».

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٢).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣٧٣/٣)، وأنوار التنزيل (٤٨٢).

(٦) انظر: معالم التنزيل (٣٧٣/٣)، والكشاف (٣٦٣/٤).

(٧) الآية (٢٠) من سورة الرحمن.

(٨) انظر: التفسير الكبير (١٠٠/٢٤)، والبحر المحيط (٥٠٧/٦).

(٩) دجلة: نهر كبير ينبع من بلاد آمد من ديار بكر، ويمر بتكريت وسامرا، ويلتقي مع الفرات عند واسط فيصيران نهراً واحداً يصب في بحر فارس.

انظر: معجم البلدان (٤٤٠/٢)، والروض المعطار (٢٣٣).

(١٠) في «ص»: يصيب.

(١١) بحر فارس: ويسمى الآن الخليج العربي، ويسميه الفرس الخليج الفارسي، وهو البحر الممتد من جنوب العراق إلى عمان. انظر: معجم البلدان (٣٤١/١).

(١٢) قاله ابن جريج. انظر: جامع البيان (٢٥/١٩)، والبحر المحيط (٥٠٦/٦ — ٥٠٧).

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ شرع [في] ^(١) آيات الأنفس بعد آيات الآفاق، و«البشر» آدم خلقه من تراب خلق من الماء، فهو أصله ومادته الأولى، أو من طين خمّره بالماء، أو أولاده ^(٢)، و«الماء» النطفة ^(٣). ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا﴾ ذا نسب يُنسب إليه فلان ابن فلان، أي: ذكراً. ﴿وَصَهْرًا﴾ ذا صهر، أي: أنثى. قال قطرب ^(٤): «ما كان من قبل زوج البنت [أصهار]» ^(٥)، وما كان من قبل المرأة

والفراسخ: جمع «فرسخ»، وهو من المقاييس القديمة يقدر بثلاثة أميال. والميل نوعان: ميل بري ويقدر بما يساوي ١٦٠٩ م، وبحري بما يساوي ١٨٥٢ م.
انظر: القاموس المحيط (٨٢٩) مادة «فرسخ»، والمعجم الوسيط (٨٩٤، ٦٨١) مادة «فرسخ، ميل».

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٥٩/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٨٣)، والبحر المحيط (٥٠٧/٦).

(٣) انظر: معالم التنزيل (٣٦٣/٣).

(٤) قطرب: محمد بن المستنير بن أحمد، أبو علي، اشتهر بـ«قطرب»، وهو لقب دعاه به شيخه سيويه، كان عالماً بالأدب واللغة، إماماً في النحو في زمانه، وهو أول من وضع المثلثات في اللغة، وكان يرى رأي المعتزلة، مات سنة ٢٠٦ هـ، من كتبه: «النوادر»، و«معاني القرآن»، و«المثلثات» وغيرها.

انظر: وفيات الأعيان (٤٩٤/١)، وتاريخ بغداد (٢٩٨/٣)، وشذرات الذهب (١٥/٢).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

أحماء»^(١). ﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ كامل القدرة يخلق من ماء تارة ذكراً وتارة أنثى، وتارة يجمع بين النوعين بأن يخلق من نطفة واحدة توأمين^(٢).

﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ بعد ظهور دلائل وحدة الصانع. ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ معاوناً للشيطان، فعيل بمعنى الفاعل كالكليم بمعنى المكالم، وهو أبو جهل^(٣) فإنها نزلت فيه^(٤)، أو جنس الكافر؛ لأن الظهير كالصديق يطلق على الجمع كقوله: ﴿وَالْمَلَيْكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ

(١) فرّق أهل اللغة بين الصهر والحمو، قال الأصمعي: «الأحماء من قبل الزوج، والأختان من قبل المرأة، والصهر يجمعهما»، وقيل: إنّ الأحماء يجمع الصهر والختن.

انظر: الصحاح (٧١٧/٢) مادة «صهر»، ولسان العرب (٢٥١٥/٤) مادة «صهر».

(٢) توأمين: مثني «توأم»، وهو المولود مع غيره في بطن، من الاثنين فما زاد ذكراً كان أو أنثى، ويقال: هما توأم، وتوأمين.

انظر: الصحاح (١٨٧٦) مادة «توأم»، والقاموس المحيط (١٥٠٤) مادة «وأم»، والمعجم الوسيط (٨١/١) مادة «تأم»، (١٠٠٧/٢) مادة «وأم».

(٣) أبو جهل هو: عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي، كان من أشد المشركين عداوة للإسلام، وله مواقف عديدة في إيذاء المشركين، وقاد المشركين في بدر، وبها قتل في السنة الثانية للهجرة.

انظر: تاريخ الأمم والملوك (٢٨٤/٢)، والبداية والنهاية (٢٨٧/٣).

(٤) قاله ابن عباس، وجريج.

انظر: جامع البيان (٢٦/١٩ — ٢٧)، والجامع لأحكام القرآن (٦١/١٣).

ظَهِيرٌ ﴿٥٧﴾، أو هيناً لا عبرة به كأنه ملقى وراء الظهر^(١). قال الأخطل^(٢): وجدنا بني البرصاء من ولد الظهر^(٣). ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ قدم المبشر؛ رعاية للفاصلة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ ﴿٥٧﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ بُذُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا ﴿٥٨﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا ﴿٥٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾ [٥٧-٦٠].

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على التبليغ. ﴿مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ «إلا» فعل من أراد أن يتقرب إليه، ويطلب الزلفى لديه، جعل الإيمان المنجي للمؤمن أجراً له على أداء الرسالة؛ قلعاً لشبهة الطمع، وإظهاراً لغاية الشفقة حيث جعل تعرضهم للثواب، وتخلصهم من العقاب نفعاً عائداً

(١) بعض الآية (٤) من سورة التحريم.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣/٣٧٣)، والكشاف (٤/٣٦٣ — ٣٦٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٦١ — ٦٢).

(٣) الأخطل: غياث بن غوث بن الصلت التغلبي، أبو عمر، شاعر نصراني، قوي الشعر، كان يمدح خلفاء بني أمية، ونقائضه مشهورة مع الفرزدق وجريز، كان يعتني بشعره، يختار ثلث القصيدة ويحذف ثلثيها، وقد جمع شعره في ديوان مطبوع، مات سنة ٩٠هـ.

انظر: الأغاني (٧/١٦٩)، وخزانة الأدب (١/٤٥٩)، وسير أعلام النبلاء (٤/٥٨٩).

(٤) تمام البيت: فَمَنْ مَّبْلُغُ أَبْنَاءِ مَرَّةٍ أَنَا ... وجدنا بني البرصاء من ولد الظهر. انظر: ديوانه (٦٥).

إليه، وفيه إشعار بأن له في إيمانهم ثواباً جزيلاً؛ لأنه الدال المرشد^(١). قال لعلي بن أبي طالب يوم خيبر^(٢) حين أعطاه الراية: «أدعهم إلى الإيمان أولاً، لأن يهدي الله رجلاً على يدك خير لك من الدنيا وما فيها»^(٣). وقيل الاستثناء منقطع، أي: لكن^(٤) من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً فليفعل^(٥).

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ فهو كافيك عن أجورهم. أو يتصل بقوله: ﴿وَجَهِّدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ أي: فهو ناصرك وحافظك من شرورهم. ﴿وَسَيِّحْ بِحَمْدِهِ﴾ ونزحه عما لا يليق بحضرة قدسه عما يصفه به هؤلاء الجهلة من الشريك والولد مثيلاً عليه بأوصاف الكمال؛ شكراً لسوابق نعمه وطلباً للمزيد^(٦). ﴿وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَيْرًا﴾ ببواطنها وظواهرها فلا

(١) انظر: الكشف (٣٦٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٢/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٣).

(٢) يوم خيبر كان في السنة السابعة، وقيل: في السنة الثامنة.

انظر: المغازي (٦٣٤/٢)، والسيرة النبوية (٣٢٨/٣).

وخير: وهي المسماة بالحصن بلغة اليهود، فتحها النبي ﷺ عنوة، ثم صالحوه على حقن دمائهم، ثم أجلا عمر بن الخطاب من بقي من اليهود فيها إلى الشام، وتشتهر خيبر بكثرة النخيل والتمر.

انظر: معجم ما استعجم (٥٢١/٢ — ٥٢٤)، ومعجم البلدان (٤٠٩/٢).

(٣) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب غزوة خيبر (١٣٧/٣) ح ٤٢١٠.

(٤) في «ق»: لاكن.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٣).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٣).

عليك بعد التبليغ آمنوا أو^(١) كفروا. ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ نصب على الاختصاص، أو خبر مبتدأ محذوف، أي: هو الذي، أو مبتدأ خبره ﴿الرَّحْمَنُ﴾^(٢) ذكر هذه الأوصاف بعد الأمر بالتوكل؛ دلالة على أن من هذا شأنه تحقيق بالتوكل عليه.

والمراد بـ«الأيام»: مقدارها؛ لعدم الليل والنهار حينئذ^(٣). أو أيام الآخرة^(٤). والتقدير بـ«الستة» دون غيرها مما استأثر تعالى بعلمه كعدد الركعات، ونصب الزكوات^(٥)^(٦). وعن سعيد بن جبير: «إنما خلقها في ستة أيام وكان قادراً على خلقها في لمحة طرف؛ تعليمًا للعباد أن يرفقوا في أمورهم، ويتخلقوا بأخلاقه»^(٧).

﴿فَسَتَلِّ بِهِ خَيْرًا﴾ الباء صلة السؤال، والمعنى: سل عنه رجلاً عارفاً به يخبرك عن سعة رحمته. قال الأخفش: «يقال: خرجنا نسأل عن فلان وبفلان»^(٨).

(١) في «ح»، و«ص»، و«ق»: أم.

(٢) انظر: التبيان (٩٨٩/٢)، والبحر المحيط (٥٠٨/٦)، والدر المصون (٤٩٢/٨).

(٣) انظر: الكشف (٢٦٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٣/٢٤).

(٤) انظر: الكشف (٢٦٤/٤)، والتفسير الكبير (١٠٤/٢٤)، وقال الرازي عن هذا القول: «وهو بعيد؛ لأن التعريف لابد وأن يكون بأمر معلوم لا بأمر مجهول».

(٥) في الأصل، و«ق»: الزكوة.

(٦) انظر: الكشف (٣٦٥/٤).

(٧) انظر: الكشف (٣٦٥/٤).

(٨) لم أجد هذا النص للأخفش في كتابه «معاني القرآن»، وهو مذكور بالمعنى في البحر المحيط (٥٠٨/٦)، وانظر: الدر المصون (٤٩٤/٨)، ومغني اللبيب (١٠٤/١)، ودراسات لأسلوب القرآن الكريم (١٧/٢)، القسم الأول.

أو صلة «خيراً» أي: أسأل خيراً به يخبرك، أو تجريديه^(١) أي: أسأل بسؤاله خيراً، على معنى: أنك إذا سألته وجدته خيراً، أي: خير^(٢). والضمير لما تقدم من خلق السماوات والأرض وما بينهما. أمر بالسؤال عنها خيراً كامل العلم بما فيها من الأجزاء والصفات والأسرار المودعة فيها؛ حتى يظهر كمال قدرته، ودقة حكمته، ونهاية رأفته بعباده حيث خلق لهم الكائنات بأسرها مشتملة على حكم لا تحصى، ونعم لا تستقصى.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ سؤال عن مسماه فإنهم كانوا يطلقون عليه. أو عن معناه؛ لأنه كان مذكوراً في الكتب السالفة، وعلى هذا معنى: فاسأل به خيراً بهذا الاسم من أهل الكتاب^(٣) فإنهم عارفون به، وفي الآية إشارة إلى أن الرحمن الذي شملتهم رحمته إذا ذُكر لا يعرفونه^(٤). ﴿أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ من غير أن نعلم ما هو وكيف شأنه.

(١) التجريد: أن يُنتزع من متّصف بصفةٍ آخر مثله فيها مبالغة في كمالها فيه. نحو: لئن سألت فلاناً

لتسألن به البحر. انظر: التبيان في علم المعاني والبدیع والبيان (٢٨٨).

(٢) انظر: مشكل إعراب القرآن (٥٢٣/٢)، والكشاف (٣٦٥/٤)، والتبيان (٩٨٩/٢)، والبحر المحيط (٥٠٨/٦)، والدر المصون (٤٩٣/٨ — ٤٩٤).

(٣) في «ق»: الكتب.

(٤) انظر: الكشاف (٣٦٥/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٣).

واستبعد الرازي كونهم لا يعرفون الرحمن، وقال: «والأقرب أن المراد إنكارهم لله لا للاسم؛ لأن

هذه اللفظة عربية، وهم كانوا يعلمون أنها تفيد المبالغة في الإنعام». التفسير الكبير (١٠٥/٢٤).

وقرأ حمزة، والكسائي «يأمرنا» بياء الغيبة، كأنه قال لهم: اسجدوا للرحمن.

قال بعضهم لبعض تهكمًا واستهزاءً: أنسجد لما يأمرنا [به] ^(١) محمد ولا يكون ذلك.

والخطاب أحسن حجاجاً، والغيبة أقعد لما هم بصده من الإنكار ^(٢). ﴿وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ فراراً، فاعل «زاد» ضمير «اسجدوا» ^(٣).

قوله تعالى: ﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ ^(٦١) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ^(٦٢) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ^(٦٣) وَالَّذِينَ يَسْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا ^(٦٤) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ^(٦٥) ﴿[٦٥-٦٠].

﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ استأنف؛ لاثبات رحانيته، جملة يدل صدرها على كثرة نعمائه، ووفور آلائه، ودوامها وعلو شأنها لما تقدم من [معنى] ^(٤) اشتقاقه، و«البروج» منازل الكواكب السيارة، الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) والقراءة بقاء الخطاب قراءة الباقيين. انظر: السبعة (٤٦٦)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٤٦/٥)، وعلل القراءات (٤٦٦/٢)، والتيسير (١٦٤)، والنشر (٣٣٤/٢).

(٣) انظر: الكشف (٣٣٦/٤)، والتفسير الكبير (١٠٦/٢٤).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

والحوت، سميت بروجاً؛ لظهورها^(١) واشتهارها بكونها منازل الكواكب، من «برج» إذا ظهر^(٢). فإن قلت: أي فائدة للناس في البروج حتى ذكرها في باب الامتنان، وتقدير صفة الرحمانية. قلت: كل الفوائد عليها مدار الفصول التي نيظ بها أسباب المعاش^(٣). ﴿وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا ۖ الشَّمْسُ؛ لِكَمَالِ

(١) في الأصل: لظواهرها.

(٢) انظر: الكشف (٣٦٦/٤)، والأنواء في مواسم العرب (١٢٠)، وأنوار التنزيل (٤٨٣)، والبحر المحيط (٥١١/٦).

(٣) الفصول هي: الخريف والشتاء والربيع والصيف. وذلك أن الأنواء ذات علاقة بالأنواء والبروج هي: الحمل: هذا البرج يقع في فصل الخريف، وتزداد فيه حرارة الجو، وتهب فيه الرياح القوية أثناء النهار. انظر: الأنواء (١٢٠).

الثور: يقع في فصل الشتاء، وفيه يشتد الحر، وتهب فيه رياح البوارح، وتظهر فيه الثريا ثم الدبران. انظر: الأنواء (١١٩).

الجوزاء: ويسمى التوأمان، وهما ألمع نجومه، ويمكن رؤية هذا البرج في فصل الشتاء، وتكون الرياح فيه ساكنة. انظر: الأنواء (١٢٠).

السرطان: ويقع هذا البرج في فصل الربيع، وبه يعتدل الجو، ويكثر الرطب، وتبدأ هجرة الطيور. انظر: الأنواء (١١٩).

الأسد: أهم نجومه نجم: قلب الأسد، ويقع هذا البرج في فصل الربيع، ترتفع فيه الرطوبة ويصاحبها انخفاض في درجة الحرارة. انظر: الأنواء (١٢٠).

السنبلة: أكبر البروج اتساعاً، ألمع نجومه: السماك الأعزل، يعتدل الجو فيه، وتكثر به العواصف المطيرة بإذن الله تعالى. انظر: الأنواء (١١٩).

الميزان: من البروج الباهتة، ويقع في فصل الصيف، تنزل فيه الأمطار بإذن الله تعالى. انظر: الأنواء (١١٨).

العقرب: من البروج التي يسهل تمييزها، ويظهر في فصل الصيف، أهم نجومه: قلب العقرب، تكثر فيه الأمطار بإذن الله، وتزداد به برودة الجو. انظر: الأنواء (١١٧).

القوس: يقع هذا البرج في فصل الصيف، والسماء صافية غالباً فيه.

ضوئها^(١)، استعار لها اسم السراج. وقرأ حمزة، والكسائي «سُرْجاً» على إرادة السيارة [والإفراد]^(٢) أوفق بقوله: ﴿وَقَمَرًا مِّنِيرًا﴾ ذانور^(٣). ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ لم يعطف «جعل» على الصلة بل استأنف؛ [دلالة]^(٤) على عظم صنعه في إرداف كل من الليل والنهار بالآخر. كأنه قال وهو المتفرد بهذا الصنع البديع والخلفة: اسم [بمعنى]^(٥) الاختلاف، أي: ذوي اختلاف يخلف أحدهما الآخر^(٦). ﴿لِّمَنَ أَرَادَ أَنْ يَذْكَرَ﴾ يتذكر^(٧) قدرة الصانع الحكيم. ﴿أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ لبعض آلائه، فإن مدار أمر الدين على اختلافها فلا نعمة

انظر: الأنواء (١١٧).

الجلدي: يعتبر من البروج الباهتة، ويكون في فصل الخريف، يكثر فيه العشب والكمأ.

انظر: الأنواء (١١٩).

الدلو: ويقع في فصل الخريف، وتشتد فيه الرياح، ويتغير الجو غالباً. انظر: الأنواء (١١٦).
الحوت: ويقع في أواخر الخريف وأوائل الشتاء، وتكون الأمطار غزيرة فيه بإذن الله عز وجل، وتهب فيه الرياح المحملة بالغبار. انظر: الأنواء (١١٦).

(١) في «ح»، و«ص»: ضوؤها.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) والإفراد قراءة الباقيين.

انظر: السبعة (٤٦٦)، والحجة للفراسي (٣٤٧/٥)، والموضح (٩٣٢/٢)، والنشر (٣٣٤/٢).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٦) انظر: الصحاح (١٣٥٥/٤) مادة «خلف»، والمفردات (٢٩٤)، والكشاف (٣٦٦/٤).

(٧) في «ح»: يذكر.

أشمل وأكمل منه. وقرأ حمزة «يذكر» مضارع «ذكر» ثلاثياً، والباقون بإدغام التاء في الذال مضارع «تذكر»، وهو أبلغ وأظهر^(١).

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ ذكرهم في مقابلة الذين ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾، والمعنى: عباده المختصون به الذين عرفوه بصفة الرحمانية وتحلقوا بها فأورثت لهم هذه الصفات المتعاقبة، و«الهون»: الرفق والتؤدة^(٢)، وفي صفته ﷺ أنه يمشي هوناً^(٣). وفي كلام علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - «أحب حبيبك هوناً»^(٤). ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ

(١) انظر: السبعة (٤٦٦)، والكشف (١٤٧/٢)، والتيسير (١٦٤)، والنشر (٣٣٤/٢).

(٢) انظر: الكشف (٣٦٧/٤)، والنهاية في غريب الحديث (٢٨٤/٥)، والبحر المحيط (٥١٢/٦)،

وعمدة الحفاظ (٣٠٨/٤) مادة «هون».

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (٤٢٢/١)، وابن حبان في الثقات (١٤٦/٢)، والطبراني

في المعجم الكبير (١٥٦/٢٢)، والبيهقي في دلائل النبوة (٢٨٧/١)، وشعب الإيمان (١٥٥/٢)

ح ١٤٣٠.

وانظر: صفة الصفوة (١٥٦/١)، وزاد المعاد (١٦٨/١)، ومجمع الزوائد (٢٧٣/٨)، والجامع

الصغير (٣٦/١).

(٤) وتماه: «... هوناً ما عسى أن يكون بغضك يوماً ما، وأبغض بغضك هوناً ما عسى أن يكون

حبيبك يوماً ما». أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٣٣٦/١) ح ٤٨٤. والترمذي في كتاب البر

والصلة باب ما جاء في الاقتصاد في الحب والبغض (٤٦١) ح ١٩٩٧، وقال: «والصحيح عن

قَالُوا سَلَامًا ﴿١﴾ أي: قولاً سديداً، يدل على المتاركة من غير إثم ولا لغو سواء كان لفظ السلام أو غيره، ولا يخالفه قوله: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبَغَى الْجَاهِلِينَ﴾ ^(١) لأنه من القول السديد، ولا نسخ بآية القتال ^(٢)؛ لأنه من القول السديد، ولا نسخ بآية القتال؛ لأن متاركة السفهاء والإغضاء عنهم من الآداب المستحسنة ^(٣).

﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا﴾ يقضون ليلهم في عبادته ساجدين قائمين، يقال: بات يفعل كذا إذا فعله ليلاً، وتأخير القيام؛ للفاصلة جمع قائم أو مصدر وصف به ^(٤)، والتقيد بالليل؛ لأنه أخلى عن شوب الرياء، وأحلى للقلب، وأشق على النفس ^(٥)، والمراد أكثر الليل؛ لقوله: ﴿قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ ^(٦). ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ

علي موقوف». والطبراني في المعجم الأوسط (٢١٣/٥). والدار قطني في العلل (٣٣/٤) ح

٤١٩. والبيهقي في شعب الإيمان (٢٦٠/٥) ح ٦٥٩٣. والضياء في المختارة (٥٥/٢).

وانظر: الكشف (٣٦٧/٤)، وكشف الخفاء (٥٣/١).

(١) بعض الآية (٥٥) من سورة القصص.

(٢) قال بالنسخ الكلبي، وأبو العالية.

انظر: الكشف (٣٦٩/٤)، والتفسير الكبير (١٠٨/٢٤)، وآية القتال هي الآية (٥) من سورة التوبة.

(٣) انظر: الكشف (٣٦٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٤)، والبحر المحيط (٥١٣/٦).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٤)، والبحر المحيط (٥١٣/٦)، والدر المصون (٤٩٨/٨).

(٥) في «ح»: للنفس.

(٦) الآية (١٧) من سورة الذاريات.

غَرَامًا ﴿ شَرًّا لَازِمًا. [ومنه الغُرمُ] ^(١) لِمَا ^(٢) يلزم الإنسان، وصفهم بالجد البالغ في العبادة، ثم وصفهم بالوجل والابتهاال إليه مع تلك العبادة؛ إشارة إلى أنهم غير متكئين عليها، بل لا يرونها شيئاً؛ نظراً إلى كبريائه تعالى ^(٣) ^(٤).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ ^(٦٦) وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ^(٦٧) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ^(٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ^(٦٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ^(٧٠) وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ^(٧١) ﴿ [٦٦-٧١].

﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ إنشاء ذم، فاعله ضمير مبهم يفسره «مستقراً»، وإنما ذكره مع أن المفسر مؤنث؛ لأنه في معنى الدار والمنزل، والمخصوص محذوف، أي: هي، وهذا الضمير هو الذي ربط خبر إن بإسمها، ويجوز أن يكون ﴿ سَاءَتْ ﴾ بمعنى: أحزنت، و«مستقراً ومقاماً» منصوبان على الحال، أو التمييز، ثم هذا وقوله ﴿ إِنَّكَ عَذَابُهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ تعليان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين، وأن يكونا ابتداء كلام منه تعالى، وحكاية

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) في «ح»: بما.

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) انظر: الكشف (٣٧٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٤)، والبحر المحيط (٥١٣/٦).

قوله^(١). ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ القتر والاقتار والتقتير: التضييق والتقليل^(٢) في الرزق والإنفاق^(٣). [والإسراف: الإنفاق]^(٤) في المعصية وإن قل^(٥)، وقيل: التجاوز عن الاعتدال وإن حل^(٦)^(٧). وهذا إذا لم يكن في القربات وأبواب البر، يدلّ عليه قصّة الصديق وعثمان رضي الله عنهما^(٨)،

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٧٥/٤)، والكشاف (٣٧٠/٤)، والبحر المحيط (٥١٣/٦)، والدر المصون (٤٩٩/٨، ٥٠٠).

(٢) في «ص»: التعليل.

(٣) انظر: المفردات (٦٥٥)، والكشاف (٣٧٠/٤)، وزاد المسير (١٠٢/٦).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن جريج وغيرهم.

انظر: جامع البيان (٣٧/١٩)، وزاد المسير (١٠٣/٦).

(٦) في «ق»: «وإن قلّ».

(٧) قول المصنّف: «وإن حلّ» أي: وإن كان في الحلال. انظر: التفسير الكبير (١٠٩/٢٤).

(٨) وردت أحاديث وآثار كثيرة في بيان جود الصديق وعثمان رضي الله عنهما منها:

حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدّق ووافق ذلك عندي مالاً، فقلت اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً. قال: فجئت بنصف مالي. فقال رسول الله ﷺ ما أبقيت لأهلك؟ قلت: مثله، وأتى أبو بكر بكلّ ما عنده، فقال: يا أبا بكر ما أبقيت لأهلك؟ فقال: أبقيت لهم الله ورسوله. قلت: والله لا أسبقه إلى شيء أبداً. أخرجه الترمذي في كتاب المناقب، باب «رجاؤه ﷺ أن يكون أبو بكر ممن يُدعى من جميع أبواب الجنة» (٨٣٦) ح ٣٦٧٥، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وحديث البخاري قال النبي ﷺ: «من حفر بئر رومة فله الجنة، فحفرها عثمان». وقال: «من جهّز جيش العسرة فله الجنة، فجهّزه عثمان».

ولذلك قيل: لا إسراف في الخير، ولا خير في الإسراف^(١). قرأ نافع، وابن عامر «يُقْتَرِ» بضم الياء وكسر التاء من الإقتار، والكوفيون بفتح الأوّل وضمّ التاء، وابن كثير، وأبو عمرو بكسرها، وهما لغتان كما في يعكف^(٢).

﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ بين الإسراف والإقتار، والقوام والاعتدال كالسواء لفظاً ومعنى^(٣)، وذلك [الذي]^(٤) أمر به رسول الله ﷺ^(٥) ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾^(٦)، وهكذا كان حال

صحيح البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عثمان بن عفان ؓ (١٨/٣). وسنن الترمذي، كتاب المناقب، باب في عدّ عثمان شهيداً وتجهيزه جيش العسرة (٨٤١ — ٨٤٣) ح ٣٦٩٩—٣٧٠٣.

(١) انظر: الكشف (٣٧٠/٤)، والبحر المحيط (٥١٤/٦).

(٢) انظر: السبعة (٤٦٦)، وعلل القراءات (٤٦٦/٢، ٤٦٧)، والتيسير (١٦٤)، والنشر (٣٣٤/٢).

(٣) انظر: الكشف (٣٧٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٤). وقال الطبري: «والصواب من القول في ذلك قول من قال: الإسراف في النفقة الذي عناه الله في هذا الموضع: ما جاوز الحد الذي أباحه الله إلى ما فوقه. والإقتار: ما قصر عما أمر الله به، والقوام: بين ذلك». جامع البيان (٣٨/١٩).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) من ذلك حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «كلوا وتصدقوا والبسوا في غير إسراف ولا مخيلة». سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب الاختيال في الصدقة (٣٥٤) ح ٢٥٦٠.

(٦) بعض الآية (٢٩) من سورة الإسراء.

الصحابة لا يأكلون إلاّ سدّ جوعتهم، ولا يلبسون إلاّ ستراً لعورتهم^(١). وقيل: إن علي بن أبي طالب دخل السوق واشترى قميصاً بخمسة دراهم، فرأى في كمّه طولاً، فقال للبائع: اقطع من كمّه، فقال: اشتريت قميصاً بخمسة دراهم، ثم تقطع كمّه أيضاً إنك لمجنون. فقال علي: بارك الله فيك سمعت رسول الله يقول: «لا يكمل^(٢) إيمان المرء حتى يُقال فيه إنه لمجنون»^(٣). والمنصوبان أعني «بين ذلك قواماً» خبران معاً، ويجوز أن يكون «بين» لغواً^(٤)، و«مقاماً» هو الخبر، وأن يكون الظرف خبراً، وقواماً حالاً مؤكدة، وما أجازته الفراء من أن يكون «بين» اسم

(١) قاله يزيد بن أبي حبيب.

معالم التنزيل (٣/٣٧٦)، والكشاف (٤/٣٧٠)، والجامع لأحكام القرآن (٣/٧٣).

(٢) في «ص»: لا يكلمك.

(٣) ورد هذا النصّ عن علي — عليه السلام — بلفظ: «واشترى علي بن أبي طالب — كرم الله وجهه — ثوباً بثلاثة دراهم ولبسه وهو في الخلافة، وقطع كميه من الرسغين، وقال: الحمد لله الذي كساني هذا من ريشه». إحياء علوم الدين (٤/٢٠٤). ولم أجد الحديث الذي ذكره المصنّف في مصادر ومراجع الأحاديث الصحيحة أو الضعيفة. والله أعلم.

وكان هدي رسول الله ﷺ في اللباس أكمل الهدي وأتمّه، ولم يكن من هديه تقطيع الثياب حتّى يكمل الإيمان. انظر: زاد المعاد (١/١٣٥ — ١٤٦).

(٤) قول المصنّف: «ويجوز أن يكون «بين» لغواً».

قال الرازي: «فيكون معنى «بين ذلك» أي: كان الوسط من ذلك قواماً، أي: عدلاً، وهذا التأويل ضعيف؛ لأن القوام هو الوسط فيصير التأويل، وكان الوسط وسطاً، وهذا لغواً».

التفسير الكبير (٢٤/١١٠)، وفتح الغيب (٥١٠، ٥١١). وهذا القول باللغو مما يتره القرآن عنه، ولا يليق مع وجوب توقيره. انظر: دراسة في علوم القرآن (٣٣٢).

كان^(١)، وإنما بني لإضافته إلى غير المتمكن مع عدم اطّراده ففيه أنه من قبيل كان
الذاهب جاريته صاحبها، فليس في الخبر الذي هو محطّ الفائدة فائدة^(٢).

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾
حَرَّمَ قَتْلَهَا ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ صفة المصدر المحذوف، أو متعلق بـ«يقتلون»^(٣).
﴿وَلَا يَزْنُونَ﴾ نفي عن الموصوفين بتلك خلال العظام عظام الذنوب
الموبقات تعريضاً بأعدائهم المشركين^(٤).

روى البخاري عن ابن مسعود أنه قال: سألت أو سئل رسول الله ﷺ أي
الذنوب عند الله أكبر، فقال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك، قلت: ثم أي؟ قال:
أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك، قلت: ثم أي؟ قال: أن تزاني حليلة جارك،
فأنزلت هذه الآية تصديقاً له^(٥). ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ الأثام بالفتح
جزاء الإثم^(٦)، وقيل بمعنى الإثم. فالمضاف محذوف^(٧). ﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ للشرك وللذنوب التي ارتكبها معه؛ لأن الكفار متفاوتون في

(١) انظر: معاني القرآن (٢/٢٧٢، ٢٧٣).

(٢) قاله الزمخشري: الكشف (٤/٣٧١).

وانظر: التفسير الكبير (٢٤/١١٠)، وأنوار التنزيل (٤٨٤)، وفتوح الغيب (٥١٠، ٥١١).

(٣) انظر: الكشف (٤/٣٧١)، والدر المصون (٨/٥٠٢).

(٤) انظر: الكشف (٤/٣٧١).

(٥) في الأصل: صلعم.

(٦) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب «والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر» (٣/٢٧١)
ح ٤٧٦١.

(٧) قاله ابن عباس. معالم التنزيل (٣/٣٧٧).

(٨) انظر: الكشف (٤/٣٧١، ٣٧٢)، والتفسير الكبير (٢٤/١١١).

الدركات كما أن المؤمنين متفاضلون في الدرجات. قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص، وحمزة، والكسائي بجزم الفعلين، وتخفيف «يضاعف»، وابن كثير بتشديده وجزمهما، وابن عامر، وأبو بكر برفع الفعلين إلا أن ابن عامر يشدد الأوّل دون أبي بكر، وجه الرفع: الحال والاستئناف، والجزم: الإبدال من «يلق»^(١).

كقول ابن الحرّ^(٢):

متى تأتينا تلمم بنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً وناراً تأججاً^(٣)
﴿وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا﴾ لاستكباره عن اتباع الحق. ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ يمحو الله معاصيهم

(١) انظر: السبعة (٤٦٧)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٥٠/٥، ٣٥١)، والتيسير (١٦٤)، والموضح (٩٣٣/٢)، والبحر المحيط (٥١٥/٦)، والنشر (٢٢٨/٢، ٣٣٤).

(٢) ابن الحرّ: عبيد الله بن الحرّ بن عمرو الجعفي، قائد، شجاع، كان من أصحاب عثمان ابن عفان، ثم انحاز إلى معاوية بعد مقتل عثمان، وشهد معه صفين، مات غرقاً في الفرات عام ٦٨هـ، وكان شاعراً فحلاً.

انظر: تاريخ الطبري (١٦٨/٧)، تاريخ ابن خلدون (١٤٨/٣).

(٣) البيت من بحر الطويل. الشاهد فيه: جزم الفعل «تلمم»؛ لأنه بدل من قوله «تأتينا».

والجزل: الغليظ من الحطب ويستخدم لتقوى النار فيراه الضيوف عن بعد.

انظر: تهذيب اللغة (٦١٣/١٠) مادة «جزل».

وانظر في عزو البيت: الكتاب (٨٦/٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٥١/٥)، والكشاف

(٤٧٢/٤)، وزاد المسير (١٠٥/٦)، والبحر المحيط (٥١٥/٦)، والخزانة (٦٦٠/٣)، والدر المصون

(١٢٤/١).

ويثبت مكانها لواحق الطاعات، أو يجعل أعدادها في صحيفة الحسنات بعد محوها من ديوان السيئات وهذا أصح^(١)، روي مرفوعاً عن أبي هريرة^(٢)، وسلمان^(٣). فإن قلت: لم يؤكد الفعل بالمصدر أعني «من عمل صالحاً» إلا في هذه الآية مع كثرة وقوعه؟ قلت: لم يقع في القرآن أرجى من هذه الآية، فكما بالغ في

(١) انظر: معالم التنزيل (٣/٣٧٨)، والكشاف (٤/٣٧٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٧٨)، وأنوار التنزيل (٤٨٤).

(٢) عن أبي هريرة^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «ليتمنين أقوامٌ أنهم أكثروا من السيئات، قيل: من هم؟. قال: الذين بدل سيئاتهم حسنات». أخرجه الحاكم في المستدرک (٤/٢٥٢)، وصححه إسناده ووافقه الذهبي، وحسنه الألباني في الأحاديث الصحيحة (٥/٢٠٩) ح ٢١٧٧. وأبو هريرة: عبد الرحمن بن صخر الدوسي، صحابي جليل، كان من أهل الصفة، أسلم عام خير، مات سنة ٥٧هـ، وقيل ٥٩هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٢/٥٧٨)، وتهذيب التهذيب (١٢/٢٦٢).

(٣) عن سلمان^(٣) قال: «يعطى رجل يوم القيامة صحيفة فيقرأ أعلاها فإذا هي سيئاته، فإذا كاد يسوء ظنه، ينظر إلى أسفلها فإذا حسناته، ثم ينظر في أعلاها، فإذا هي قد بدلت حسنات». تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٨/٢٧٣٤) ح ١٥٤٣٩، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٧٨)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/١٣٨).

وسلمان هو: سلمان الفارسي، أبو عبد الله، صحب النبي ﷺ وخدمه وحدث عنه، كان لبيباً حازماً، عاقلاً، عابداً، أشار بحفر الخندق، مات في خلافة عثمان بن عفان بالمدائن. انظر: حلية الأولياء (١/١٨٥)، وسير أعلام النبلاء (١/٥٠٥).

رأفته، أشار إلى أن العمل الذي يترتب عليه الجزاء ينبغي أن يكون عملاً معتداً به في باب الصلاح على ما قيل: كما تدين تدان^(١).

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ولذلك بدّل السيئات بالحسنات.

﴿وَمَنْ تَابَ﴾ عن المعاصي، ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ وأتى بالطاعات، ﴿فَإِنَّهُ يُنْزِلُ إِلَيْكَ اللَّهُ مَنَابًا﴾ أي: يرجع إليه وإلى ثوابه، إمّا على تقدير المضاف، أو على جعل الرجوع إليه كناية عن نيل ثوابه، أو «فإنه» يرجع إلى الله المتّصف بالأسماء الحسنی وصدق الوعد^(٢)، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾^(٣)، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾^(٤)، أو متاباً مرضياً على أن التنكير للتعظيم.

فإن قلت: ما فائدة هذا التكرير؟ وهل يكون الترغيب بأكثر من جعل السيئات حسنات؟. قلت: لا تكرير؛ فإن المراد من الأولى جعل أعمال التائب

(١) قول المصنّف: «كما تدين تدان». ذكره البخاري في صحيحه، كتاب التفسير في ترجمة: «باب ما جاء في فاتحة الكتاب» (٣/١٨٩)، وأخرجه معمر بن راشد في الجامع (١١/١٧٨)، وابن أبي عاصم في السنّة (١/٣٠٥) ح ٦٩٦، وقال الألباني في تحريجه: «إسناده ضعيف جداً، بل موضوع»، وأخرجه البيهقي في الزهد الكبير (٢/٢٧٥)، والديلمي في الفردوس (٤/١٢٤) ح ٦٣٨٦، وأورده ابن حجر مرة باعتباراه مثلاً، وأخرى باعتباراه حديثاً كما في فتح الباري (٨/١٥٦)، (١٣/٤٥٨)، وقال: «ورجاله ثقات».

(٢) انظر: الكشف (٤/٣٧٣)، وأنوار التنزيل (٤٨٤)، وفتوح الغيب (٥١٦، ٥١٧).

(٣) بعض الآية (٢٢٢) من سورة البقرة.

(٤) بعض الآية (٢٥) من سورة الشورى.

حسناً، ومن الثانية بيان جزاء تلك الأعمال والثواب عليها^(١)، وقيل: الأولى في حق المشرك التائب، وهذه في المؤمن العاصي إذا تاب^(٢).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۖ﴾ (٧٢) **وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا** (٧٣) **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا** (٧٤) **أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا مِنْ حَسَنَاتٍ أُولَئِكَ فِيهَا مُتَنَفِّحُونَ** (٧٥) **خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا** (٧٦) **قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا** (٧٧) ﴿[٧٧-٧٢].

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ أي: لا يحضرون مجالس الكذب تنزهاً عن مخالطة أهل الإثم، وصيانة عن الإنسلاک في سلوكهم؛ لأن في ذلك تكثير سوادهم، وفيه إغراؤهم على ما هم فيه. وقيل: لا يشهدون شهادة الزور، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه^(٣). ﴿وإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ﴾ ما يجب أن يلغى

(١) انظر: التفسير الكبير (١١٣/٢٤).

(٢) انظر: الوسيط (٣٤٨/٣)، ومعالم التنزيل (٣٧٨/٣).

(٣) انظر: الكشف (٣٧٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٤)، والبحر المحیط (٥١٦/٦).

وقال ابن كثير: «والأظهر من السياق أن المراد «لا يشهدون الزور» أي: لا يحضرونه؛ ولهذا قال:

«وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا»، أي: لا يحضرون الزور، وإذا اتفق مرورهم به مروا ولم يتدنسوا

بشيء، ولهذا قال: «مروا كراماً». تفسير القرآن العظيم (١٤٠/٦).

وَيُطْرَحُ^(١). ﴿مَرْوًا كَرَامًا﴾ جمع كريم وهو الجامع لأنواع الفضائل، وشتات المحاسن، وأسباب الشرف، أي: معرضين عنه غير ملتفتين إليه^(٢)، كقوله: ﴿وَإِذَا سَكِمُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾^(٣). وقيل: إذا سمعوا الشتم [والأذى]^(٤) من السفهاء صفحوا وتجاوزوا^(٥) كقوله: ولقد أمر على اللئيم يسبني^(٦).

﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ بمواعظه وحكمه. ﴿لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ بل أكبوا عليها وألقوا شرارهم^(٧) على حفظها والاتعاظ بها بأذان واعية، وأبصار راعية، وقلوب جامعة لا كالذين لهم آذان لا يسمعون بها، وأعين لا يبصرون بها^(٨).

(١) انظر: الكشاف (٣٧٣/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٤).

(٢) انظر: الكشاف (٣٧٣/٤).

(٣) بعض الآية (٥٥) من سورة القصص.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ص»، «ق».

(٥) انظر: الكشاف (٣٧٣/٤)، والتفسير الكبير (١١٤/٢٤).

(٦) تمام البيت: فمضيت ثمت قلت لا يعنيني.

وقائله: شمر بن عمرو الحنفي، أو رجل من بني سلول، وهو من بحر الكامل.

انظر: الكتاب (٢٤/٣)، والكشاف (١٢٢/١)، والخصائص (٣٣٣/٣)، ومغني اللبيب (١٠٢/١)، والدر المصون (٨٨/٢).

(٧) شرارهم: جمع شرشره، يقال: ألقى شرارته: أعباه وهمومه، أو ألقى عليه نفسه محبة وحرصاً. انظر: الصحاح (٦٩٦/٢)، مادة «شرر»، والمعجم الوسيط (٤٧٨/١)، مادة «شرر».

(٨) انظر: الكشاف (٣٧٣/٤)، وفنوح الغيب (٥١٩).

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾
سرور بأن يراهم مقبلين على طاعتك مسارعين في أسباب مرضاتك. أصل القُرَّة: البرودة، والمراد بها نهاية السرور والفرح، وذلك أن العين تدمع من غاية السرور دمعاً بارداً^(١).

وعن محمد بن كعب^(٢): ليس شيء أقرّ لعين المؤمن من أن يرى أهله وأولاده مطيعين لله؛ لأن الله سائله عنهم^(٣)، كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته^(٤). قرأ أبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر «وذريتنا» على التوحيد، وهو المختار؛ لدلالته على الكثرة ببادته مع خفته^(٥).

و «من» إمّا بيانية، أو ابتدائية، أي: اجعل لنا قُرَّة أعين من جهتهم، وإنما نكر قرة مبالغة كأنه قيل: هب لنا منهم سروراً وفرحاً تاماً، وأثر جمع القِلَّة؛ لقلة

(١) انظر: المفردات (٦٦٣)، ومعالم التنزيل (٣٧٩/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٨٢/١٣).

(٢) محمد بن كعب بن سليم القُرظي المدني، أبو حمزة، إمام، عابد، قال ابن سعد عنه: «كان ثقة

علماً كثير الحديث ورعاً»، مات سنة ١٠٨هـ، وقيل ١١٧هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٦٥/٤)، وتهذيب التهذيب (٤٢٠/٩).

(٣) انظر: معالم التنزيل (٣٧٩/٣)، والكشاف (٣٧٣/٤).

(٤) بعض حديث طويل أخرجه البخاري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن (٢٨٤/١)

(٥) وقرأ الباقر بالجمع. انظر: السبعة (٤٦٧)، وعلل القراءات (٤٦٩/٢)، والنشر (٣٣٥/٢).

المؤمنين الموصوفين بتلك الصفات^(١). ﴿وَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ يقتدون بنا لننال زيادة الأجر، فإن الدال على الخير له مثل أجر فاعله^(٢)، والإفراد؛ لعدم اللبس كقوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾^(٣). أو لأنه مصدر في الأصل، أو التقدير كل واحد منا، أو لأن المؤمنين كنفس واحدة كما نطق به من لا ينطق عن الهوى^(٤).

﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ العلية، جمعها عُرفات وعُرف، وُحْد؛ لإرادة الجنس وعدم اللبس لقوله: ﴿وَهُمْ فِي الْعُرْفِ عَامِنُونَ﴾^(٥)، وهي على قدر الأعمال.

(١) انظر: الكشاف (٣٧٤/٤)، والبحر المحيط (٥١٧/٦)، والدر المصون (٥٠٥/٨).

(٢) قول المصنّف: «الدال على الخير له مثل أجر فاعله» جزء من حديث أخرجه الترمذي في كتاب العلم، باب ما جاء أن الدال على الخير كفاعله (٦٠٦) ح ٢٦٧٠، ٢٦٧١.

وعند مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً». صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة (٢٢٧/١٦).

(٣) بعض الآية (٦٧) من سورة غافر.

(٤) انظر: الكشاف (٣٧٤/٤)، والتفسير الكبير (١١٥/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥)، والدر المصون (٥٠٦/٨). وقد أخرج البخاري في صحيحه بسنده عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «تري المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى». كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم (٩٣/٤) ح ٦٠١١.

(٥) بعض الآية (٣٧) من سورة سبأ. وانظر: الكشاف (٣٧٤/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥).

والتوحيد إنما رُتّبَ على هذه الأوصاف الكاملة وهي مضبوطة، فالتصفون بها متّحدون في الجزاء؛ لاتحاد ما عملوا به. ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾^(١) بصبرهم. ﴿وَيَلْقَوْنَ فِيهَا حَبِيبَةً وَسَلَامًا﴾ تحييتهم الملائكة ويُسلّمون عليهم أو بعضهم بعضاً. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر «يلقون» من اللّقاء، أي: يُصادقون^(٢)، والتشديد أبلغ في الإكرام^(٣).

﴿خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ في مقابلة ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ ومثله إعراباً. ﴿قُلْ مَا يَعْبَهُوا بِكُمْ رِجِي﴾ عبأت بالشيء: باليت به وأعتدت، و«ما» [استفهامية في]^(٤) موضع المصدر^(٥). والمعنى: أيّ اعتداد يعتدّ بكم، وأي وزن ومقدار لكم عنده، ﴿لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ إيمانكم^(٦) أو

(١) في «ح»: زيادة «به».

(٢) في «ق»: يصادفون، وهو الصواب.

(٣) والتشديد قراءة الباقيين.

انظر: السبعة (٤٦٨)، وحجة الفارسي (٣٥٤/٥)، وعلل القراءات (٤٧٠/٢)، والتيسير (١٦٥)، والنشر (٣٣٥/٢).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٧٨/٤)، والكشاف (٣٧٥/٤)، والدر المصون (٥٠٧/٨).

(٦) قال ابن عباس. جامع البيان (٥٥/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٧٩/٣)، وزاد المسير (١١٢/٦).

عبادتكم^(١)، أي: الكمال في التحلي بالملكات [النظرية]^(٢)، والتخلي عن الشواغل، وقطع العلاقات بالتوجه إلى جناب قدسه.

﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ خطاب لمشركي قريش خاصة بعد أن خاطب [الجنس]^(٣) المتناول^(٤) لهم ولغيرهم فانظم الخاتمة مع الفاتحة؛ لأن السورة كانت مصدرة بتكذيبهم.

﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ عذاباً ملازماً يوم القيامة^(٥). وعن مجاهد^(٦) هو القتل يوم بدر لوزم بين^(٧) القتل لزاماً^(٨). وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: خمس قد مضين: الدخان، والقمر، [واللزام]^(٩)، والبطشة، والروم^(١٠).

(١) قاله مجاهد والضحاك. جامع البيان (٥٥/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٧٩/٣)، وزاد المسير (١١٢/٦).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) في «ح»: التناول.

(٥) في «ح»، «ص»، «ق»: القيمة.

(٦) مجاهد بن جبر المكي، أبو الحجاج، كان من أعلام التفسير، أخذ عن ابن عباس، وأبي هريرة رضي الله عنهما، وعنه أخذ عكرمة وطاووس، وعطاء، وقتادة وغيرهم، مات سنة ١٠٢هـ، وقيل ١٠٣هـ. انظر: حلية الأولياء (٢٧٩/٣)، وسير أعلام النبلاء (٤٤٩/٤).

(٧) في «ح»: من.

(٨) انظر: جامع البيان (٥٧/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٨٠/٣)، وزاد المسير (١١٣/٦).

(٩) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(١٠) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب «فسوف يكون لزاماً» (٢٧٢/٣) ح ٤٧٦٧، و (٢٨٩/٣) ح ٤٨٢٠، و (٢٩٠/٣) ح ٤٨٢٥. وقد أورد المصنف قول مجاهد عن اللزام. وأما

القمر فهو المذكور في قوله تعالى: ﴿أَفَرَبَّيْتَ السَّاعَةَ وَأَشَقَّ الْقَمَرَ﴾ [القمر: ١].

تمت السورة والحمد لله والصلاة^(١) على نبيه وعبد.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين: فرقة فوق الجبل، وفرقة دونه، فقال رسول الله ﷺ: اشهدوا». أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (١) وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٣٠٠/٣﴾ ح ٤٨٦٤. والدخان، والبطشة، والروم هي الواردة في حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: «إن قريشاً أبطأوا عن الإسلام، فدعا عليهم النبي ﷺ فقال: اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف، فأخذهم سنة حتى هلكوا فيها، وأكلوا الميتة والعظام، ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهيئة الدخان، فجاءه أبو سفيان فقال: يا محمد جئت تأمرنا بصلة الرحم، وإن قومك قد هلكوا، فادع الله فقرأ ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ...﴾. إلى قوله ﴿عَائِدُونَ﴾، فذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبُطُّسُ الْبُطْسَةُ الْكُبْرَى﴾ يوم بدر. ولزماً: يوم بدر. ﴿الْمَ (١) غُلِبَتْ﴾ إلى ﴿سَيَغْلِبُونَ﴾. والروم قد مضى. أخرجه البخاري في كتاب التفسير، سورة الروم (٢٧٤/٣) ح ٤٧٧٤. فالروم يراد بها: غلبة الروم لفارس المذكورة مطلع سورة الروم من الآية (١-٥).

(١) في «ح»، «ص»: الصلوة.

تفسير
سورة الشعراء

«سورة الشعراء»

مكية إلا قوله ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ (٢٢٤) إلى آخرها^(١)، وهي مائتان وست أو سبع وعشرون آية^(٢).

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿طَسَمَ﴾ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣) إِنْ شَأْنُنَا نُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٌ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (٥) فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ (٦) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٩) [٩-١].

﴿طَسَمَ﴾ حروف مبسوطة للإيقاظ أو اسم السورة^(٣). قرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر بإمالة الطاء. وورش بين بين، وأظهر السين حمزة؛ إشارة إلى أن أصل حروف التهجي عدم التركيب والوقوف عليها^(٤).

(١) قاله ابن عباس، وقتادة.

انظر: الكشاف (٣٧٦/٤)، وزاد المسير (١١٤/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٨٧/١٣). والآيات المدنيات من (٢٢٤-٢٢٧).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣٨٠/٣)، والكشاف (٣٧٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٨٧/١٣).

(٣) قاله مجاهد. انظر: معالم التنزيل (٣٨٠/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٨٨/١٣).

(٤) وقرأ الباقر بفتح الطاء. انظر: السبعة (٤٧٠-٤٧١)، والحجة لأبي علي الفارسي

(٥/٣٥٥-٣٥٦)، والكشف (١٥٠/٢)، والموضح (٩٣٨/٢-٩٣٩)، والنشر (٧٠/٢).

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ الواضح إعجازه، والمراد السورة، أو القرآن بأسره، والمشار إليه ما دل عليه الحروف^(١). ﴿ لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ ﴾ قاتل نفسك^(٢)، البِيعاء: بالباء عرق في الصلب متصل بالعنق، وهو نهاية الذبح^(٣). وبالنون دونه، وهو الخيط الأبيض^(٤)، ومعنى «لعل» الإشفاق، أي: أشفق على نفسك أن تقتلها أسفاً على ما فاتك من إيمان قومك، وفيه نهاية مدح له بما قام به من الاجتهاد في التبليغ^(٥). ﴿ أَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ خيفة^(٦) ألا يؤمنوا^(٧). ﴿ إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً ﴾ ملجئة لهم على الإيمان.

(١) انظر: الكشف (٣٧٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥).

(٢) قاله ابن عباس. انظر: جامع البيان (٥٨/١٩)، والجامع لأحكام القرآن (٨٩/١٣).

(٣) قاله الزمخشري. الكشف (٣٧٦/٤). وانظر: الفائق في غريب الحديث (٨٢/١)، وأنوار التنزيل (٤٨٥). وأنكر ابن الأثير ذلك وقال: «هكذا ذكره في كتاب «الفائق في غريب الحديث»، وكتاب «الكشاف في تفسير القرآن»، ولم أجده لغيره، وطالما بحثت عنه في كتب اللغة، والطب، والتشريح فلم أجد البِيعاء مذكوراً في شيء منها».

النهاية في غريب الحديث والأثر (٦٥) مادة «بِيع».

وصوب الزبيدي رأي الزمخشري. انظر: تاج العروس (٢٧٠/٥) مادة «بِيع».

(٤) انظر: الصحاح (١٢٨٨/٣) مادة «نخع»، والقاموس المحيط (٩٨٩) مادة «نخع».

(٥) انظر: الكشف (٣٧٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥).

(٦) في «ح»: حقه.

(٧) في «ح»: ألا يؤمنون.

(٨) انظر: الكشف (٣٧٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥).

﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ منقادين، أقحم الأعناق لبيان موضع الخضوع، ولما وصفت بأوصاف العقلاء أُجريت مجراها في الجمع بالواو والنون، والأعناق جمع عنق، بمعنى جماعة، أي: جماعاتهم^(١). وفي الحديث «لا يزال الناس مختلفه أعناقهم في طلب الدنيا»^(٢)، وفيه أيضاً يخرج من النار^(٣) عُنُق^(٤)، أي: طائفة أو رؤساؤهم، والعرب تسمى سادات الناس أعناقاً^(٥). ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ ﴾ وحي يذكّرهم، ﴿ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ ﴾ إنزاله لتجدد التذكير^(٦). ﴿ إِلَّا كَانُوا عَنْتُهُ مُعْرِضِينَ ﴾ إلا استمروا على الإعراض. ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوا ﴾ حين أعرضوا.

(١) انظر: الكشاف (٣٧٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥).

(٢) أخرجه مسلم بسنده موقوفاً عن أبي بن كعب رضي الله عنه.

صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الفتن (١٩/١٨)، وانظر: فتح الباري (٨١/١٣).

(٣) في «ق»: الناس.

(٤) الحديث إسناده صحيح على شرط الشيخين، أخرجه ابن أبي شيبة في المصنّف (٢٠٥/٧)،

وأخرجه أحمد في المسند (١٥٢/١٤) ح ٨٤٣٠، والترمذي في سننه، كتاب صفة جهنم، باب ما

جاء في صفة النار (٥٨٥) ح ٢٥٧٣، وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب»، والديلمي

في الفردوس (٤٩٣/٥) ح ٨٨٦٤، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣٩/٢)

ح ٥١٢.

(٥) انظر: معاني القرآن للزجاج (٨٢/٤)، والكشاف (٣٧٦/٤ — ٣٧٧).

وقال الطبري: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب وأشبهها بما قال أهل التأويل في ذلك أن

تكون الأعناق هي أعناق الرجال، وأن يكون معنى الكلام: فظلت أعناقهم ذليلة للآية التي يترها

الله عليهم من السماء». جامع البيان (٦٢/١٩).

(٦) انظر: معالم التنزيل (٣٨١/٣)، وأنوار التنزيل (٤٨٥)، وفتوح الغيب (٥٣١).

﴿فَسَيَاتِيهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ما أصابهم يوم بدر، أو يصيبهم يوم القيامة^(١)، وإقحام الإنباء؛ للدلالة على عِظَم ما ينزل بهم، فإن الواقعة إذا عظمت شاعت في الأقطار والبلدان، وسارت بأخبارها الركبان^(٢).
فإن قلت: ذكر مثله في الأنعام مصدرأب «سوف»^(٣)، وهنا بالسين فما وجه ذلك؟.

قلت: الوجه - والله أعلم - أن كلتا السورتين مكيتان، فالظاهر أن آية الأنعام سابقة نزولاً، لأن التراخي في «سوف» أكثر من السين^(٤). ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ﴾ أولم ينظروا إلى بدائع^(٥) ما فيها. ﴿كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ صِنْف والجمع بين «كم» و«كل»؛ لإفادة الكثرة إجمالاً والاستيعاب فكأنه قيل أنبتنا فيها أفراداً كثيرة من كل صنف، صنف ﴿كَرِيمٍ﴾ شريف مرضي الصفات إمّا بسيطاً

(١) في «ح»، «ص»، «ق»: القيمة.

(٢) انظر: الكشف (٣٧٧/٤).

(٣) الآية (٥) من سورة الأنعام قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا

بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٥﴾

(٤) انظر: درة الترتيل (١٠٧)، وكشف المعاني (١٥٤ - ١٥٥).

(٥) في «ق»: بديع.

أو مركباً^(١). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ إفراد الآية مع كثرة الأزواج الدال عليها «كم» و «كل»؛ لأنه أريد الإنبات المتعلق بها، أو باعتبار واحد واحد^(٢).

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مع وضوح الآية؛ لكونهم مخلوقين للنار. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب على كل شيء فينتقم منهم. ﴿الرَّجِيمُ﴾ حيث أرسل إليهم رسولاً بالآيات ولم يعاجلهم بالانتقام بعد التكذيب والإنكار^(٣).

قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝١٠ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَنْقُوتُونَ ۝١١ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝١٢ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ۝١٣ وَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝١٤ قَالَ كَلَّا فَادْخُلَا يَدَيَّنَا إِنَّا أَمْعَكُمُ مُّسْتَمِعُونَ ۝١٥ فَاتَّبَعُوهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝١٦ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝١٧ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۝١٨ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَك الْتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝١٩ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ۝٢٠ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝٢١ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝٢٢﴾ [٢٢-١٠].

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ بعد ما بين إعراض قومه وتكذيبهم واستهزاءهم به وبما جاء به أتبعه بقصص الأنبياء مع قومهم وبما جرى لهم معهم من

(١) انظر: التفسير الكبير (١٢٠/٢٤).

(٢) انظر: الكشاف (٣٧٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٥)، والبحر المحيط (٦/٧).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٥).

التكذيب والاستهزاء، وكيف صبروا على أذاهم ثم كان لهم العاقبة وشفاء^(١) الصدور، وقدم قصة موسى؛ لأنه أقرب أحوالاً من رسول الله، وأُمَّته أوفر الأمم بعد هذه الأمة. ﴿إِنَّ أَنْتَ أَلْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿فَرَعُونَ قَوْمَهُمْ﴾ ﴿بَدَلُ مِنَ الْقَوْمِ، أَوْ عطف بيان، وفيه دلالة على كون فرعون عَلَمًا في الظلم والطغيان^(٢)؛ لأنَّ البديل مقصود بالنسبة، ودلالته على المعنى المراد من الكلام أوفى^(٣). ﴿أَلَا يَنْقُونَ﴾ ﴿استئناف عَجَبَ به عن تمادي القوم في الظلم غير ناظرين في عواقب الأمور، وجعله حالاً من ضمير الظالمين؛ ليكون إنكار عدم التقوى توبيخاً لهم، فيُفيد إنكار الظلم من باب الأولى وأنَّ عدم التقوى هو الذي حرَّضهم على الظلم حسنٌ

(١) في الأصل: وشفأ.

(٢) في «ح»: استبعدوا.

(٣) انظر: الكشف (٣٧٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٦).

(٤) في «ح»: الطغيا.

(٥) انظر: إعراب القرآن (١٧٥/٣)، والبيان في إعراب القرآن (٩٩٤/٢)، والدر المصون (٥١٤-٥١٣/٨).

وقال أبو حيان: «والأجود أن يكون عطف بيان؛ لأنهما عبارتان يعتقبان على مدلول واحد، إذ

كل واحد عطف البيان وسوغه مستقل بالإسناد، ولما كان ﴿أَلْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ يوهم الاشتراك

أتى عطف البيان بإزالته؛ إذ هو أشهر». البحر المحيط (٧/٧).

إِلَّا إِنَّ دُخُولَ الْهَمْزَةِ عَلَى الْحَالِ لَا يَجُوزُ إِلَّا تَوْسِعاً^(١). ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ (١٢) وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَرُونَ ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بعد أداء الرسالة، «ويضيق صدري» لما يعتريني من همّ عدم الغرض^(٢)، «ولا ينطلق» بعد ذلك «لساني» على الحاجة والمناظرة معهم مع أنها من ضرورات مدّعي الرسالة، وكان هذا من كمال عقله، أظهر عجزه واحتياجه إلى المؤازر والمعين؛ ليكون ذهابه إلى الخصم على يقظة^(٣) وتوفر^(٤) عدّة وأسباب، فأتى يُتَصَوَّرُ منه التعلل، بل كان هذا منه عين الطّاعة. ﴿وَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ به قصاصاً [و^(٥) ليس لي على دفعه قدرة، وإنما أخرج خوف القتل ووسط بينه وبين ثالث العلل «فأرسل إلى هارون»؛ لئلا يتوهم من ظاهر كلامه التعلل، فإن موسى لم يكن في بسطة المقال وسلطنة اللسان مثل هارون، فاستعان به مع

(١) انظر: الكشاف (٣٧٩/٤)، والتفسير الكبير (١٢١/٢٤ — ١٢٢)، والدر المنصور (٥١٤/٨).

وردّ هذا القول أبو حيان من وجهين:

الأول: أنه يلزم منه الفصل بين الحال وعاملها بأجنبي وهو «قوم فرعون» إذا أعربته عطف بيان للقوم الظالمين.

الثاني: أن ما بعد الهمزة لا يعمل فيما قبلها. البحر المحيط (٧/٧).

(٢) الغرض هو تأدية الرسالة، أو يضيق صدري: لتكذيبهم إياي.

انظر: جامع البيان (٦٤/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٨٢/٣).

(٣) في «ح»: نقيضه.

(٤) في «ص»: ولوفر.

(٥) من هنا إلى قوله «توقيره ورعاية حقوقه» سقط من الأصل طويل.

أنه أخوه الشقيق [الشقيق] ^(١) عسى أن يحصل له شرف النبوة ^(٢). إذ معنى فأرسل إليه أي: بالنبوة والرسالة ^(٣)، ﴿قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِعَايِنَتَا﴾ ^(٤) أجابه إلى ما سأل من ضم أخيه وأزال خوفه بقوله «كلا» أي: ارتدع عن ذلك الوهم، وعليه عطف «فاذهبا» بعد تغليب المخاطب على الغائب ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ ^(٥) مقالة الطرفين والمعية معية الحفظ والكلاءة والنصر ^(٦). وعبر عن السماع بالاستماع الذي هو الإصغاء والاعتناء بشأن المسموع؛ إشارة إلى كمال العناية بهم. وهو خبر ثانٍ، أو هو الخبر «ومعكم» غير مستقر ^(٧). ﴿فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٨) خصّه بالذكر بعد قوله «أنت القوم الظالمين» دلالة على أنه قدوتهم والقوم تبع، وإنما أفرد الرسول مع كونه المخبر عنه اثنين؛ لاتحاد المرسل به، أو

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) قال تعالى: ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾ ^(٩) أَخَافُ أَنْ

يُكَذِّبُونِ ﴿[القصص: ٣٤]

(٣) انظر: الكشف (٣٨٠/٤)، والتفسير الكبير (١٢٢/٢٤ — ١٢٣)، والجامع لأحكام القرآن (٩٢/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٨٦).

(٤) انظر: التفسير الكبير (١٢٤/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (٩٣/١٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (١٤٦/٦)، وهذا هو الصواب في معنى المعية هنا.

(٥) انظر: الكشف (٣٨١/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٦)، وفتوح الغيب (٥٣٩—٥٤٠). وقول المصنف «ومعكم» غير مستقر يفيد أن «مع» تقدّر بالخبر الأول على معنى تضمينها كائن أو مستقر، وعلى الوجه الثاني تكون «معكم» لا تتضمن مستقراً أو كائناً. انظر: أوضح المسالك (٦٨)، والمساعد على تسهيل الفوائد (٢٣٥/١—٢٣٧).

لكونهما أخوين متحدين في الأخوة، أو على تقدير كل منهما، أو لأنه مصدر وُصِفَ به^(١) كقوله - شعر -:

ألا أبلغ أبا عمرو رسولاً بأني عن قباحتكم غني^(٢)

﴿أَنْ أَرْسَلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ إلى بلاد الشام، «أن» مفسرة؛ لتضمن الإرسال معنى القول^(٣)، فإن قلت: كان مرسلاً إلى القوم الظالمين ليدعوهم إلى الله، وهذا ظاهر في أنه إنما أرسل لطلب بني إسرائيل. قلت: الغرض الأصلي هو دعوتهم وإنما بدأ بالأسهل والقول اللين؛ لئلا يشمئز ويطغى، ولذلك ذكر رب العالمين؛ ليدخل فيهم فرعون فيحمله الاستكبار عن السؤال عنه تجاهلاً فتقع المناظرة على وجه الرفق كما سيأتي^(٤).

(١) انظر: المحرر الوجيز (٥٤/١٣)، والتفسير الكبير (١٢٤/٢٤)، والتبيان في إعراب القرآن

(٢/٩٩٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٦)، والدر المصون (٥١٥/٨ — ٥١٦).

(٢) البيت من بحر الوافر، وقائله: الأسعر الجعفي، والشاهد فيه أن الشاعر استعمل رسولاً بمعنى الرسالة

وأورد المصنّف لفظ «قباحتكم»، وفي المصادر التي أوردت البيت فتاحتكم، والفتحة: الحكم.

انظر: الصحاح (١٧٠٩/٤) مادة «رسل»، والجامع لأحكام القرآن (٩٤/١٣)، ولسان العرب

(١٦٤٤/٣) مادة «رسل».

(٣) انظر: الكشف (٣٨٣/٤)، والدر المصون (٥١٦/٨).

(٤) عند تفسير الآية (٢٣) وما بعدها.

﴿ قَالَ أَلَمْ نُنزِلْكَ فِيْنَا وَلِيدًا ﴾ ولداً طفلاً سَمِّيَ به لقرب ولادته^(١). ﴿ وَلَبِثْتَ فِيْنَا ﴾ في منزلنا^(٢)، ﴿ مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ ﴾ قيل: لبث فيهم ثلاثين^(٣) سنة^(٤)، ثم خرج بعد قتل القبطي، ولبث عند شعيب عشر سنين^(٥)، ثم عاد إليهم يدعوهم إلى الله ثلاثين^(٦) سنة، ثم لبث رسولاً بعد غرق فرعون خمسين سنة^(٧). ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ ﴾ أَلَّتِي فَعَلْتَ ﴿ يَرِيدُ قَتْلَ الْقَبْطِيِّ ﴾، عظم قتله؛ لأنه كان من خواصه^(٨)، قيل: كان خباز فرعون، واسمه قانون^(٩).

﴿ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ بنعمتي؛ لأن من كان في نعمة^(١٠) شخص يجب عليه^(١١) توقيره ورعاية حقوقه، أو من الكافرين برب العالمين، وذلك افتراء منه،

(١) انظر: الكشف (٣٨٣/٤)، والتفسير الكبير (١٢٥/٢٤).

وتسميته بالوليد على سبيل التحقير والسمن عليه، أي: ربيناك صغيراً ولم نقتلك كما قتلنا غيرك من الأطفال. انظر: الجامع لأحكام القرآن (٩٤/١٣)، والبحر المحيط (١٠/٧).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٦).

(٣) في «ح»، «ص»: ثلثين.

(٤) قاله مقاتل. انظر: الوسيط (٣٥٢/٣)، وزاد المسير (١١٩/٦).

(٥) اختار المصنف أن موسى عليه السلام أتم عشر سنين، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما كما في صحيح البخاري، كتاب الشهادات، باب من أمر بإنجاز الوعد (٢٦٢/٢) ح ٢٦٨٤.

(٦) في «ح»، «ص»: ثلثين.

(٧) انظر: النكت والعيون (١٦٧/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٦).

(٨) قاله الشعبي. انظر: الكشف (٣٨٣/٤)، والتفسير الكبير (١٢٥/٢٤).

(٩) انظر: الكشف (٣٨٣/٤)، ولم يذكر الزمخشري اسم القبطي.

(١٠) في «ص»: نعمت.

(١١) هنا نهاية الساقط من الأصل.

إذ الأنبياء قبل البعثة معصومون من الكبائر^(١)، وكان غرضه من هذه المقدمات تبعيده عما هو بصدده بأن من يكون متلبساً بهذه الرذائل كيف يرشح للمراتب العلية فضلاً عن منصب الرسالة.

﴿قَالَ فَعَلَّهَا إِذَا أَنَا مِنَ الصَّالِينَ﴾ عن طريق الصواب لا لكونه من خواصك، بل بالإقدام قبل الإذن، أو المخطئين، فإنه لم يتعمد قتله بل تأديبه، فألت الوكزة إلى القتل، أو فاعلين فعل أولي الجهل اعتراف منه^(٢)، ﴿فَقَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾ فإن الأنبياء حكام على الناس، أو حكماء وهي علم الشريعة^(٣). ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ فبطل ما تشبّث به.

﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىٰ أَن عَبَدَتْ بَنَىٰ إِسْرَءِيلَ﴾ «تلك» مبتدأ^(٤)، و «نعمة» خبر، و «تمنّها» وصف، و «أن عبّدت» عطف بيان^(٥)، والمعنى: تلك الخصلة

(١) انظر: الشفا للقاضي عياض (٧٩٣/٢ — ٨٠٠)، وعصمة الأنبياء (٤ — ١٠) للرازي، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٣١٩/٤ — ٣٢١)، والمسودة في أصول الفقه (٧٢/١) لآل تيمية، تحقيق الدكتور/ أحمد الذروي.

(٢) انظر: جامع البيان (٦٧/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٨٣/٣)، والكشاف (٣٨٤/٤)، وزاد المسير (١١٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٩٥/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٨٦).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٦).

واختار الرازي أن المراد بالحكم هو العلم، وقال: «فالمراد بالحكم العلم، ويدخل في العلم العقل والرأي والعلم بالتوحيد، وهذا أقرب؛ لأنه لا يجوز أن يبعثه تعالى إلا مع كماله في العقل والرأي والعلم بالتوحيد». التفسير الكبير (١٢٦/٢٤).

(٤) في الأصل: مبتداء.

(٥) انظر: الكشاف (٣٨٥/٤)، والبحر المحيط (١٢/٧)، والدر المصون (٥١٧/٨ — ٥١٨).

القبیحة، وهي تعبيد بني إسرائيل تعدّها نعمة علیّ بآني قد ربیتك وتجعلني مسیئاً في مقابلة إحسانك. وأین الإحسان بل أنت المسیء، إذ لو لم تفعل من قتل الأبناء كنت مربی في أهلي^(١)، وإنما أفرد الخطاب في «تمنّها» وجمع في الأولین؛ لأنّ المنّة كانت منه وحده، والفرار والخوف منه ومن قومه^(٢). وعن الفراء أنّ هذا الكلام إقرار واعتراف من موسى حيث عبّد بني إسرائيل ولم يعبّده^(٣)، وأراد مكافأة إحسانه بإرشاده إلى طريق الصواب. يُقال عبّد وتعبّد أي: اتخذ الناس عبداً^(٤).

قال تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۚ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ۚ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۚ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۚ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۚ قَالَ لَيْنَ اتَّخَذَتِ إِلَهُهَا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۚ قَالَ أُولُو حِجَّتِكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۚ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ۚ﴾ [٢٣-٣١].

(١) في «ح»: أهل.

(٢) انظر: معاني القرآن (٤/٨٦ - ٨٧)، والكشاف (٤/٣٨٤ - ٣٨٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٩٥)، والبحر المحیط (٧/١١ - ١٢).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٣٨٥)، وأنوار التنزيل (٦/٤٨٦ - ٤٨٧).

(٤) معاني القرآن للفراء (٢/٢٧٩).

(٥) في «ح»: عبداً.

(٦) انظر: تهذيب اللغة (٢/٢٣٢ - ٢٣٣) مادة «عبد»، والصاح (٢/٥٠٣) مادة «عبد»، والكشاف (٤/٣٨٤).

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ لَمَّا لَمْ تَجِدْ تِلْكَ الْمَقْدَمَاتِ أَخَذَ فِي السُّؤَالِ عَنْ حَقِيقَةِ مَنْ أَرْسَلَهُ تَعْنَتًا لَا اسْتِرْشَادًا^(١). ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ [إشارة إلى]^(٢) أنه مَبَايِنٌ لِلْمَمَكَنَاتِ؛ لِأَن مَوْجِدَهَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ وَاجِبًا خَارِجًا عَنْهَا، فَلَا يُمْكِنُ تَعْرِيفُهُ إِلَّا بِلَوْازِمِهِ الْخَارِجِيَّةِ؛ لَا مَتَنَاعَ تَعْرِيفِهِ بِنَفْسِهِ، وَاسْتِحَالَةَ الْأَجْزَاءِ؛ لَا اسْتِلْزَامَ التَّرَكِيبِ الْإِمْكَانِ^(٣). ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ ذَوِي إِيقَانٍ مُحَقِّقِينَ الْأَشْيَاءَ مُطَّلَعِينَ عَلَى أَحْوَالِهَا بِالْأَدْلَةِ. ﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَعِينُونَ ﴾ عَجَبَ الْمَلَأِ حَوْلَهُ مِنْ قَوْلِهِ؛ لِأَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ حَقِيقَةٍ وَأَجَابَ بِاللَّوْازِمِ. ﴿ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ إِذْ رُبَّمَا يَتَوَهَّمُ قِدَمَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَمَا

(١) انظر: الكشف (٣٨٥/٤).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٣) انظر: التفسير الكبير (١٢٨/٢٤ - ١٢٩)، وأنوار التنزيل (٤٨٧).

وما ذكره المصنّف يحتاج إلى إيضاح. فالممكنات جمع ممكنة، ويراد بها في الآية: السموات والأرض وما بينهما، وسميت بذلك؛ لتركبها وتعددها وتغير أحوالها، وهي موجودة لا بنفسها بل بغيرها، وهو الله عز وجل. وقد ثبت بالضرورة وجود موجودين: أحدهما واجب، والآخر ممكن، ويرى المصنّف أن واجب الوجود لا يمكن تعريفه إلا بلوآزمه الخارجية، واللّوآزم نوعان:

أ — لوآزم خارجية جليّة.

ب — لوآزم داخلية خفيّة. انظر: التعريفات (١٩٩ - ٢٠٠، ٢٦٩)، وشرح الطحاوية (٤٢)، (٤٣)، والكليات (٧٩٦، ٩٢٣ - ٩٢٨)، وكشاف اصطلاحات الفنون والعلوم (١/٢٦٧ - ٢٧٠)، (١٣٩٩/٢ - ١٤٠١)، (١٧٥٩/٢ - ١٧٦٥).

هو مذهب الدهرية^(١)، وكان فرعون دهرياً؛ لقوله تعالى: ﴿وَطَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ﴾^(٢)، وأما خلقهم وخلق آبائهم فلا مجال للتوهم فيه، ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾^(٣) أضافه إليهم؛ لأن تسميته رسولا على وجه التهكم^(٤)، ﴿قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾^(٥) من الكائنات موجودها وحافظها، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٦) إن كان لكم عقل فقد أجبتكم جواباً شافياً. لقد ناديت لو أسمعت حيّاً ولكن لا حياة^(٧) لمن تنادي^(٨) ﴿قَالَ لَنْ أَخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾^(٩) الدّاخلين في زميرتهم، وقد عرفت حالهم^(١٠)، قيل كان إذا سجن إنساناً ألقاه في هوة ذاهبة في

(١) الدهرية: طائفة ترى إسناد الحوادث إلى الدهر وأنه قدم، ويرى بعضهم أن الأفلاك واجبة الوجود بذاتها وتؤثر في الحوادث.

انظر: التفسير الكبير (١٢٨/٢٤)، وكشاف مصطلحات العلوم والفنون (٨٠٠/١).

(٢) بعض الآية (٣٩) من سورة القصص.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٧)، وفتوح الغيب (٥٥٠).

(٤) في الأصل: لا حياة.

(٥) البيت من بحر الوافر وقائله: عمرو بن معد كرب. انظر: ديوانه (٩٩)، والحرر الوجيز

(٢٨٣/١٦)، والبحر المحيط (٤٥٩/٨)، والدر المصون (٧٦٣/١٠).

(٦) قال الزمخشري: «فإن قلت: ألم يكن «لأسجنك» أخصر من «لأجعلنك من المسجونين» ومؤدياً

معناه؟ قلت: أما أخصر فنعم، وأما مؤد مؤداه فلا؛ لأن معناه لأجعلنك واحداً ممن عرفت حالهم

في سجوني». الكشف (٣٨٧/٤).

الأرض بعيدة العمق لا يرى شيئاً ولا يسمع صوتاً^(١). وهذا دليل على أنه عَلِمَ أنه مُحِقٌّ، وخاف أن لو أمر بسجنه يصيبه^(٢) آفة^(٣)، وإلا فما وجه التوقف إذ لم يكن على فرعون مصيبة أشدّ من أن يُدعى إلى عبادة الغير، وهو يقول: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾^(٤). ﴿قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ﴾ واضح الدلالة على صدقي، الواو للحال وليها الهمز بعد حذف الفعل، أي: تفعل ذلك ولو جئت على هذه الحالة^(٥). ﴿قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ في دعواك.

قال تعالى: ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾^(٣٢) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظَرِیْنَ^(٣٣) قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ^(٣٤) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ^(٣٥) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ^(٣٦) يَا نُؤُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ^(٣٧) فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ^(٣٨) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُّجْتَمِعُونَ^(٣٩) لَعَلَّنَا نَبْنِئَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ^(٤٠) فَلَمَّا جَاءَ

(١) قاله الكلبي. انظر: معالم التنزيل (٣/٣٨٥). وقال ابن عباس: «وكان سجنه أشدّ من القتل».

بحر العلوم للسمرقندي (٢/٥٥٣).

(٢) في «ق»: تصيبه.

(٣) أجاز ابن عقيل أن تقول: يقوم هند ويضطرم النار، كما أجاز غيره قام فلانة.

انظر: المساعد على تسهيل الفوائد (١/٣٩٢)، وشرح قطر الندى وبلّ الصدى (١٨٢).

(٤) الآية (٢٤) من سورة النازعات.

(٥) انظر: الكشاف (٤/٣٨٧)، والتفسير الكبير (٢٤/١٣١)، والبحر المحيط (٧/١٤).

السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ [٤٢-٤١].

﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ واضح لا يشتبه على أحد أنه ثعبان، وهي الحية العظيمة. ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ ﴾ أخرجها من كمه^(١) ﴿ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءٌ لِلنَّظَرِينَ ﴾ قيل: لما ألقى عصاه وصارت ثعباناً قدر ميل، فأقبلت إلى فرعون فاستغاث بموسى، فأخذها فعادت عصا^(٢). فقال: هل من آية غيرها فأخرج له يده فراآها على هيئتها^(٣)، ثم أدخلها في جيبه، فأخرجها بيضاء لها شعاع يسد الآفاق ويكاد يغشى الأبصار^(٤)، وفي ذكر الناظرين دلالة على أن بياضها كان شيئاً تجتمع^(٥) النظارة على النظر إليه، ﴿ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ ﴾ مستقرين حوله، نصب على الحال

(١) الكم: مخرج اليد ومدخلها من الثوب، وجمعها أكمام.

انظر: القاموس المحيط (١٤٩١) مادة «كم»، والمعجم الوسيط (٧٩٩/٢) مادة «كم».

(٢) انظر: معالم التنزيل (١٨٥/٢-١٨٦)، ونسبه لابن عباس والسدي. انظر: الكشف

(٣٨٨/٤)، والبحر المحيط (٣٥٧/٤). والميل: مسافة من الأرض متراخية، وتقدر بما يساوي

١٦٠٩ م.

انظر: المعجم الوسيط (٨٩٤/٢). والقول بان العصا صارت بطول ميل فيه نوع مبالغة، وقد

وردت أقوال أخرى في ذكر طولها. والله أعلم بالصواب.

(٣) في «ح»، «ص»: هيئتها.

(٤) قاله ابن عباس. انظر: زاد المسير (٣٨٨/٤)، والتفسير الكبير (١٣٢/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٧).

(٥) في «ح»: يجتمع.

محلاً ولفظه نصب بنزع الخافض^(١). ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ ماهرٌ في سحره، ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ طار عقله من الرعب فتنزل عن دعوى الألوهية إلى الاسترشاد والاستضاءة بآراء ملائكة لعلهم يرشدونه إلى الخلاص مما دهاه^(٢). ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ﴾ أخره ولا تناظروه^(٣)، وما فيه من القراءات والوجوه تقدم في الأعراف^(٤). ﴿وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ﴾ مدائن ملكك، ﴿حَاشِرِينَ﴾ لك السحرة، ﴿يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سِحَارٍ عَلِيمٍ﴾ كامل العلم في فنه، ﴿فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة؛ لقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخْشَرَ

(١) الخافض هو المقدر في الظرف أي: «كائنين حوله أو مستقرين».

انظر: الكشاف (٣٨٨/٤)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٩٥/٢)، وأنوار التنزيل (٤٨٧)، والبحر المحيط (١٥/٧)، والدر المصون (٥١٩/٨).

(٢) انظر: الكشاف (٣٨٩/٤).

(٣) انظر: الكشاف (٣٨٩/٤).

(٤) الآية (١١١). قال المصنف: «قرأ نافع في رواية «قَالُوا أَرْجِهْ» بكسر الهاء بلا همز، وكذا ورش عنه إلا أنه وصل كسر الهاء بالياء، وابن كثير بالهمز ساكناً مع ضمّ الهاء الموصولة بالواو، وكذا أبو عمرو إلا أنه لم يوصل الضمّ، وهشام عن ابن عامر فكأبي عمرو، وابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء دون وصل، وعاصم، وحمزة بسكون الهاء دون الهمزة، والكسائي بكسر الهاء مع الصلة كورش». الأصل (١٠٠/أ). وانظر: السبعة (٢٨٧ — ٢٨٩)، والكشف (٤٧٠/١)، والموضح (٥٤٣/٢ — ٥٤٦)، والنشر (٣١١/١ — ٣١٢).

النَّاسُ ضُحَّى ﴿١١﴾ فَإِنْ قُلْتَ: المأمور به كلّ سحّار عليم، والسحرة جمع ساحر، فقد حشروا ما لم يؤمروا به. قلتُ: الأمر كذلك لئلا يقول لهم لم يأتوني بكلّ سحّار. ﴿١٢﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿١٣﴾ القائل فرعون، أو من هو من قبيله، و«هل»^(١) للاستبطاء، والمراد حشهم على الاجتماع^(٢). ﴿١٤﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿١٥﴾ كناية عن عدم اتباع موسى^(٣)؛ لأنه من لوازم اتباعهم؛ لأنّ من يقول: أنا ربكم الأعلى كيف يتّبع الساحر^(٤).

(١) الآية (٥٩) من سورة طه. وانظر: الكشاف (٣٨٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٧).

وقال الرازي: «اعلم أن القوم لما أشاروا بتأخير أمره، وبأن يجمع له السحرة ليظهر عند حضورهم فساد قول موسى عليه السلام رضي فرعون بما قالوه وعمي عما شاهده، وحسب الشيء يعمي ويصمّ، فجمع السحرة ثم أراد أن تقع المناظرة يوم عيد لهم ليكون ذلك محضر الخلق العظيم، وكان موسى عليه السلام يطلب ذلك لتظهر حجته عليهم عند الخلق العظيم، وكان هذا من لطف الله تعالى في ظهور أمر موسى عليه السلام». التفسير الكبير (١٣٣/٢٤).

(٢) في «ح»: وهو.

(٣) انظر: الكشاف (٣٩٠/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٨)، والبحر المحيط (١٥/٧).

(٤) عليه الصلاة والسلام.

(٥) انظر: الكشاف (٣٩٠/٤)، والبحر المحيط (١٥/٧). قال البغوي: «وقيل: إنما قالوا ذلك

على طريق الاستهزاء، وأرادوا بالسحرة موسى وهارون وقومهما». معالم التنزيل (٣٨٥/٣).

وقال ابن كثير: «ولم يقولوا: نتبع الحقّ سواء من السحرة أو من موسى عليه السلام بل الرعية على دين

ملكهم». تفسير القرآن العظيم (١٥٠/٦).

﴿ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ ﴾ الموعد للمناظرة، ﴿ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَيِّنَ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴾ لموسى في سحره، ﴿ قَالَ نَعَمْ ﴾ جزاء للشرط؛ لأن قولهم «أئن لنا لأجراً» دال عليه، ﴿ وَإِنَّكُمْ إِذَا لِمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ عطف على جزاء الشرط، فإذا جواب وجزاء على أصله، زادهم على طلبهم ترغيباً^(١).

قال تعالى: ﴿ قَالَ لَهُم مُّوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ (٤٣) ﴿ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ (٤٤) ﴿ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ (٤٥) ﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ بَنِينَ ﴾ (٤٦) ﴿ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٧) ﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ (٤٨) ﴿ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ نَعْلَمُونَ ﴾ (٤٩) ﴿ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٥٠) ﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ (٥١) ﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥١) [٤٣-٥١].

﴿ قَالَ لَهُم مُّوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ أثر «ما»؛ تحقيراً لما هم يلقون وليس الغرض أمرهم بالسحر بل التوسل إلى الحق^(٢). ﴿ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ أقسموا بعزته على أنهم غالبون؛ لفرط

وقول المصنّف: «لأن من يقول: أنا ربكم الأعلى» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾

الآية (٢٤) من سورة النازعات.

(١) انظر: الكشف (٣٩٠/٤)، والبحر المحيط (١٥/٧).

(٢) انظر: التفسير الكبير (١٣٤/٢٤).

اعتقادهم؛ لأنهم أفرغوا جهدهم في الإتيان بأقصى ما يمكن من السحر^(١)، واليمين بغير الله وصفاته وأفعاله وَرَدَ النهي عنه؛ لأنه من شعار^(٢) الجاهلية^(٣). ﴿فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ تبلع، قرأ^(٤) حفص بالتخفيف^(٥). ﴿مَا يَأْفَكُونَ﴾ ما يزورونه ويُحِيلُونَ [به]^(٦) الناس، وأصل الأفك صرف الشيء عن وجهه، وصفته التي هو عليها، ويجوز أن يكون مصدرية تسمية للمأفوك به إفكاً مبالغة^(٧). ﴿فَالْقَىٰ السَّحَرَةُ سَجِدِينَ﴾ تيقنوا أنه من عند الله؛ لأنها ابتلعت تلك

(١) قاله البيضاوي. انظر: أنوار التنزيل (٤٨٨).

(٢) في الأصل: أشعار، والمثبت من باقي النسخ، وهو الصواب.

(٣) أخرج البخاري في كتاب الأيمان والنذور، باب «لا تحلفوا بآبائكم» (٢١٨/٤) ح ٦٦٤٦ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت». وأخرج أبو داود في كتاب الأيمان والنذور، باب كراهية الحلف بالآباء (٢٢٠/٣) ح ٣٢٥١ بسنده عن ابن عمر قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد أشرك».

(٤) في «ح»: قرأ.

(٥) وقرأ الباقر بفتح اللام وتشديد القاف.

انظر: التيسير (١١٢)، والموضح (٩٤٠/٢)، والنشر (٢٧١/٢).

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٧) انظر: المفردات (٧٩) مادة «أفك»، والتفسير الكبير (١٣٤/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٨).

العِصِي والحبال ولم يزد حجمها^(١)، وإنما أوتر «ألقوا» على «خرّوا»؛ لذكره بعد الإلقاء مشاكلة مع دلالة الإلقاء على أنهم من فرط يقينهم لم يتمالكوا فكأنهم طُرحوا كرهاً، وفاعل الإلقاء هو الله، أو هم أي: ألقوا أنفسهم^(٢). ﴿قَالُوا ءَمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ حال بتقدير «قد»^(٣) ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ بدل من رب العالمين دفعاً لوهم فرعون أنه المراد برب العالمين^(٤)، ﴿قَالَ ءَمَنَّا لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ﴾ وهذا نهاية جهله، أو من شدة خجله أراد التلبس على الحاضرين، وإلا فالسحرة المتفرقون في النواحي متى تمكنوا من رؤية موسى والمجالسة فضلاً عن التعلم، الهمة الثالثة مقلوبة ألفاً لكل القراء، والثانية

(١) قال عكرمة: «أصبحوا سحرة وأمسا شهداء». الكشاف (٣٩٢/٤). وأورد أبو حيان تفصيلات

كثيرة في البحر المحيط (٣٦٤/٤). والله أعلم بالصواب.

(٢) انظر: الكشاف (٣٩٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٨).

قال الرازي: «فألقي السحرة ساجدين» فالمراد خرّوا سجداً؛ لأنهم كانوا في الطبقة العالية من علم السحر، فلا جرم كانوا عالمين بمنتهى السحر، فلما رأوا ذلك وشاهدوه خارجاً عن حدّ السحر علموا أنه ليس بسحر...، ثم إنهم عند ذلك لم يتمالكوا أن رموا بأنفسهم إلى الأرض ساجدين كأنهم أخذوا فطرحوا طرْحاً». التفسير الكبير (١٣٤/٢٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٨).

(٤) ويجوز إعراب «موسى وهارون» عطف بيان.

انظر: التفسير الكبير (١٣٥/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٨).

مخففة لحمزة، والكسائي، وأبو بكر، مسهلة للباقيين على أصولهم^(١). ﴿ فَلَسَوْفَ نَعْمُونَ ﴾ وخامة^(٢) ذلك وعيد لهم. ﴿ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ﴾ على التعاكس اليمين مع الشمال، أو العكس من اليد والرجل^(٣). ﴿ وَلَا أَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ لتكونوا زماناً عبرة للناظرين ﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ ﴾ لا ضرر علينا في القطع والقتل والصلب^(٤)، ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ بالموت لا محالة، فالقتل أهون أسبابه، والشهادة أشرف أحواله، فما توعدتنا^(٥) به مرغوب لا مرهوب ولا مهروب، فكنوا عن الموت بالانقلاب إلى ربهم الكريم، ولا ترى أحسن منها كناية^(٦).

- (١) موضع الخلاف هو «آمنتكم»، أصلها: «آأمنتكم»، والقراءات فيها على النحو التالي:
قرأها حفص عن عاصم «آمنتكم» على السخبر. وقرأ أبو بكر، والكسائي «آأمنتكم» بهمزتين بعدهما ألف، وقرأ البزي عن ابن كثير والباقون بمزة واحدة ممدودة على الاستفهام، واختلف عن قبل بروائتين: الأولى: وآمنتكم، والثانية مثل الباقيين.
انظر: السبعة (٢٩٠ — ٢٩١)، والكشف (٤٧٣/١ — ٤٧٤)، والتيسير (١١٢)، والموضح (٥٤٩/٢، ٩٤٠)، والنشر (٣٦٨/١).
- (٢) وخامة بفتح الواو عاقبة الشيء، يُقال: هذا الأمر وخيم العاقبة.
انظر: لسان العرب (٤٧٩/٨) مادة «وخم».
- (٣) انظر: أنوار التنزيل (٤١٩).
- (٤) انظر: معاني القرآن للنحاس (٧٦/٥)، والكشاف (٣٩٢/٤)، وقال ابن قتيبة: «قالوا لا ضير» هي من ضاره يضره ويضره، بمعنى: ضره. غريب القرآن (٣١٧).
- (٥) في «ح»، «ق»: هددتنا.
- (٦) وفي هذا المعنى يقول الرازي: «فيه نكتة شريفة وهي أنهم قد بلغوا في حب الله تعالى أنهم ما أرادوا شيئاً سوى الوصول إلى حضرته». التفسير الكبير (١٣٦/٢٤).

﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(١) من زمرة فرعون، أو من أهل المشهد فإن المسارعة إلى الإيمان بالرسول بعد دلالة المعجزة من أقوى وسائل العبد إلى الله، والتقدير: لأن كنا. وقرئ «إن» بالكسر إمّا هضماً لأنفسهم، أو بالنظر إلى العاقبة وعدم الثقة، أو على طريقة المدلّ بحاله والتمكن الذي لا يظنّ به خلافه^(٢) كقوله تعالى^(٣): ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي﴾^(٤).

قال تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ ﴾^(٥٢) فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ^(٥٣) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ^(٥٤) وَلَهُمْ لَنَا لَغَايُطُونَ^(٥٥) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ^(٥٦) فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ^(٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ^(٥٨) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ^(٥٩) فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ^(٦٠) فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ

(١) في «ح»: المسلمين، وهو خطأ.

(٢) وهي قراءة أبان بن تغلب، وأبو معاذ. وقرأ الجمهور «أن كنا» بفتح الهمزة، وفيه الجزم بإيمانهم.

انظر: القراءات الشاذة لابن خالويه (١٠٦)، والمحتسب (١٢٧/٢)، والحرر والوجيز (٦٠/١٢)، والكشاف (٣٩٢/٤)، والبحر المحيط (١٦/٧)، والدرر المصون (٥٢١/٨).

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) بعض الآية (١) من سورة المتحنة.

واختلف النحاة في «أن» من قوله تعالى «أن كنا أول المؤمنين» على رأيين:

الأول: أنها بمعنى «إذ».

الثاني: أنها مصدرية.

انظر: معاني القرآن للفراء (٢٧/٣)، والجنى الداني (٢٢٥)، والبحر المحيط (١٠١/١)، ومغني اللبيب (٣٦/١).

مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُورُونَ ﴿١١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ
بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَأَنْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾ وَأَزَلَفْنَا ثَمَّ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾
وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾ [٥٢-٦٨].

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ وذلك أنه طالت مدة دعوته وأراهم
الآيات ولم يؤثّر فيهم، أمره الله تعالى بالخروج ببني إسرائيل. وقرأ نافع، وابن
كثير «اسر» بهمز الوصل من السري وهما لغتان^(١). ﴿ إِنَّكُمْ مَّتَّبِعُونَ ﴾ يتبعكم
فرعون وجنوده، علّة للأمر بالإسراء^(٢)، ﴿ فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾
للعساكر حين أخبر بخروجهم.

﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ قائلاً هذا الكلام، وإنما بالغ في تقليلهم بلفظ
الشّرذمة وهي الطائفة القليلة^(٣)، ثم وصف الشّرذمة بالقلة، وأثر جمع [القلة]^(٤)
الدّال على القلة أيضاً^(٥)، وكانوا^(٦) ستمائة وسبعين ألفاً نظراً إلى ماله من الجنود
والكثرة^(٧) على ما روى ابن عباس أنه خرج بألف ألف حصان سوى الإناث من

(١) وقرأ الباقون همز القطع «أسر».

انظر: السبعة (٤٧١)، والتيسير (١٢٥)، والموضح (٩٤١/٢)، والنشر (٢٩٠/٢).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٩).

(٣) انظر: تهذيب اللغة (٤٥٠/١١) مادة «شرذم»، والصحاح (١٩٦٠/٥) «شرذم».

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) انظر: الكشف (٣٩٣/٤).

(٦) في «ح»: وكان.

(٧) قاله ابن عباس، وابن مسعود.

الخليل^(١). ﴿وَلَيْسَ لَنَا لَغَآِظُونَ﴾ يفعلون أفعالاً توجب^(٢) غيظاً من خروجهم بغير الإذن، وتركهم طاعته، وأخذهم حُلِي القبط^(٣) فإنهم استعاروها لعبيد لهم ثم ذهبوا ولم يردوها^(٤) ﴿وَلِنَا لَجَمِيعٍ حَٰذِرُونَ﴾ متأهبون مستعدون^(٥). وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر في رواية هشام «حَٰذِرُونَ» على الصفة المشبهة، أي:

انظر: جامع البيان (٧٥/١٩)، ومعالم التنزيل (٣٨٧/٣)، والمحرر الوجيز (٦١/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٨٩).

(١) انظر: الكشاف (٣٩٣/٤).

قال ابن عطية بعد أن ذكر قول ابن عباس وغيره: «والله أعلم بصحته، وإنما اللازم من الآية الذي يقطع به أن موسى عليه السلام خرج بجمع عظيم من بني إسرائيل، وأن فرعون تبعه بأضعاف ذلك العدد». المحرر الوجيز (٦١/١١)، وتبعه القرطبي على ذلك. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٠٠/١٣ — ١٠١).

(٢) في «ح»: يوجب.

(٣) القبط: بكسر القاف وإسكان الباء جيل بمصر، وقيل: هم أهل مصر، ويروى أن اسمهم قبط ابن مصر بن بيسر بن حام بن نوح — والله أعلم —.

انظر: معجم البلدان (٣٠٦/٤، ٣٨٣)، ولسان العرب (٣٥١٤/٦) مادة «قبط»، وأبجد العلوم (٢٦٠/١)، (٣١٩/٢).

(٤) انظر: جامع البيان (٧٦—٧٧)، والمحرر الوجيز (٦٢/١٢)، وزاد المسير (١٢٥/٦).

وهناك سبب آخر للغيط هو مخالفتهم لفرعون وعدم تأليهه، وإيمانهم بالله عز وجل.

انظر: معالم التنزيل (٣٨٧/٣)، والتفسير الكبير (١٣٧/٢٤).

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٩٢/٤).

خائفون متحذرون، والمعنيان يلائمان المقام^(١). ﴿فَأَخْرَجَتْهُمْ مِّن جَنَّتِ وَعَيُْونِ﴾ (٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ منازلهم العالية حتى [صار]^(٢) مثلاً دور الفراغة، ﴿كَذَلِكَ﴾ نصب على المصدر أي: أخرجناهم مثل ذلك الإخراج، أو جرّ على أنه وصف مقام، أو رفع خبر مبتدأ محذوف^(٣)، ﴿وَأَوْثَقْنَا بِئِىِٔ إِسْرَءِيلَ﴾ ملكناهم ملكاً لازماً لا يُردّ^(٤)، ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُّشْرِقِينَ﴾ أدركوهم داخلين في وقت شروق الشمس [كذلك]^(٥) يُقال: أتبع فلاناً إذا أدركته بعد ما سبق^(٦). ﴿فَلَمَّا تَرَأَىٰ الْأَجْمَعُونَ قَالِ اصْحَبْ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ أي: لما رأى كلّ منهما الآخر قالوا هذا الكلام لموسى خوفاً، ﴿قَالَ كَلَّا﴾ أي: ارتدعوا عن هذا الكلام، ﴿إِن مَّعِيَ

(١) وقرأ الكوفيون، وابن ذكوان «حاذرون»، وأمّا هشام فروى عنه الداجوني «حاذرون»، وروى

عنه الحلواني «حذرون». انظر: النشر (٣٣٥/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٣٢).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٣) انظر: الكشف (٣٩٤/٤)، والتفسير الكبير (١٣٨/٢٤)، والدر المصون (٥٢٤/٨).

ورّد أبو حيّان الوجه الإعرابي الأوّل والثاني. انظر: البحر المحيط (١٩/٧).

(٤) في «ق»: زيادة «كذلك عنه».

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) انظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج (٩٢/٤)، والكشاف (٣٩٤/٤)، وأنوار التنزيل

(٤٨٩)، والقاموس المحيط (٩١٢) مادة «تبع».

رَبِّ سَيِّدِينَ ﴿١﴾ طريق النجاة، وإذا قابلت قوله هذا بقوله ﷺ: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴿٢﴾ ظهر لك الفرق بين مقاميها^(١). فإن قلت: قد فست
اتبعوهم بأدركوهم فما معنى ردع موسى عن القول بالإدراك بعد وقوعه؟
قلت: المراد بالإدراك [بعد وقوعه]^(٢) رؤية بعضهم بعضاً، وما نفاه موسى
أن يلحقوهم بحيث يصل شرهم إليهم، قيل: إن مؤمناً من آل فرعون كان بين
يدي موسى ﷺ، فقال له البحر أمامك وقد غشيك فرعون بجنوده بماذا
أمرت؟ قال: بالبحر ولعلي أومر بماذا أصنع^(٣). ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ
بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾ بحر القلزم^(٤)، وذلك المكان يُسمى سويساً^(٥) معروف عند

(١) بعض الآية (٤٠) من سورة التوبة.

(٢) الفرق بينهما:

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص»، «ح».

(٤) انظر: تفسير القرآن للسماعاني (٥٠/٤)، والكشاف (٣٩٦/٤) ونسبه لعطاء بن السائب، وأنوار
التنزيل (٤٨٩).

(٥) كذا في الأصل، وفي باقي النسخ: القلزم وهو الصواب.

(٦) بحر القلزم: بضم القاف والزاي، سمي بذلك؛ لالتهامه من ركبته في القديم، وبه غرق فرعون وآله،
ويُسمى الآن البحر الأحمر. انظر: معجم البلدان (٣٨٧/٤)، والمعجم الوسيط (٧٥٤/٢) مادة
«قلزم»، والموسوعة العربية العالمية (١٩٦/٤).

(٧) سويس: مدينة على ساحل بحر القلزم من ناحية مصر وأحد موانئها.

انظر: معجم البلدان (٢٨٦/٣).

أهل مصر لا يختلفون فيه، وتفسيره بنيل مصر^(١) فاسد^(٢)، وكيف يتأتى في نهر النيل ما أخبر الله تعالى عنه بقوله: ﴿فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ أي الجبل العالي من طاد الشيء إذا ذهب إلى جانب السماء صعوداً^(٣).

وفي حديث عائشة رضي الله عنها تصف أبا بكر ذاك طود منيف^(٤)، والفاء في «فانفلق» فصيحة^(٥)، والانفلاق والانشقاق والفرق: الجزء من الشيء كالفلق لفظاً ومعنى^(٦).

﴿وَأَزَلَفْنَا﴾ قربنا، ﴿ثُمَّ الْآخِرِينَ﴾ فرعون وجنوده حتى سلكوا مسالك بني إسرائيل في البحر^(٧). أو قربنا آل فرعون بعضاً؛ حتى لا ينجو منهم أحد^(٨).

(١) نيل مصر: أصله نيلوس بالرومية: أعظم أنهار الدنيا طولاً، وقيل: ليس في الدنيا نهر يسمى بحراً ويمماً غير النيل، ويعبر دولاً عدة حتى يصب في البحر الأبيض المتوسط. انظر: معجم البلدان (٣٣٤/٥ — ٣٣٩)، والروض المعطار (٥٨٦)، والموسوعة العربية العالمية (٣٥٢/٢٣).

(٢) قال البيضاوي: أنوار التنزيل (٤٨٩).

(٣) انظر: المفردات (٥٢٨) مادة «طود»، والكشاف (٣٩٥/٤)، والقاموس المحيط (٣٧٨) مادة «طود».

(٤) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٨٤/٢٣) ح ٣٠٠.

وانظر: الرياض النضرة (١٦٤/٢)، ومجمع الزوائد (٤٩/٩)، ولسان العرب (٢٧١٧/٥) مادة «طود».

(٥) الفاء الفصيحة هي التي يحذف فيها المعطوف عليه مع كونه سبباً للمعطوف من غير تقدير حرف الشرط، وسميت بذلك لأنها تنفصح عن المحذوف، والتقدير في الآية فضرِب فانفلق. انظر: الكشاف (٢٧٤/١)، والدر المصون (٣٨٥/١)، ومعجم القواعد العربية (٣٢١).

(٦) انظر: الكشاف (٣٩٥/٤).

(٧) قاله مقاتل. انظر: الوسيط (٣٥٤/٣).

(٨) انظر: الوسيط (٣٥٤/٣)، والكشاف (٣٩٥/٤)، وقال الزجاج: «وكلا القولين حسن جميل».

معاني القرآن وإعرابه (٩٣/٤).

روي أن جبرئيل^(١) صلوات الله عليه كان بين بني إسرائيل وبين آل فرعون يقول لبني إسرائيل: ليلحق آخركم بأولكم، ويستقبل القبط يقول: رويدكم حتى يلحق آخركم^(٢). وإذا أراد الله أمراً هياً أسبابه، ﴿وَأَنجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ﴾ لا يشدّ منهم أحد، ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ﴾ فرعون وجنوده. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ فإن القبط الذين كانوا بمصر بعد ما سمعوا شأن فرعون لم يزعجهم ذلك ولم يؤمنوا بموسى^(٣)، وأمّا بنوا إسرائيل فكما أخبر الله عنهم: ﴿وَجَنُوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾^(٤)، وقولهم: ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾^(٥)، واتخاذهم العجل إلهاً^(٦)، ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب على كل شيء المنتقم من أعدائه، ﴿الرَّحِيمُ﴾ بأوليائه.

قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٦١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ^(٧٠) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُلُّ لَهَا عَاكِفِينَ^(٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ^(٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ

(١) في «ح»: جبرائيل، وفي «ص»: جبرئيل، وفي «ق»: جبريل، وكلها لغات جائزة.

(٢) قاله عطاء بن السائب. انظر: الكشف (٣٩٦/٤)، والتفسير الكبير (١٣٩/٢٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٨٩).

(٤) بعض الآية (١٣٨) من سورة الأعراف.

(٥) بعض الآية (١٥٣) من سورة النساء.

(٦) انظر: الكشف (٣٩٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٨٩).

أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَعِبَادُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ ﴿٦٩-٨٢﴾.

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ قصته وحديثه مع قومه، ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ سألهم ليُعلمهم أنّ ما يعبدونه لا يصلح للعبادة، كما تقول [للتاجر] ^(١): مالك.

فيقول: الرقيق، فتقول: الرقيق جمال لا مال ^(٢). ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُلُّ لَهَا عَنكِفِينَ﴾ كان حقّ الجواب أصناماً، وإنما أطنبوا؛ افتخاراً وابتهاجاً، لم يرضوا بتعفير الجباه للجماد حتى افتخروا به ^(٣)، وإنما أثر «نظل» ^(٤)؛ لأنهم كانوا يعبدونها بالنهار إشهاراً لعبادتهم كما يفعله الجهال المراءون ^(٥)، أو من إطلاق المقيد على

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) انظر: الكشاف (٣٩٦/٤)، والتفسير الكبير (١٤٢/٢٤).

(٣) انظر: الكشاف (٣٩٦/٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٠).

(٤) في «ص»: يضل.

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣٨٩/٣)، وتكتب الكلمة: المراءون.

المطلق^(١). ﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ﴾ أي: دعاءكم^(٢) [حذف]^(٣)؛ لدلالة ﴿إِذْ تَدْعُونَ﴾ عليه^(٤)، ﴿أَوْ يَفْعَلُونَكُمْ﴾ جزاء لعبادتك، ﴿أَوْ يَضُرُّونَ﴾ من أعرض عن عبادتها، ﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ أعرضوا عن ظاهر الجواب؛ تحاشياً عن الاعتراف بعدم شيء من صفات الألوهية فيها. ﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ (٧٥) أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿أَخْبَرُونِي عَنْ شَأْنِ مَا اسْتَمَرُوا﴾^(٥) على عبادته مَنْ تقدم من آبائكم، فَإِنَّ تَقَادُمَ الْعَهْدِ لَا يَجْعَلُ الْبَاطِلَ حَقًّا. ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ أي: عدو لكم، أضاف عداوتها إلى نفسه؛ تصويراً للمسألة^(٦) في نفسه

(١) المقيد: اسم مفعول من القيد.

واصطلاحاً: اللفظ الدال على الحقيقة مقيدة بقيد يقلل من شيوعها، أو هو اللفظ الدال لا على شائع في جنسه.

والمطلق في اللغة مشتق من الإطلاق.

واصطلاحاً: اللفظ الدال على الحقيقة من حيث هي، أو اللفظ الدال على شائع في جنسه كالرجل في أفراد الرجال المسلمين. انظر: إرشاد الفحول (١٤٤)، والميسر في أصول الفقه (٣٢٦-٣٢٧).

(٢) في «ص»: دعاؤكم.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) انظر: معاني القرآن للأخفش (٦٤٦/٢)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٩٦/٢).

(٥) في «ص»: ما استمر.

(٦) في «ح»، «ص»، «ق»: للمسئلة.

مبالغة في إظهار النصح، وأنه لا يرضى لهم إلا ما يرضى لنفسه، ولأنه من باب التعريض، والتعريض أكثر جدوى من التصريح وأدعى إلى القبول^(١).
 حُكي أنّ رجلاً واجه الشافعي رحمه الله بمكروه فقال: لو كنت مكانك لا حتجت إلى التأديب^(٢). ورأى علي بن سند^(٣) وكان من المجاورين^(٤) بمكة ناساً يتحدثون في الحجر^(٥)، فقال: «هذا ليس بيتي ولا بيتكم»^(٦)^(٧). ومعنى العداوة ما أشار إليه بقوله: ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾^(٨) أفردته؛ لإطلاقه

(١) قاله الزمخشري، وأورد قولاً آخر: «وإنما قال «عدو لي» تصوير للمسألة في نفسه على معنى: أني فكرت في أمري فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو، فاجتنبتها وآثرت عبادة من الخير كلّه منه، وأراهم بذلك أنها نصيحة نصح بها نفسه أولاً، وبني عليها تدبير أمره لينظروا ويقولوا: ما نصحننا إبراهيم إلا بما نصح به نفسه، وما أراد لنا إلا ما أراد لروحه؛ ليكون أدعى لهم إلى القبول، وأبعث على الاستماع» الكشف (٣٩٧/٤).

(٢) انظر: الكشف (٣٩٧/٤).

(٣) علي بن سند ذكره ياقوت فقال: «وأبو الحسن علي بن سند بن عباس اللّكي مات سنة ٥٣٠هـ، وكان من الصالحين». معجم البلدان (٢٢/٥).

(٤) المجاورين: من المجاورة وهي البقاء في المسجد الحرام على سبيل العبادة والاعتكاف. انظر: الصحاح (٦١٨/٢) مادة «جور».

(٥) الحجر: بكسر الحاء حجر الكعبة، وهو ما تركت قريش بناءه من الكعبة من أساس إبراهيم عليه السلام، وحجر ليُعلم أنه من الكعبة. انظر: معجم البلدان (٢٢١/٢).

(٦) في «ح»: بيني وبينكم.

(٧) انظر: الكشف (٣٩٧/٤).

(٨) الآية (٨٢) من سورة مريم.

على الجمع كالصديق والظهير^(١)، ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ استثناء متصل؛ لأنهم كانوا يُشركون ويزعمون أنها شفعاء، إذ لا يقول أحدٌ بأن الجهاد صانع العالم^(٢). ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ الذي عَقَّبَ خلقتي^(٣) هدايته المتصلة، ابتداءً^(٤): هدايته إذ^(٥) كان جنيماً إلى امتصاص دم الحيض، وانتهاؤها: سلوك طريق الجنة والفوز برضوان الله، ولذلك أثر الإسمية مع كون الخبر مضارعاً^(٦). ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ أي: يمكنني من الطعام والشراب بإن خلق في الشهوة والقوى والإرادة [والعقل]^(٧) الهادي إلى إظهار المنافع. ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ من مرضي، وفي إثارة «إذا» على كَلَمَا إشارة إلى أن مرض الموت [محتوم]^(٨) لا شفاء منه، وغير الأسلوب حيث لم يقل «وإذا أمرضني»؛ لأنه بصدد

(١) انظر: الكشاف (٣٩٨/٤)، والتفسير الكبير (١٤٣/٢٤)، ومعجم مفردات الإبدال والإعلال (١٨٤).

(٢) وقيل: إن الاستثناء منقطع. انظر: معاني القرآن للفراء (٢٨١/٢)، ومعاني القرآن للزجاج (٩٣/٤)، والكشاف (٣٩٨/٤)، وزاد المسير (١٢٨/٦)، والتبيان في إعراب القرآن (٩٩٧/٢).

(٣) في هامش «ص»: ردّ على من جعل الاستثناء منقطعاً.

(٤) في «ح»: خلق، وفي «ص»: «ق»: خلقي.

(٥) في «ح»، «ص»، «ق»: ابتداءها.

(٦) في «ح»: إذا.

(٧) انظر: الكشاف (٣٩٨/٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٠)، وفتوح الغيب (٥٦٨).

(٨) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٩) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

عدّ النعم فلا يلائم إسناد الأمراض إليه^(١)، [وقيل]^(٢): لأن كثيراً من الأمراض إنما تحدث من تخليط الإنسان في المطاعم والمشارب^(٣). قال - شعر -
فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب^(٤)
فهو من روادفهما، والوجه هو الأول^(٥). ﴿وَالَّذِي يُمَيِّنِي﴾ عده في النعم؛ لأنه وسيلة لقاء الله تعالى. ﴿ثُمَّ يُحْيِي﴾ يوم القيامة^(٦). ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ قاله؛ تواضعاً وهضماً لنفسه، كقوله: إن لي ثلاث^(٧) كذبات^(٨)، ولم يكذب قطّ بل كانت معاريض، وهي ترك الأولى

(١) انظر: التفسير الكبير (١٤٥/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٠).

وقال ابن عطية: «وأسند إبراهيم المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله عزّ وجلّ وهذا حسن الأدب في العبارة، والكلّ من عند الله تعالى». المحرر الوجيز (٦٧/١٢).

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٣) انظر: الكشف (٣٩٨/٤)، والتفسير الكبير (١٤٥/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٠).

(٤) البيت من بحر الوافر، وقائله ابن الرومي.

انظر: ديوانه (٤٦)، وبهجة المجالس (٦٩٥/٢)، وفتوح الغيب (٥٦٩).

(٥) في هامش «ص»: «أوله أنشد صاحب المطالع:

عدّوك من صديقك مستفاد
فلا تكثرن من الصحاب».

(٦) قال البيضاوي: «لأنه من روادفهما من حيث أنّ الصحة والمرض في الأغلب يتبعان المأكول والمشروب». أنوار التنزيل (٤٩٠).

(٧) في «ح»، «ص»: القيمة.

(٨) في «ح»، «ص»: ثلث.

(٩) أخرج البخاري عن أبي هريرة بسنده قال: «قال رسول الله ﷺ: «لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات»، وهذه الثلاث هي:

والأفضل، فَإِنَّ حسنات الأبرار سيئات المقربين^(١). فَإِنْ قلت: لِمَ أتى بضمير الفصل في الأفعال الثلاثة^(٢) الأوّل ولم يأت به في الآخرين^(٣) حيث لم يقل يميّني ثمّ هو يميّني وأطمع^(٤) أن يغفر لي [هو]^(٥) خطيئتي؟. قلت: لأنّ الأسباب الظاهرية^(٦) لها دخلٌ في تلك الأفعال، فدفع بضمير الفصل كون تلك الأسباب أسباباً مؤثرة بخلاف الإحياء بعد الموت ومغفرة الخطيئة يوم الدين، إذ لا يُتصوّر هناك سوى قدرته وإرادته تعالى^(٧).

قال تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بِالصِّلَاحِثِ ۝٨٣ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۝٨٤ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۝٨٥ وَأَغْفِرْ لِأَيِّ إِنَّهُ كَانَ مِنْ

أ - ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (٨٩) سورة الصافات.

ب - ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ (٦٣) سورة الأنبياء.

ج - قوله عن زوجته أنّها أخته حينما دخل على جبار من الجبابرة.

صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾

[النساء: ١٢٥] (٤٦١/٢) ح ٣٣٥٧، ٣٣٥٨، (٣٥٩/٣) ح ٥٠٨٤.

(١) انظر: المحرر الوجيز (٦٧/١٢)، والكشاف (١٧٨/١)، (٣٩٨/٤)، والتفسير الكبير (١٤٦/٢٤)،

والبحر المحيط (٢٥/٧)، وفتح الباري (٣٩١/٦).

(٢) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلاثة.

(٣) في «ق»: الآخرين.

(٤) في «ح»: أطمع.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) في «ح»: الظاهرة.

(٧) في «ق»: تعالى.

الضَّالِّينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَتَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكَبَّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نَسُوَكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾ [٨٣-١٠٤].

﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا ﴾ علماً أحكم به بين الناس^(١)، أو مواعظ وأمثالاً أنفع بها الناس.

وفي الحديث: «الصمت حُكْمٌ وقليل فاعله»^(٢). ومنه: «الخلافة في قریش، والحكم في الأنصار»^(٣)، يريد العلم والفقه؛ فإن أكثر

(١) قاله ابن عباس، ومقاتل.

انظر: النكت والعيون (١٧٦/٤)، وزاد المسير (١٣٠/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١١٢/١٣).
(٢) أخرجه أحمد في الزهد (٣٥/١) ح ٤٦، وابن أبي عاصم في الزهد (١٠٦)، وابن عدي في الكامل (١٦٩/٥)، والقضاعي في المسند (١٦٨/١) ح ٢٤٠، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٨٣/٩) ح ٤٦٧١، تحقيق / مختار الندوي، قال البيهقي: «هذا هو الصحيح عن أنس أن لقمان قال: «الصمت حكم...». قال محققه: «إسناد رجاله ثقات»، وأورد رواية أخرى ح ٤٦٧٢ وقال: «غلط في هذا عثمان بن سعيد (أي: في رفعه)، والصحيح رواية ثابت» أي: عن أنس موقوفاً. قال محققه: «إسناده ضعيف».

وانظر: المغني عن حمل الأسفار (٩٨/٣)، وكشف الخفاء (٣٢/٢) ح ١٦٢٣.

(٣) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (٣٣٨/٤)، وأحمد في المسند (٢٠٠/٢٩) ح ١٧٦٥٤، وابن أبي عاصم في السنة (٥١٤/٢)، ح ٥١٨، ١١١٤، ١١٢٤ مختصراً، وقال الألباني: «إسناده

فقهاء^(١) الصحابة منهم. ﴿وَالْحَقِّيْ بِالصَّلٰحِيْنَ﴾ أي: وفقني لعمل أنتظم به معهم، أو احشرنى في زمريهم، ولقد أجابه الله تعالى^(٢) فقال: ﴿وَأِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنَّ الصَّلٰحِيْنَ﴾^{(٣)(٤)}.

﴿وَأَجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِيْنَ﴾ أي: ذكرًا حسنًا وثناءً جميلًا. وقد أُجيب إلى ذلك ولا ترى أحداً من أهل الملل إلا هو ينتسب إليه^(٥). فإن قلت: ما نفعه في هذا؟ ولم طلبه؟ وهل هذا إلا طلب الشهرة والأتقياء منزّهون عن ذلك فضلاً عن جلة الأنبياء؟.

قلت: إنما سألت^(٦) ذلك؛ ليقندي بسيرته السامعون إلى آخر الدهر، فإنه إذا أُثني عليه بمحاسن أخلاقه وكريم صفاته كان ذلك باعثاً للسامعين على اكتساب

جيد»، والطبراني في المعجم الكبير (١٢١/١٧) ح ٢٩٨، ومسند الشاميين (٤٢٧/٢)، والديلمي في الفردوس (٢٠٧/٢) ح ٣٠٢٢، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٩٢/٤) وقال: «رواه أحمد، والطبراني ورجاله ثقات»، وصححه الألباني في الصحيحة (٤٦٦/٤) ح ١٨٥١.

(١) في «ق»: علماء.

(٢) في «ق»: تعالى.

(٣) بعض الآية (١٣٠) من سورة البقرة.

(٤) انظر: الكشف (٣٩٩/٤).

(٥) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٢٧٨١/١)، وجامع البيان (٨٦/١٩).

(٦) في «ح»: سئلت.

أمثالها^(١). وقيل: أراد من يدعو إلى دينه صادقاً في أقواله وهو رسول الله محمد ﷺ^(٢) ﴿وَجَعَلَنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ داخلاً في زمرةهم. ﴿وَأَغْفِرْ لَأَيِّ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِّينَ﴾ طريق الحقّ دعاء له؛ لأنه كان وعده أن يستغفر له بقوله: ﴿لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾^(٣)، قال تعالى^(٤): ﴿وَمَا كَأَنَّ اسْتَغْفَارَ إِبْرَاهِيمَ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾^(٥). والقول بأنّ هذا الدعاء إن كان بعد موته فلعل إبراهيم كان يظنّ أنّ أباه مؤمن وإنما يخفي إيمانه تقيّةً من نمرود^(٦) بعيد عن

(١) انظر: التفسير الكبير (١٤٩/٢٤)، روى أشهب عن مالك قال: قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَجَعَلَنِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ لا بأس أن يحب الرجل أن يثنى عليه صالحاً، ويُرى في عمل الصالحين إذا قصد به وجه الله تعالى». الجامع لأحكام القرآن (١١٣/١٣). وحكى ابن عطية الإجماع فقال: «ولسان الصدق في الآخرين» هو الثناء وتخلّد المكانة بإجماع من المفسرين». المحرر الوجيز (٦٧/١٢).

(٢) انظر: التفسير الكبير (١٤٩/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (١١٢/١٣ — ١١٣)، وأنوار التنزيل (٤٩٠). وردّ هذا القول ابن عطية وقال: «وهذا معنى حسن إلا أنّ لفظ الآية لا يعطيه إلاّ بتحكم على اللفظ». المحرر الوجيز (٦٨/١٢).

(٣) بعض الآية (٤) من سورة الممتحنة.

(٤) في «ق»: تعالى.

(٥) بعض الآية (١١٤) من سورة التوبة.

(٦) نمرود: هو النمرود بن كنعان بن كوش، كان أحد ملوك الدنيا، وكان طاغية جباراً، ناظره إبراهيم عليه السلام مناظرة مشهورة، ثمّ بهت الذي كفر، أرسل الله عليه وعلى قومه البعوض فأكلت لحومهم، ودخلت واحدة منها في منخر النمرود فمات بها.

الصواب^(١)، دلّ عليه مناظرته كما تقدم في سورة مريم^(٢)، ولو كان كذلك لحكى كما حكى سائر أحواله. ﴿وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ من الخزي وهو الهوان والذلّ، أو من الخزاية وهي الخجل والحياء^(٣). وقد روى البخاري أنّ إبراهيم^(٤) يرى أباه في النار فيقول: «يا ربّ إنك وعدتني ألاّ تخزني وأي خزي أعظم من أن يكون أبي في النار؟»، فيقول الله: «يا إبراهيم إني حرمت الجنة على الكافرين»، ثم ينظر إليه فيراه في صورة ضبع قد مسخ فيعرض عنه^(٥). ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨)

انظر: تاريخ الأمم والملوك (١٤٧/١)، والبداية والنهاية (١٣٩/١).

(١) انظر: التفسير الكبير (١٥٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٠).

(٢) الآيات من (٤١ — ٤٨).

(٣) انظر: الصحاح (٢٣٢٦/٦) مادة «خزا»، والمفردات (٢٨١) مادة «خزي».

(٤) في الأصل: إبراهيم.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء، باب قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ

خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] (٤٥٩/٢) ح ٣٣٥٠، وانظر أطرافه في ٤٧٦٨، ٤٧٦٩. ولفظ

البخاري: «فإذا هو بذخ ملتطخ». والذخ: ذكر الضباع، ولا يسمّى بذلك إلا إذا كان كثير الشعر.

وقال ابن حجر: «وفي رواية أيوب «فيمسخ الله أباه ضبعاً». انظر: فتح الباري (٥٠٠/٨).

أمّا الضبع فهو: جنس من السباع المتوحشة، أكبر من الكلب، قوية الفكّين، ويطلق لفظ الضبع على الذكر والأنثى، وقيل: إنّ الذكر يطلق عليه ضبعان.

انظر: لسان العرب (٢٥٥٠/٤) مادة «ضبع»، والموسوعة العربية العالمية (٣٠٥/١٥).

إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ خالص عن الشرك وسائر الرذائل. والمعنى: لا ينفعان إلا مَنْ قلبه بهذه الصفة، أو لا ينفعان إلا مَنْ هذا شأنه حيث أنفق ماله في مرضات الله، وأرشد بنيه إلى طريق الحق. وقيل: الاستثناء من أن الكلام بحسب المعنى، كأنه قيل: يوم لا ينفع غنى إلا غنى مَنْ قلبه بهذه الصفة^(١)، كما ورد في الحديث: «إنما الغنى غنى^(٢) القلب»^(٣). أو الاستثناء

منقطع أي: لكن من أتى الله بقلب سليم تنفعه سلامة قلبه، ولا حاجة إلى تقدير المضاف قبل «من»؛ لأن وصف القلب بالسلامة يغني عنه^(٤). وعن الجنيد^(٥)

(١) انظر: الكشف (٣٩٩/٤)، وأنوار التنزيل (٤٩١).

(٢) في «ق»: غنا.

(٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد عن الحسن مرسلاً (٣٥٧/١) ح ١٠٠٨، والحاكم في المستدرک (٣٢٧/٤) وصححه، وسكت عنه الذهبي، والديلمي في الفردوس (٣٣٦/٥) كلاهما عن أبي ذر. وانظر: فتح الباري (٢٧٢/١١)، وكشف الخفاء (٨٠/٢) ح ١٨٠٩. وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس».

انظر: كتاب الرقائق، باب (١٤) (١٨٢/٤) ح ٦٤٤٦.

(٤) انظر: التبيان (٩٩٧/٢ — ٩٩٨)، والدر المصون (٥٣٢/٨ — ٥٣٤).

(٥) الجنيد: الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي، أبو القاسم، عالم بالدين، شيخ طائفة التصوف، أصله من نواوند، مات ببغداد سنة ٢٩٧هـ، وكان مولده ومنشأه بها. من كتبه: «دواء الأفراح»، و «رسائل» مطبوع. انظر: حلية الأولياء (٢٥٥/١٠)، وتاريخ بغداد (٢٤١/٧).

شيخ الطائفة^(١) أن السليم هو اللديغ^(٢) بالحب^(٣) فلا قرار له^(٤). وعن القشيري^(٥): هو السالم عن ذكر غير الله تعالى^(٦). ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِيْنَ﴾ «في ذلك اليوم وهم

(١) الطائفة أي الصوفية.

(٢) في «ص»، «ح»: اللديغ.

(٣) في «ح»: بالحب.

(٤) انظر: المحرر الوجيز (٦٨/١٢)، والكشاف (٤٠٠/٤)، وزاد المسير (١٣١/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١١٤/١٣).

واللديغ: فعيل من اللدغ، لدغته الحية والعقرب فهو لديغ أو ملدوغ، وتفسير الجنيد على الجاز. انظر: أساس البلاغة (٤٠٧) مادة «لدغ»، والمعجم الوسيط (٨٢١/٢) مادة «لدغ».

(٥) القشيري: عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك النيسابوري القشيري، أبو القاسم، شيخ خراسان في عصره زهداً وعلماً بالدين، حسن الموعدة، ثقة مفسر، مات سنة ٤٦٥هـ.

انظر: تاريخ بغداد (٨٣/١١)، ووفيات الأعيان (٢٠٥/٢).

(٦) في «ق»: تعالى.

(٧) لم أجده فيما بين يدي من المراجع. ورد العلماء هذه الأقوال ونحوها، فقال الزمخشري: «إنها من بدع التفسير». وقال الطيبي معلقاً على قول الزمخشري: «لأن التفسير الصحيح شرطه أن يكون مطابقاً للفظ من حيث الاستعمال، سليماً من التكلف، عرياً عن التعسف». الكشاف (٤٠٠/٤)، وفتوح الغيب (٥٧٦). والصواب في معنى القلب السليم أنه السليم من الشرك. وهو قول الحسن، وابن زيد، وقتادة وأكثر المفسرين، واختيار ابن عطية، وأبي حيان، ومال إليه البغوي. انظر: معالم التنزيل (٣٩٠/٣)، والمحرر الوجيز (٦٨/١٢)، وزاد المسير (١٣٠/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١١٤/١٣)، والبحر المحيط (٢٧/٧).

بعد في عَرَصَةِ الْقِيَامَةِ^(١)، تعجلاً للسرور إليهم. ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ «علت مكشوفة لهم يرونها، والتخصيص بالغاوين؛ لأن المؤمنين لا يرونها؛ لأن نفس رؤيتها مما يُكَدَّرُ ويسوء، ولم يصفها بالقرب كما وصفت الجنة؛ لأن قربها يؤذي أهل المحشر من المؤمنين^(٢) لما في الحديث: «مَنْ أَنْ رِيحُهَا وَتَنْتَها يسري مائة عام»^(٣). وقيل: إشارة إلى غلبة رحمته وسبقه غضبه.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ أَنْ مَأْكُتُمْ تَعْبُدُونَ﴾^(٤) مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿فَإِنْ هَذَا وَقْتُ نَفْعِ الْعِبَادَةِ، سَوَّالِ تَوْبِيخٍ^(٥)﴾. ﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ﴾ بدفع العذاب عنكم. ﴿أَوْ يَنْصُرُونَ﴾ بدفعه عن أنفسهم، استفهام إنكار، تقرير لهم^(٦). ﴿فَكَبِّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾ أي: الآلهة ومن عبدها.

والكب: إلقاء الشيء على وجهه معكوساً، والكبكة تكرير «كب»، جعل التكرير في اللفظ دليلاً على تكرير المعنى وتكثيره، فإنه إذا ألقى فيها انكب مرة

(١) في الأصل، «ق»، «ص»: القيمة.

(٢) عَرَصَةُ الْقِيَامَةِ: العَرَصَةُ: ساحة الدار، والبقعة الواسعة بين الدور لا بناء فيها، والمراد: ساحة يوم

القيامة. انظر: النهاية في غريب الحديث (٦٠٤) مادة «عرص»، والقاموس المحيط (٨٠٣) مادة

«عرص»، والمعجم الوسيط (٥٩٣/٢) مادة «عرص».

(٣) انظر: التفسير الكبير (١٥٢/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٠).

(٤) لم أجد هذا الحديث فيما توافر لدي من كتب الحديث الصحيحة والضعيفة والموضوعة.

(٥) انظر: المحرر الوجيز (٦٨/١٢).

(٦) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١١٦/١٣)، والبحر المحيط (٢٧/٧).

بعد أخرى هكذا إلى أن يصل إلى قعرها، فَإِنَّ طَبَقَتَهَا السَّفْلَى لِلْمُشْرِكِينَ^(١). ﴿وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ﴾ مَن اتَّبَعَهُ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ^(٢)؛ لقوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾^(٣) ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾^(٤) تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿واضح بعبادة غير الله، والضمير في «يختصمون» للعبدة أي: يخاصم الأتباع الرؤساء^(٥) لقوله: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾^(٦)، أو لهم ولمن عبدوه من الأصنام؛ لقوله: ﴿إِذْ تُسَوِّكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فإن الخطاب لها. ﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٩٤/٤)، والصحاح (٢٠٧/١) مادة «كب»، والمفردات (٦٩٥)، والكشاف (٤٠٠/٤)، والمحرر الوجيز (٦٩/١٢)، والتفسير الكبير (١٥٢/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (١١٦/١٣)، وأنوار التنزيل (٤٩١).

(٢) في «ق»: الجن والإنس.

(٣) الآية (٨٥) من سورة «ص».

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٩١)، والبحر المحيط (٢٧/٧).

(٥) بعض الآية (٤٧) من سورة غافر.

الكاملون في الإجماع وهم الرؤساء الذين دعوهم^{(١)(٢)}. ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ كما للمؤمنين يشفع لهم الأنبياء، والملائكة، والعلماء، والأتقياء، والأصدقاء^(٣).
﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ رُوِّفَ^(٤) شَفُوقٌ من الاحتمام كالاهتمام لفظاً ومعنى إلا أنه أبلغ منه، أو من الحامّة، وهي خاصّة الإنسان^(٥)، وفي الحديث أنه قال ﷺ: «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَحَامَّتِي أَذْهَبَ عَنْهُمْ الرَّجْسُ»^(٦). وإنما جمع الشفيع دون الصديق؛ لكثرة الشفعاء وقلة الصديق. قال - شعر:-

(١) في الأصل: الدعوهم.

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٧/٧).

(٣) عن أبي سعيد الخدري قال: «قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة... وفيه: «فما أنتم بأشدّ لي مناشدة في الحقّ قد تبين لكم من المؤمن يومئذٍ للجبار، وإذا رأوا أنهم قد نجحوا في إخوانهم يقولون: ربنا إخواننا الذين كانوا يصلون معنا، ويصومون معنا، ويعملون معنا، فيقول الله تعالى: اذهبوا فمّن وجدتم في قلبه مثقال ذرّة من إيمان فأخرجوه... فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون». أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ (٢٢) إلى

رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣] (٣٩١/٤-٣٩٢) ح ٧٤٣٩.

(٤) رُوِّفَ: كذا في جميع النسخ، وهو لغة صحيحة في رُوِّفَ.

(٥) انظر: الصحاح (١٩٠٧/٥) مادة «حمم»، والمفردات (٢٥٥) مادة «حمم»، والكشاف (٤٠١/٤).

(٦) حديث صحيح، أخرجه أحمد في المسند (٢١٧/٤٤) ح ٢٦٥٩٧، والطبراني في المعجم الكبير (٣٣٤/٢٣) ح ٧٧٣، والترمذي في سننه، كتاب المناقب، باب ما جاء في فضل فاطمة بنت

صاد الصديق وكاف الكيمياء معاً لا يوجدان فدع عن نفسك الطمعا^(١)
أو لأنه يُطلق على الجمع كالواحد مثل العدو والظهير^(٢). ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا
كَرَّةً﴾ رجعة إلى الدنيا، «لو» في مثله للتمني؛ لأن في كل واحد منهما تقدير غير
الواقع واقعاً فيصح^(٣) التجوز^(٤). ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ جواب التمني. ﴿إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَةً﴾ أي: فيما ذُكر من مقالة إبراهيم^(٥)، فإن العاقل يتعظُّ بها ويستبصر.

محمد ﷺ رضي الله عنها (٨٧٤) ح ٣٨٧١، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وهو أحسن شيء
روي في هذا الباب، والحاكم في المستدرک، کتاب معرفة الصحابة، وباب ومن مناقب أهل بيت
رسول الله ﷺ (١٤٦/٣-١٤٧) مختصراً.

انظر: جامع البيان (٨٥/٢٢)، وتفسير القرآن العظيم (٤٠٨/٦).

(١) ذكره الألوسي في: روح المعاني (٢٢٠/١٨) بلفظ قيل. وهو من بحر البسيط.

(٢) انظر: الكشاف (٤٠١/٤)، والانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال لابن المنير (٤٠١/٤)،
والتفسير الكبير (١٥٢/٢٤-١٥٣).

(٣) في «ح»: فلذلك يصحّ، وفي «ق»: فبذلك يصحّ.

(٤) «لو» تجيء للتمني نحو: لو تجيء فتحادثنا، أي: لبتك تجيء فتحادثنا، فـ«لو» هذه مثل «ليت»،
ويكون جوابها مقروناً بالفاء. وقول المصنف: «لأن في كل واحد منهما» أي: من «لو» و «ليت».
انظر: الكتاب (٣٦/٣)، والأصول في النحو لابن السراج (١٨٥/٢)، والبيان في إعراب القرآن
(١٣٤/١)، ورصف المباني (٣٦٠)، ومغني اللبيب (٢٦٦/١)، وجمع الهوامع (٦٦/٢).

(٥) في الأصل: إبراهيم، وهي لغات صحيحة في إبراهيم، وفيه لغات أخرى متعددة.

قال ابن جني: «فأما الخلاف الذي في باب جبريل وإسرافيل وميكائيل وإبراهيم، ونحو ذلك
فالعذر فيها أنها أسماء أعجمية، ولأم التعريف لا تدخلها فبعدت عن أصول كلام العرب، واجترأت

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾؛ لعدم التدبر. ﴿وَلِنَّ رَبَّكَ لهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب.
﴿الرَّحِيمُ﴾ بإرسال الرّسل.

قال تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٠٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نُنْقِوُ (١٠٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٠٨) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١٠) * قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَزْدَلُونَ (١١١) قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٢) إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (١١٣) وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٤) إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (١١٥) قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنْحُوحْ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ (١١٦) قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَبُونَ (١١٧) فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨) فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَائِكِ الْمَشْحُونِ (١١٩) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ (١٢٠) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (١٢١) وَإِنَّ رَبَّكَ لهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٢٢).

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ﴾ القوم من أسماء الجموع^(١) يطلق على الرجال خاصة، ففيه تغليب، وتأنيث الاسم باعتبار معنى الجمعية، ويقال في تصغيره: قويم بالتذكير^(٢)، والمراد بالرسول نوح كقولهم فلان يركب الخيل، أو هو وسائر من

عليها، وتلعبت بها لفظاً، تارةً هكذا وأخرى كذا». المحتسب (٢/٢٤٩). وانظر: الموضح (٣٠١/١).

(١) أسماء الجموع: اسم الجمع: ما ليس له واحد من لفظه ويدل على أكثر من اثنين، وليس على صيغة الجموع. انظر: المساعد على تسهيل الفوائد (٣/٣٨٧)، والتحليل معجم مصطلحات النحو العربي (٥٧)، ومعجم القواعد العربية (٣٦).

(٢) انظر: الكتاب (٣/٤٩٤)، والمفردات (٦٩٣) مادة «قوم»، والقاموس المحيط (١٤٨٧) مادة «قوم».

معه من المؤمنين، أو لأنَّ مَنْ كَذَّبَ رسولاً فقد كَذَّبَ الجميع؛ لاتحاد دعوتهم واشتراك برهانهم^(١). ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُّ أَخُوهُمْ نُوحٌ ﴿سَمَاهُ أَخَاهُ﴾ لاتصال نسبه بهم، كقول العرب: يا أخا بني فلان لواحدٍ منهم^(٢). ﴿أَلَا نُنْقِوْنَ﴾ الشرك وعبادة الأوثان. ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ كان مشهوراً بينهم بالأمانة. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ في التوحيد، ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على أداء الرسالة، ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ حتى أتهم، ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾﴾ فاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا كرهه للتوكيد والتقرير في أنفسهم كما هو شأن الناصح الشفوق^(٣).

وفي الحديث كان رسول الله إذا تكلم بكلام أعاده ثلاثاً^(٤)، أو لأنه علل^(٥) الأوّل بكونه أميناً، والثاني بحسم طمعه^(٦). ﴿قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ أي: الفقراء الذين لا مال لهم ولا جاه، وهكذا كما قال المشركون لرسول الله: «يا

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٠٣)، والمحزر الوجيز (١٢/٧٠)، والانتصاف بحاشية الكشاف (٤/٤٠٣).

(٢) انظر: التفسير الكبير (٢٤/١٥٤)، والبحر المحيط (٧/٣٠).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٠٣ — ٤٠٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٢).

(٤) في هامش الأصل، «ص»: «لم يقع هذا التكرير في سائر قصص الرسل؛ وذلك إشارة إلى كثرة المناظرة مع القوم؛ لطول عمره».

(٥) في الأصل، «ح»، «ص»: «ثلاثاً».

(٦) صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من أعاد الحديث ثلاثاً ليفهم عنه (١/٥١) ح ٩٤، ٩٥.

(٧) في «ح»: «عدى».

(٨) وعلى هذا المعنى فلا تكرر.

انظر: الكشاف (٤/٤٠٤)، والتفسير الكبير (٢٤/١٥٤)، والبحر المحيط (٧/٣٠ — ٣١).

محمد ما نرى معك إلا الأعبد والرعاة»^(١). ﴿قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾
 وأي علم لي بما كانوا يعملون لأجله، فهم من كلامهم أنهم يطعنون^(٢) في إيمانهم،
 بأنهم آمنوا لغرض دنيوي، فأجاب بأنه إنما يطلب الإيمان على الظاهر، ﴿إِنْ
 حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي﴾ فهو المطلع على الضمائر، ويجوز أن يكون حمل الرذالة في
 قولهم على الرذالة في الدين وإن لم يقصدوها، إشارة إلى أن الرذالة المعتمد بها
 رذالة الدين^(٣)، ﴿لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ لعلمهم ذلك. ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دفع لما
 أوهم كلامهم، وإيثار المظهر موضع المضمرة إيماء إلى أن وصف الإيمان يُنافي
 الطرد^(٤). ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ما عليّ أمنتهم أو لم تؤمنوا، أو ما عليّ إن كان
 إيمانهم لغرض. ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُونَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ بالحجارة
 والشتم^(٥)، وهذا دأب الجاهل المحجوج^(٦). ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ فيما

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٠٤).

ولمّا سأل هرقل أبا سفيان عن أتباع رسول الله ﷺ فقال أبو سفيان: «إنهم ضعفاء الناس»،
 فقال هرقل: «وما زالت أتباع الأنبياء كذلك». أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي، باب
 (٧) (١٦/١) ح ٦.

(٢) في «ق»: يطعنون.

(٣) انظر: المحرر الوجيز (٧١/١٢)، والبحر المحيط (٣١/٧).

(٤) انظر: التفسير الكبير (١٥٥/٢٤).

(٥) في «ح»، «ق»: أو الشتم.

(٦) قاله الضحاك، وقتادة، ومقاتل. انظر: معالم التنزيل (٣/٣٩٢-٣٩٣)، وزاد المسير
 (٦/١٣٤). وانظر: المحرر الوجيز (٧١/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٩٢)، والبحر المحيط (٧/٣٢).

أرسلتني به، لم يدع الله لما أصابه من أذاهم بل لتكذيبهم. ﴿فَأَفْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ
فَتْحًا﴾ أحكم بيننا بإظهار الحق وإذهاب الباطل من الفتاحة، وهي الحكومة؛ لأن
الحاكم يفتح المشكل في الدين وما استغلق على الناس^(١). ﴿وَنَجَّيْ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ﴾ من أذاهم، أو من العذاب الذي يرسله^(٢) عليهم. ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ
فِي الْفَلَائِكِ الْمَشْحُونِ﴾ المملوء^(٣) من الناس وسائر الحيوانات التي حملها نوح
معه^(٤)، ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ ﴿بَعْدَ إِنْجَائِهِ﴾ الْبَاقِينَ ﴿وَهُمُ الْكَافِرُ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ

(١) الفتاحة: بضم الفاء وفتحها هي الحكومة. والفتاح القاضي بلهجة أهل اليمن، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «ما كنت أدري ما معنى الفتاح حتى اختصم إليّ أعرابيان فقال أحدهما: افتح بيننا، أي: أحكم بيننا».

انظر: الصحاح (٣٨٩/١) مادة «فتح»، والمفردات (٦٢١ — ٦٢٢) مادة «فتح»، والكشاف (٤٠٥/٤)، والمحزر الوجيز (٧١/١٢)، والتفسير الكبير (١٥٥/٢٤)، وعمدة الحفاظ (٢٣٢/٣) مادة «فتح»، وشرح الزرقاني على موطأ مالك (٢٤/٢).

(٢) في «ق»: ترسله.

(٣) في الأصل: المملوء.

(٤) انظر: التفسير الكبير (١٥٥/٢٤)، وأنوار التنزيل (٢٩٦).

لَايَةً ﴿ وَأَيَّةُ آيَةٍ شَاعَتْ وَتَوَاتَرَتْ، وَلَا قِصَّةُ أَشْهَرٍ مِنْ طُوفَانِ نُوحٍ. ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ بَلْ أَقْلَهُمْ وَهُمْ ثَمَانُونَ نَفْسًا^(١).

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ الغالب الذي لا [يُغَالِب] ^(٢). ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ بعباده حيث لا يُعَاجِلُ بالعقوبة.

قال تعالى: ﴿ كَذَبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٢٢) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿ (١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿ (١٢٦) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ (١٢٧) أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ ﴿ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿ (١٢٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَارِينَ ﴿ (١٣٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿ (١٣١) وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿ (١٣٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴿ (١٣٣) وَحَنَّتِ وَعْيُونُ ﴿ (١٣٤) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ (١٣٥) قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَطَّتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿ (١٣٦) إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿ (١٣٧) وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّيْنَ ﴿ (١٣٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿ (١٣٩) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿ (١٤٠) ﴾ [١٢٣-١٤٠].

(١) قاله ابن عباس، ومقاتل. انظر: زاد المسير (٤/١٠٦ - ١٠٧)، وأنوار التنزيل (٢٩٦).

وفي عددهم أقوال أخرى، وأختار الطبري القول بظاهر الآية من غير تحديد عدد فقال: «والصواب من القول في ذلك أن يُقال كما قال الله «وما آمن معه إلا قليل» يصفهم بأنهم كانوا قليلاً، ولم يحدد عددهم بمقدار ولا خبر عن رسول الله ﷺ صحيح، فلا ينبغي أن يُتجاوز في حدِّ الله، إذ لم يكن لمبلغ عدد ذلك حدٌّ من كتاب الله أو أثر عن رسول الله ﷺ». جامع البيان (٤٣/١٢).

(٢) ما بين المعكوفتين مطبوسة في الأصل.

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ أنثه باعتبار القبيلة، وهو في الأصل اسم رجل^(١).
 ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾^(١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ^(١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١٢٧) أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ
 ءَايَةً ﴿علامة، والريع: المكان المرتفع^(٢)، وعن عُمارة^(٣)﴾: هو الجبل^(٤). اسم
 جنس^(٥) واحده ريعه والجمع ريعاع^(٦)، وهو الطريق أيضاً^(٧)، ومنه قول المسيب بن
 غلس^(٨) (١٠):

(١) انظر: المحرر الوجيز (٦٢/١٢)، وأنوار التنزيل (٤٩٢).

(٢) قاله ابن عباس.

انظر: زاد المسير (١٣٥/٦)، والتفسير الكبير (١٥٧/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٢/١٣).

(٣) في «ح»: عمار.

(٤) عُمارة: عمار بن عقيل بن بلال الكلبي اليربوعي، شاعر، مقدّم، فصيح من أهل اليمامة، كان يسكن البصرة يأخذون عنه اللغة، وكان واسع العلم، غزير الأدب، مات سنة ٢٣٩هـ.

انظر: تاريخ بغداد (٢٨٢/١٢)، ومعجم الأدباء (١٥٤٦/٤)، ورغبة الأمل (١٢٩/١).

(٥) انظر: تهذيب اللغة (١٧٩/٣) مادة «راع».

(٦) اسم جنس هو الاسم الذي لا يختصّ بواحد من أفراد جنسه نحو: رجلٌ وحِصان، وما ذكره المصنّف هو اسم الجنس الجمعي، ويراد به: ماله مفرد يُشاركه في لفظه ومعناه معاً، ويكون المفرد زائداً بالتاء، أو ياء النسب نحو: كلم، كلمة، عرب، عربي.

انظر: الكتاب (٤٤/٤)، والمساعد على تسهيل الفوائد (٣٩٠/٣ — ٣٩٢)، والخليل معجم مصطلحات النحو العربي (٥٧—٥٨).

(٧) انظر: صحيح البخاري (٢٧٢/٣)، ومعاني القرآن للنحاس (٩٢/٥)، وتهذيب اللغة (١٧٩/٣) مادة «راع».

(٨) قاله مقاتل، والكلبي، والضحاك، وقتادة، والسّدي.

انظر: الوسيط (٣٥٨/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٢/١٣).

(٩) في الأصل، «ح»، «ص»: غلس، وفي «ق»: غلس.

(١٠) المسيب بن غلس بن مالك بن عمرو، من ربيعة بن نزار، شاعر جاهلي، خال الأعشى، وكان الأعشى راويته، سمّي مسيباً؛ لأنه استرعى إبلاً فسيبها، وقيل غير ذلك، له ديوان شعر.

رَيْعٌ يَلُوحُ كَأَنَّهُ سَحْلٌ^(١).

﴿تَعَبَثُونَ﴾ عابثين بالهزارة لا غرض لكم سواه، وقيل: تبثون أبراج الحمام^(٢)، وقيل: كانوا عارفين بعلم النجوم يهتدون بها في أسفارهم، وكانوا يبنون تلك الأعلام الطوال عبثاً^(٣). ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ﴾ المباني والقصور العالية^(٤).

انظر: جمهرة أشعار العرب (١١١)، وخزانة الأدب (٢٤٠/٣).

(١) تمام البيت: في الآل يخفضها ويرفعها ريعٌ يلوح كأنه سحل.

وقبله: ولقد أرى ظعنًا أبينها تُحْدَى كأن زهاءها الأثل.

ومعناه: الآل هو السراب، أو ما في طرفي النهار وفيه السراب. والسحل: نوع أبيض من ثياب اليمن، وهو من بحر الكامل. انظر: ديوانه (٦٢٥)، والصاح (١٧٢٦/٥) مادة «سحل»، وغريب الحديث لابن قتيبة (٣١٨)، والنكت والعيون (١٨٠/٤)، والكشاف (٤٠٦/٤)، والمحزر الوجيز (٧٢/١٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٢/١٣)، والبحر المحيط (٣٠/٧)، ولسان العرب (١٧٤/١) مادة «أول».

(٢) في هامش «ص»: يصف الظعن في الهودج سائر بين السراب.

(٣) قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. انظر: معالم التنزيل (٣٩٣/٣)، والكشاف (٤٠٦/٤)، والمحزر

الوجيز (٧٢/١٢)، وزاد المسير (١٣٥/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٣/١٣).

(٤) قاله عكرمة، ومقاتل. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٢٣/١٣).

واستدرك ابن المنير على هذا القول بأن فيه بُعداً، من حيث أنّ الحاجة تدعو إلى ذلك لغيم مطبق وما يجري مجراه. الانتصاف (٤٠٦/٤) بحاشية الكشاف.

(٥) قاله مجاهد، والكلبي.

انظر: جامع البيان (٩٥/١٩)، والوسيط (٣٥٩/٣)، ومعالم التنزيل (٣٩٣/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٣/١٣).

وقيل: مواضع الماء الحاصل من المطر جمع مصنعة^(١). ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ ترجون الخلود في الدنيا، أو حالكم شبه حال من تخلص^(٢). ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ﴾ أخذتم بالعنف، ﴿بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ قاتلين على الغضب، والجبار من يقتل إذا غضب^(٣)، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ فيما أدعوكم إليه من الإيمان وترك القبائح. ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾ ﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنعَمٍ وَبَيْنَ﴾ ﴿١٣٣﴾ ﴿وَجَنَّتِ وَعُيُونٍ﴾ بالغ في التبليغ وأنكر عليهم عدم تقواهم بحسب الفطرة ومقتضى العقل. ثم ذكر أنه رسول الله صادق أمين، فأمرهم بالتقوى صريحاً، وبين أن فعله ليس لغرض يتعلق بالدنيا، ثم ذكر لهم ما فيه من القبائح، ثم أمرهم ثانياً بتقوى الله وطاعته، ثم أمرهم بالتقوى ثالثاً، وعلقه بالموصول الدالّ صلته على أن من يطلب منهم تقواه ممد لهم نعماً متوالية، علمهم محيط بها لا يجهلون شيئاً منها، ثم فصل ذلك

(١) قاله قتادة، وأبو عمرو. انظر: تهذيب اللغة (٣٧/٢) مادة «صنع»، ومعالم التنزيل (٣٩٣/٣)، والحرر الوجيز (٧٢/١٢)، وزاد المسير (١٣٦/٦).

واختار الطبري القول بالعموم فقال: «والصواب من القول في ذلك أن يُقال: إن المصانع جمع مصنعة، والعرب تسمي كل بناء مصنعة، وجائز أن يكون ذلك البناء كان قصوراً وحصوناً مشيدة، وجائز أن يكون مأخذ للماء، ولا خير يقطع العذر بأي ذلك كان، ولا هو مما يدرك من جهة العقل، فالصواب أن يُقال فيه ما قال الله: إنهم كانوا يتخذون مصانع». جامع البيان (٩٥/١٩—٩٦).

(٢) في «ح»، «ق»: يخلص.

(٣) انظر: الكشف (٤٠٦/٤).

(٤) قاله الحسن، والكلبي.

انظر: النكت والعيون (١٨٢/٤)، ومعالم التنزيل (٣٩٤/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٤/١٣).

المجمل^(١) مبالغة في الوعظ والنصح ثم أشار بقوله ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ إلى^(٢) أنهم إن لم يمتثلوا ما أمرهم به يلحقهم عذاب لا توصف^{(٣)(٤)}....

ولما كانوا ممن طُبع على قلوبهم ﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ «فإن وعظك وعدمه عندنا سيان، غير الأسلوب في النفي؛ لأنه أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه^(٥)». ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ «أي: ما هذا الذي جئنا به من الأكاذيب إلا عادة أمثالك من الماضين، أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين والموت إلا عادة السالفين وآبائنا الأولين^(٦)».

وقرأ ابن كثير، وأبو عمر، والكسائي بفتح الخاء وسكون اللام أي: ما هذا الذي جئنا به إلا كذب اختلقه الأولون من أضرابك، أو ما خلقنا إلا كخلق الأولين آخره الموت ولا بعث^(٧). ﴿وَمَا تَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ «في الدنيا، أو في الآخرة^(٨)».

(١) المجمل: لغة المبهم من أجمل الأمر إذا أهمه.

واصطلاحاً: ما خفي المراد منه خفاء لا يدرك إلا ببيان يُرجى بالطلب والتأمل، أو ببيان المجمل.

انظر: إرشاد الفحول (١٤٧)، والميسر في أصول الفقه (٢٩٨—٢٩٩).

(٢) في «ق»: أي.

(٣) في «ح»: يوصف.

(٤) في «ق» زيادة: فضاعته، والصواب: فظاعته.

(٥) انظر: الكشف (٤٠٧/٤)، والتفسير الكبير (١٥٧/٢٤ — ١٥٨)، وأنوار التنزيل (٥٩٣).

(٦) انظر: الكشف (٤٠٧/٤)، والمحرم الوجيز (٧٣/١٢)، والتفسير الكبير (١٥٨/٢٤).

(٧) وقرأ الباقر «خلق» بضم الخاء واللام. انظر: السبعة (٤٧٢)، والحجة لأبي علي الفارسي

(٣٦٥/٥)، والكشف (١٥١/٢)، والتيسير (١٦٦)، والموضح (٩٤٣/٢ — ٩٤٤).

(٨) انظر: زاد المسير (١٣٧/٦).

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكَنَّهُمْ ﴾ «بسبب تكذيبهم. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ «وآية آية، بين كيفية هلاكهم في موضع آخر^(١).

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٩) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿

قال تعالى: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ﴿أَلَا نُنْقُونَ﴾ (١٤٢)

إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (١٤٣) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿أَتُرْكُونَ فِي مَا هَاهُنَا ءَامِنِينَ﴾ (١٤٦) فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ (١٤٨) وَتَنجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (١٥٠) وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ ﴿الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ (١٥٢) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بَيِّنَاتٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٥٤) قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ ﴿مَا شَرِبْتُ وَلَكُمُ شَرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ (١٥٥) وَلَا تَمْسُوهَا إِسْوَاءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ (١٥٧) فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٥٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿[١٥٩-١٤١].

﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ﴿أَلَا نُنْقُونَ﴾ (١٤٢) إِنِّي لَكُمْ

رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (١٤٤) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ﴿على أداء الرسالة.

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٤٥) أَتُرْكُونَ فِي مَا

هَاهُنَا ءَامِنِينَ ﴿إنكار لبقائهم على ذلك الحال، أو تذكير للنعمة قبل فوات

أو ان الشكر عليها^(٢). ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿وَزُرُوعٍ ﴿تفصيل بعد الإجمال كما

(١) أهلكهم الله بريح صرصر عاتية. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٦).

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٠٨)، وأنوار التنزيل (٤٩٤).

في قصة هود. ﴿وَنَخْلٍ طَلَعَهَا هَظِيمٌ﴾ أفرد النخل لمزيد فضله^(١)، أو أراد وصف طلعه وهو ما يطلع منه على مثال نصل^(٢) السيف، ثم يشق^(٣) فيخرج منه ثمرة^(٤)، وهو الجمار^(٥) الذي جاء في الحديث أن رسول الله أتى بجمار^(٦)، والهضم من الهضم، وهو الكسر كأنه متكسر من ترافيه^(٧)، وهو من أحسن الفواكه عند العرب. وعن ابن عباس: هضم نافع^(٨)، كأنه قيل: ونخل قد أرطب ثمره وطاب^(٩).

(١) انظر: الكشف (٤/٤٠٨)، وأنوار التنزيل (٤٩٤).

(٢) في «ح»: تصل.

(٣) في «ح»: ثمرته.

(٤) في «ح»، الأصل: الحمار.

(٥) في «ح»، الأصل: بجمار.

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العلم، باب الفهم في العلم (٤٣/١) ح ٧٢.

والجمار: جمع جمارة وهي قلب النخلة وشحمتها.

انظر: النهاية في غريب الحديث (١٦٣) مادة «جمر».

(٧) ي «ق»: ترافته. وفي لسان العرب (٤٢٩/١): الترفه الطعام الطيب.

(٨) في الأصل، «ح»، «ص»: نافع، وفي «ق»: يانع، وذكره المفسرون بلفظ «يانع».

انظر: جامع البيان (٩٩/١٩)، والنكت والعيون (١٨٣/٤)، ومعالم التنزيل (٣/٣٩٥)،

والجامع لأحكام القرآن (١٢٨/١٣). وما أورده المصنف يؤيد معنى «يانع».

(٩) اختار الطبري أن الهضم هو المتكسر وقال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يُقال: الهضم

هو المتكسر من لينه ورطوبته، وذلك من قولهم: هضم فلان حقّه: إذا انتقصه وتحيفه، فكذلك

الهضم في الطلع، إنما هو التنقص من رطوبته ولينه إمّا بمسّ الأيدي، وإمّا بركوب بعضه بعضاً».

جامع البيان (١٠٠/١٩).

﴿وَتَنَحُّثُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرَهِينَ﴾ «حاذقين، من الفراهة، وهي الحِذْق»^(١)، أو أشرين بطرين»^(٢). وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «فرهين» على الصّفة المشبهة، والمدّ أبلغ؛ لدلالته على تجدد الأثر والبطر ساعة فساعة»^(٣).
﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ «كرره للتأكيد. ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُتْرِفِينَ﴾ «أوقع الإطاعة على الأمر وهي للأمر»^(٤)؛ لما بينهما من التلبس، أو استعيرت الإطاعة للامتثال؛ لما بينهما من الشّبه»^(٥).

﴿الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ مستمرون على الإفساد ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ ولا يوجد منهم إصلاح قطّ كسائر المفسدين، يخلطون بالإفساد إصلاحاً»^(٦).
﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ الذين سُحِرُوا كثيراً حتى غلب عقلهم»^(٧). ﴿مَا

(١) قاله ابن عباس، وأبو عبيدة.

انظر: النكت والعيون (٤/١٨٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٢٩).

(٢) قاله أبو صالح عن ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٤/١٨٣)، ومعالم التنزيل (٣/٣٩٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٢٩).

(٣) وقرأ الباقر بالمدة «فارهم».

انظر: السبعة (٤٧٢)، والحجة لأبي علي الفارسي (٥/٣٦٦)، والموضح (٢/٩٤٤)، والنشر (٢/٣٣٦).

(٤) في «ح»: الأمر.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٤٩٤).

(٦) انظر: الكشف (٤/٤٠٨)، والتفسير الكبير (٢٤/١٥٩).

(٧) انظر: الكشف (٤/٤٠٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٣٠)، وأنوار التنزيل (٤٩٤).

أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴿١﴾ أَي: تنزّلنا عن كونك مسحوراً، أَلست بشراً مثلاً؟، أَنّى لك رتبة الرّسالة؟ ﴿٢﴾ فَأَتَتْ بِحَاجَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴿٣﴾ فِي دَعْوَاكَ. ﴿٤﴾ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ ﴿٥﴾ اختصر القصص؛ لأن الغرض

تسليّة رسول الله، وهو قد أحاط بها علماً في مواضع آخر فاكتفى بطرفها. ﴿٦﴾ هَلَّا شَرِبْتُ ﴿٧﴾ حَظٌّ مِنَ الْمَاءِ كَالْقَيْتِ مِنَ الْقَوْتِ، والسقي من السقي^(١). ﴿٨﴾ وَلَكُمُ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٩﴾ فَلَا تَتَجَاوَزُوهُ^(٢)، ﴿١٠﴾ وَلَا تَمْسُوْهَا سِوَىٰ ﴿١١﴾ فَضلاً عن القتل والضرب^(٣)، ﴿١٢﴾ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ عَظُمَ اليَوْمَ الْعَذَابُ الْوَاقِعُ فِيهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ الْحَكْمِيِّ، حَتَّى كَأَنَّ شِدَّةَ الْعَذَابِ سَرَتْ إِلَى الْوَقْتِ^(٤). ﴿١٤﴾ فَعَقَرُوْهَا ﴿١٥﴾ أَسَدَ الْعَقْرِ إِلَيْهِمُ وَالْعَاقِرُ وَاحِدٌ، وَهُوَ قَدَارٌ^(٥)؛ لِرُضَى^(٦) الْكَلِّ بِهِ.

(١) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٨٢)، والصحاح (١/١٥٣) مادة «شرب»، والمفردات (٤٤٨) مادة «شرب»، والكشاف (٤/٤٠٩)، وأنوار التنزيل (٤٩٤)، والدّر المصون (٨/٥٤٢).

(٢) في «ح»: تجاوزوه.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٠٩).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٠٩)، والتفسير الكبير (٢٤/١٦٠)، وأنوار التنزيل (٤٩٤).

(٥) قُدَارٌ: هو قَدَارُ بن سَالَفٍ، عَاقِرٌ نَاقَةٌ صَالِحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَانَ يُقَالُ لَهُ: أَحْمَرُ ثَمُودَ، تَقُولُ الْعَرَبُ لِلْحِزَارِ قَدَارٌ تَشْبِيْهُاً بِهِ، وَكَانَ قَدَارٌ شَدِيداً، صَعْباً، قَوِيّاً فِي قَوْمِهِ.

انظر: عرائس المجالس (٥٩)، والإكمال (٧/٨١)، وتحفة الأحوذى (٩/١٨٩).

(٦) في «ح»: قدرضي.

روي أنه لم يعقرها حتى داروا على المخدرات^(١) فرضيت كلهن بذلك^(٢). ﴿فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾ على فعلهم خوفاً من العذاب لا تصديقاً لقول صالح، وإلا لنجوا كما نجا قوم يونس، أو ندموا بعد فوات الوقت، وهو إيمان البأس^(٣). ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ صيحة جبرئيل^(٤). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾، ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ قيل: إنما لم يصب قريشاً ما أصاب تلك الأمم بركة من آمن منهم^(٥)، استدلالاً بقوله ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٦)، وفيه أن رسول الله حين خرج من بينهم لم يكن آمن [من]^(٧) قريش إلا قليلاً^(٨)، بل إنما لم يصبهم ما أصاب أولئك لعدم إتيانه بآياتهم المقترحة^(٩).

(١) المخدرات: أي اللاتي سترن بالحدرد، وهو ستر يمد للجارية في ناحية البيت يسترها.

انظر: القاموس المحيط (٤٩٠) مادة «حدر».

(٢) انظر: الكشف (٤٠٩/٤).

(٣) في الأصل، «ص»: البأس، وفي «ح»، «ق»: اليأس.

(٤) انظر: الكشف (٤٠٩/٤)، والتفسير الكبير (١٦٠/٢٤).

(٥) في «ق»، «ح»: جبرائيل، وفي «ص»: جبرئيل، وهما لغتان جائزتان في «جبريل»، وقد أورد ابن الجوزي في «جبريل» إحدى عشرة لغة. انظر: زاد المسير (١١٧/١—١١٩).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٤٦٤)، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١١٣/١—١١٤)، والتبرك أنواعه وأحكامه (٩٥).

(٧) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٨) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل، «ح».

(٩) في «ح»، «ص»: قليل.

(١٠) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت للنبي ﷺ: «هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد... وفيه: فناداني ملك الجبال، فسلم عليّ، ثم قال: يا محمد... فقال: ذلك فيما شئت، إن شئت

قال تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٦٣) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤) أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْوَابِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦) قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ (١٦٧) قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ (١٦٨) رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ (١٦٩) فَجَنَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧٠) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ (١٧١) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ (١٧٢) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٣) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٤) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٧٥) ﴿ [١٦٥-١٧٥].

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٦٣) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿

﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ الجار والمجرور حال من الذكران، والمراد بالعالمين الناس؛ لأن المأتي الذكر منهم خاصة، فالجمع بالواو والنون على أصله، وخرج المملك والجن بقرينة العقل، أو متعلق بـ«تأتون»، فالمأتي كل من يتأتى

أن أطبق عليهم الأخشيين. فقال النبي ﷺ: بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا».

أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين (٤٢٨/٢-٤٢٩) ح ٣٢٣١

منه الإتيان من سائر الحيوانات، والجمع بالواو والنون للتلغيب، وخروج غير الإنسان بتلك القرينة^(١).

﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ «من» إمّا بيان «ما» وأريد به جنس الإناث، أو تبعيض، ويُراد بـ«ما خلق» المحل المباح منهم، وفيه إشارة إلى أنهم كانوا يأتون من نسائهم في غير موضع الحرث^(٢). ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ متجاوزين الحدّ في أنواع المعاصي، وهذه الجريمة من ذاك، أو أنتم أحقّاء بأن توصفوا^(٣) بالعدوان؛ لارتكابكم هذه العظيمة^(٤). وهذا أوجه؛ لدلالته على أنّ هذه الجريمة كلّ العظائم، ولذلك لم يلاحظ متعلق العدوان^(٥). ﴿قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهِ

(١) انظر: الغريين (١٣١٩/٤-١٣٢٠) مادة «علم»، والكشاف (٤١٠/٤)، وأنوار

التنزيل (٤٦٥)، وفتوح الغيب (٥٩٢)، وعمدة الحفاظ (١٣٨/٣) مادة «علم».

(٢) انظر: الكشاف (٤١٠/٤)، والتفسير الكبير (١٦١/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٥)، والبحر المحيط (٣٦/٧).

(٣) في «ص»: توضعوا.

(٤) في «ص»: العظمة.

(٥) انظر: الكشاف (٤١٠/٤)، والتفسير الكبير (١٦١/٢٤). وقول المصنّف: «أنّ هذه الجريمة كلّ

العظائم»، يريد أنّها من أعظم العظائم بعد الكفر والشرك بالله عزّ وجلّ.

يَلُوطُ ﴿ عَنْ مَقَالَتِكَ. ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴾ من بيننا، هددوه بالإخراج؛ لأن مفارقة الوطن من أشدّ العذاب^(١).

﴿ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴾ من المبغضين أشدّ^(٢) البغض فلا أبالي بالخروج من بينكم، وهذا أبلغ من أن يقول: «إني لعملكم قال»؛ لدلالته على أنه داخل في زميرهم معدود من جملتهم^(٣). ﴿ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ من شؤم عملهم. ﴿ فَنجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ حكمنا بنجاتهم، أو أردنا نجاتهم. ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْرِينَ ﴾ الباقيين في العذاب، وهي إمرأته مستثناة من الأهل؛ لشموله إيّاها^(٤). ﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴾ أهلكناهم. ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ﴾ هي الحجارة؛ لقوله: ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴾^(٥). فإن قلت: إهلاكهم كان بقلب

(١) قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ ﴾ [النساء: ٦٦].

قرن الله عزّ وجلّ قتل النفس بالخروج من الديار؛ لأنه شاقّ على النفس ومن أشدّ العذاب.

(٢) في «ق»: غاية.

(٣) قاله الزمخشري. انظر: الكشاف (٤/٤١١). وانظر: التفسير الكبير (٢٤/١٦١)، والجامع

لأحكام القرآن (١٣/١٣٣)، وأنوار التنزيل (٤٩٥).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤١١)، وأنوار التنزيل (٤٩٥).

(٥) الآية (٧٤) من سورة الحجر.

القرية عليهم كما تقدم من قوله: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾^(١)، فما فائدة الإمطار عليهم؟.

قلت: إظهار القهر وشدة الغضب كما هلكت عاد بالريح مع الصيحة.
وعن قتادة^(٢): «أمطر الله الحجارة على شذاذ القوم»^(٣). ولا يُنافي الإمطار على الحاضرين؛ لقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً﴾^(٤) فإن الضمير للقرية.
﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾ مطرهم، فالمخصوص محذوف، واللام في
«المنذرين» للجنس؛ ليصح وقوع ما أُضيف إليه فاعل «ساء»^(٥). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بل أقلُّهم وهم الذين مع لوط.

قال تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَنْقُونَ^(٧)
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ^(٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^(٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا
عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ^(١٠) * أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ^(١١) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
الْمُسْتَقِيمِ^(١٢) وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ^(١٣) وَاتَّقُوا الَّذِي

(١) بعض الآية (٧٤) من سورة الحجر.

(٢) قتادة: هو قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي البصري، أبو الخطاب، محدث، مفسر، حافظ، كان
من أوعية العلم، قال عنه سعيد بن المسيب: «ما أتاني عراقي أحفظ من قتادة».
وقال محمد ابن سيرين: «قتادة أحفظ الناس». مات سنة ١١٧ هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٥٧/٢)، وسير أعلام النبلاء (٢٦٩/٥).

(٣) انظر: الكشف (٤١٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٥)، والبحر المحييط (٣٧/٧).

(٤) بعض الآية (٨٢) من سورة هود.

(٥) انظر: الكشف (٤١٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٥)، والدّر المصون (٥٤٣/٨).

خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا
وإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَذِبِينَ ﴿١٨٦﴾ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ
الْصَّادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ
كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ
لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾ [١٧٦-١٩١].

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ﴿١٧٥﴾ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١﴾ الأيكة:
الغيظة التي فيها ناعم الشجر الملتف^(١). وقرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر «ليكة»
على وزن ليلة، وهما لغتان كمكة وبكة كذا عن ابن عباس، والخليل^(٢).
فمن قال أن الأيكة اسم لا يُعرف^(٣) فقد شهد على النفي^(٤)^(٥). قال أبو

(١) انظر: الصحاح (١٥٧٤/٤ — ١٥٧٤) مادة «أيك»، والمفردات (٩٨) مادة «أيك»، والكشاف (٤١٢/٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٥).

(٢) وقرأ الباقون «أصحاب الأيكة». انظر: السبعة (٤٧٣)، وعلل القراءات (٤٧٧/٢ — ٤٧٨)،
والحجة لأبي علي الفارسي (٥١/٥)، والكشف (٣٢/٢ — ٣٣)، والموضح (٧٢٦/٢، ٩٤٥)،
وإبراز المعاني (٦٢١ — ٦٢٣). وللتوسع في هذه المسألة انظر: العين (٥١) مادة «أيك»،
والصاحح (١٥٧٤/٤) مادة «أيك»، والجامع لأحكام القرآن (٤٥/١٠)، وفتح الباري (٤٥٠/٦)،
ولسان العرب (١٩٠/١) مادة «أيك».

(٣) في هامش ص (٢٣/أ)، و«ق» (٢٠/أ): قائله صاحب الكشاف. انظره في (٤١٢/٤)

(٤) في «ص»: المنفي.

(٥) قول المصنف «على النفي» أي: نفي القراءة بـ «ليكة»، وقال بقول الزمخشري من العلماء المبرد،
وابن قتيبة، والزجاج، والنحاس، وأبو علي الفارسي. وقد ناقش أبو حيان أصحاب هذا القول
وقال: «وهذه نزعة اعتزالية، يعتقدون أن بعض القراءة بالرأي لا بالرواية، وهذه قراءة متواترة
لا يمكن الطعن فيها، ويقرب إنكارها من الردة». ثم ناقش القائلين بأنها لا تعرف في لسان
العرب فقال: «وأما كون هذه المادة مفقودة في لسان العرب فإن صح ذلك كانت الكلمة عجمية،

عبدة^(١): «رسمت هنا وفي سورة^(٢) «ص» «ليكة» في الإمام^(٣)، وفي الحَجَرِ و «ق» «الأيكة»^(٤)».

ومواد كلام العجم مخالفة في كثير مواد كلام العرب، فيكون قد اجتمع على منع صرفها العلمية والعجمة والتأنيث». وقال الكواشي عن القول أنها لا تعرف: «هذا تحكم ظاهر، ولعله كان مع آدم عَلَيْهِ السَّلَام حين عَلَّمَ آدم الأسماء كلها وضبطها إلى وقت دعواه». انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٩٨/٤)، وإعراب القرآن للنحاس (١٨٩/٣ - ١٩٠)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٦٨/٥)، وتلخيص تبصرة المتذكر (٢١١/أ)، وفتوح الغيب (٥٩٤)، والبحر المحيطة (٣٧/٧ - ٣٨)، والدر المصون (٥٤٤/٨ - ٥٤٩)، ولسان العرب (١٩٠/١) مادة «أيك».

(١) في جميع النسخ: أبو عبدة، وهو خطأ، والصواب أن القائل: أبو عبید القاسم بن سلام.

انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٩٨/٤)، وإبراز المعاني (٦٢١ - ٦٢٢)، والبحر المحيطة (٣٧/٧)، وفتوح الغيب (٥٩٥)، والدر المصون (٥٤٤/٨).

وأما أبو عبدة فهو: القاسم بن سلام الهروي الخراساني البغدادي، عالم بالحديث، والأدب، والفقه، ولي القضاء بطرسوس ١٨ سنة، ثم رحل إلى مصر، وبغداد، وتوفي بمكة عام ٢٢٤هـ، ومن أشهر كتبه: الغريب المصنف، الطهور، فضائل القرآن وغيرها.

انظر: تاريخ بغداد (٤٠٣/١٢)، ووفيات الأعيان (٦٠/٤).

(٢) في «ص»: صورة.

(٣) الإمام: أي المصحف الإمام الذي كُتِبَ على عهد عثمان رضي الله عنه. انظر: الإتيان (١٧٠/١).

(٤) انظر: المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار (٢١)، وإبراز المعاني (٦٢١)، ولطائف البيان في رسم القرآن (١٠٠/١)، واختيارات أبي عبید القاسم بن سلام في القراءات جمعاً ودراسة (٥٩٥/٢). والمواطن كالآتي:

١- في سورة الحجر: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَبُ الْأَيْكَةِ لَظَلَمِينَ﴾ ٧٨ آية (٧٨).

وهم طائفة من أهل مدين ضاقت بهم البلد، فخرج منها أرباب الأموال والمُكَنَّة إلى أَيْكَةٍ هناك وبنوا بين تلك الأشجار. وما قيل إنَّ شعيباً أُرْسِلَ إلى أهل مدين وهم قومه، وإلى أهل الأيكة ولم يكونوا قومه، ولذلك قال ﷺ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نَنْقُوْنَ ﴿١٠٠﴾ ولم يقل أخوهم فقد وهم^(١)، كيف وفي الحديث: «إنما كان يُبعث النبي إلى قومه وبعثت إلى الأحمر والأسود»^(٢). فإن قلت: فلم لم يذكره باسم الأخ كما في سائر قصص الأنبياء؟.

قلت: كثر في هذه السورة ذكر الأخ، وكانت قصة شعيب آخر القصص فحذف لذلك، وليكون فيه إشارة إلى أنَّ القصص قد تَمَّت، وقد رمز إلى ذلك بحذف التاء في «كذب» أيضاً. وهذا من غوامض أسرار القرآن واختصاراته.

٢- في سورة ص: ﴿وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ۖ﴾ آية (١٣). ٣- في سورة ق: ﴿وَأَصْحَبُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ۖ﴾ آية (١٤).

(١) قاله قتادة، وابن زيد. انظر: جامع البيان (١٠٧/١٩)، وزاد المسير (١٤١/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٣٥/١٣)، وفتح الباري (٤٥٠/٦). واختار ابن كثير أنهم أمة واحدة فقال: «هؤلاء — أعني أصحاب الأيكة — هم أهل مدين على الصحيح». تفسير القرآن العظيم (١٦٨/٦). وقال ابن حجر: «والجمهور على أنَّ أصحاب مدين هم أصحاب الأيكة». فتح الباري (٤٥٠/٦). (٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التيمم، باب (١) (١٢٦/١) ح ٣٣٥، ومسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه في صحيحه بشرح النووي، كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٣/٥)، وأحمد في المسند (١٦٥/٢٢) ح ١٤٢٦٤ واللفظ له.

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ (١٧٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٧٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رِبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٠﴾ أَوفُوا الْكَيْلَ ﴿١﴾ إِذَا كَلْتُمْ لِلنَّاسِ أَمْوَالَهُمْ. ﴿٢﴾ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿٣﴾ حقوقهم بالتطفيف، تصريح بما عُلِمَ ضمناً، ولم يذكر الزيادة؛ لأنها غير واجبة ولا محرمة، بل من الجميل، فإن فعل فيها وإلا فلا عيب. ﴿٤﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَلْمُسْتَقِيمِ ﴿٥﴾ الميزان السوي^(١). وعن الحسن هو القبان^(٢)، واللفظ إن كان رومياً فالوزن «فعلال»، وإنما فمن القسط وهو العدل^(٣) فالسين زائدة والوزن «فعلاس»، وليس من التضعيف وإلا لكان وزنه «فعلاع»^(٤). وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص بكسر القاف^(٥).

(١) قاله الكلبي. انظر: النكت والعيون (١٨٥/٤).

(٢) النكت والعيون (١٨٥/٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (١٦٩/٦).

والقَبَان: هو الميزان ذو الذراع الطويلة المقسمة أقساماً، ينقل عليها جسم ثقيل يُسمى الرمانة لوزن ما يوزن. انظر: القاموس المحيط (١٥٧٨) مادة «قَبَن»، والمعجم الوسيط (٧١٣/٢) مادة «قَبَن».

(٣) قاله ابن عباس، ومجاهد، والشعبي.

انظر: معاني القرآن للنحاس (١٠١/٥)، والنكت والعيون (١٨٥/٤).

(٤) انظر: تهذيب اللغة (٣٨٩/٩)، والكشاف (٤١٢/٤—٤١٣)، والمعرّب (٤٨٨ — ٤٨٩)، وأنوار التنزيل (٤٩٦)، وفتوح الغيب (٥٩٥)، والمصباح المنير (٥٠٣).

(٥) وقرأ الباقون بضمّ القاف.

انظر: السبعة (٣٨٠)، والحة لأبي علي الفارسي (١٠١/٥)، والكشاف (٤٦/٢)، والتيسير

(١٤٠)، والموضح (٩٤٥/٢)، والنشر (٣٠٧/٢).

﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ لا تنقصوها، من بخست الشيء: نقصته، وهو عام في كل حق غصباً وسرقة وغيرهما^(١). ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ﴾ لا تُفسدوا فيها بالقتل والغارة وقطع الطريق^(٢) ﴿مُفْسِدِينَ﴾ حال مؤكدة. ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأُولِينَ﴾ الخلقة الأولين، مصدر بمعنى المفعول، من جبله الله: خلقه، ذكره توكيداً لاستحقاقه للتقوى؛ لأنه خلق الأولين الذين هم أصولهم وآباؤهم وسميت^(٣) هؤلاء كما أُمات أولئك^(٤)، ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴿أَدْخَلَ الْوَاقِعَ الْوَصْفَيْنِ؛ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَنَافَةِ كُلِّ مِنْهُمَا الرِّسَالَةَ اسْتِقْلَالاً، بِخِلَافِ قِصَّةِ ثَمُودَ مَعَ صَالِحٍ، فَتَكْذِيبُ قَوْمِ شَعِيبٍ أَبْلَغُ وَأَقْوَى مِنْ أُولَئِكَ﴾^(٥). ﴿وَإِنْ تَنْظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في دعواك. ﴿فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ هذا غاية إنكار منهم كما قالت كفار قريش: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ

(١) في «ص»: وغيرها.

(٢) انظر: المفردات (١١٠) مادة «بخس»، والكشاف (٤/٤١٣)، والتفسير الكبير (٢٤/١٦٣).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤١٣)، والتفسير الكبير (٢٤/١٦٣—١٦٤).

(٤) في «ص»: وسميت.

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٠١)، ومعاني القرآن للنحاس (٥/١٠٢)، والمفردات

(١٨٥—١٨٦) مادة «جبل»، والتفسير الكبير (٢٤/١٦٤)، والجامع لأحكام القرآن

(١٣/١٣٦).

(٦) انظر: الكشاف (٤/٤١٣)، وأنوار التنزيل (٤٩٦)، ونظم الدرر (١٤/٨٩).

فَأَمْطَرَ عَلَيْنَا حِجَابَةً مِّنَ السَّمَاءِ ﴿١﴾. وقرأ حفص «كِسَفًا» بالتحريك، والباقون «كِسْفًا»، وكلاهما جمع «كِسْفَة» وهي القطعة^(١). ﴿قَالَ رَبِّيَّ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم على وفق ذلك بإسقاط الكسف وغيره ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ قيل: أخذهم بالحر الشديد، ومنع عنهم الهواء البارد حتى قلقوا^(٢) وخرجوا إلى الفضاء، فأظلمت سحابة فوجدوا البرد والروح منها، فأمطرت عليهم ناراً، وكان ذلك أشد؛ لمجيء العذاب من مظنة الرحمة^(٣). كما فعل مع قوم هود ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٤) ﴿إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وصف اليوم بالعظم؛ لعظم^(٥) الواقع فيه على طريقة المجاز. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٦) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿كرر في أوائل القصص وأواخرها ما

(١) بعض الآية (٣٢) من سورة الأنفال.

(٢) انظر: السبعة (٣٨٥)، والحجة لأبي علي الفارسي (١١٩/٥)، والموضح (٩٤٥/٢)، والنشر (٣٠٩—٣٠٨/٢).

(٣) في «ح»: قلعوا.

(٤) انظر: جامع البيان (١١٠/١٩) ونسبه لابن عباس. والوسيط (٣٦٢/٣)، والكشاف (٤١٤/٤)، وزاد المسير (١٤٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٣٧/١٣).

(٥) الآية (٢٤) من سورة الأحقاف.

(٦) في «ح»: العظم.

كرر؛ لأنها تُليّت على الصمّ البكم الذين لا يعقلون، فالأجدر التكثير والتكرير بالوعظ والتذكير؛ إزاحةً للأعدار، وإشاعةً للإبلاغ والإنذار^(١).

قال تعالى: ﴿وَلِئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾ أُولَئِكَ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفَعِزَّابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾﴾ [١٩٢-٢٠٧].

﴿وَلِئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾ خصّ القلب؛ لأنه وعاء العلوم ومدرّك المعقولات، والروح الأمين: جبرئيل^(٢)؛ لأنه واسطة بين الله والرّسل في تبليغ الأحكام^(٣). وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وحفص مخففاً، والباقون «نزل» مشدداً مسنداً إلى ضمير الله، والروح الأمين منصوباً^(٤). ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ داخلاً في زمرة منهم. ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾

(١) انظر: الكشف (٤/٤١٤)، والبحر المحيط (٣٩/٧).

(٢) في «ح»، «ق»: جبريل، وفي «ص»: جبرئيل.

(٣) انظر: التفسير الكبير (٢٤/١٦٥ - ١٦٦)، وأنوار التنزيل (٤٩٧).

وقد أجمع المفسرون على ذلك. قال ابن عطية: «فالروح الأمين: جبريل — عليه السلام — بإجماع».

الحرر الوجيز (١٢/٧٩)، وانظر: البحر المحيط (٧/٤٠).

وحكى ابن حجر الاتفاق. انظر: فتح الباري (٨/٣٨٤).

(٤) انظر: السبعة (٤٧٣)، والتيسير (١٦٦)، وحجة الفارسي (٥/٣٦٨-٣٦٩)، والنشر (٢/٣٣٦).

واضح؛ لئلا يقولوا ﴿لَوْلَا فَصَّلَتْ ءَايَاتُهُ ۖ ءَأَعْجَبِي ۖ وَعَرَبِي ۚ﴾^(١) متعلقٌ بنزل، وقيل يجوز تعلقه بالمنذرين^(٢) بناءً على ما قيل أن هوداً وصالحاً وشعيباً وإسماعيل من العرب^(٣)، وهذا لو فُرِضَ معنى ركيكاً. ﴿وَلَإِنَّهُ ۖ﴾ أي: القرآن. ﴿لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۖ﴾ أي: ذكره أو معناه^(٤)، وقد يُستدلُّ به لأبي حنيفة أن القرآن هو المعنى دون النظم، ولذلك جَوَّز القراءة بالفارسيَّة. والتحقيق أن المنزل هو النظم المنزل للإعجاز، ولذلك صحَّ رجوع الإمام إلى قول الجمهور^(٥). ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ ءَايَةٌ أَنْ

(١) بعض الآية (٤٤) من سورة فصلت.

(٢) في هامش «ص»: إذ المعنى حينئذٍ لتكون من جملة الذين بلغوا بلسانٍ عربيٍّ مبين.

(٣) انظر: الكشف (٤/١٤٠-٤١٥)، والتفسير الكبير (٢٤/١٦٨)، وأنوار التنزيل (٤٩٧)، والبحر المحيط (٧/٤٠)، والدرّ المصون (٨/٥٥١).

(٤) انظر: الكشف (٤/٤١٥)، وأنوار التنزيل (٤٩٧). والقول بأن ذكر القرآن في زبر الأولين هو المراد قال به جمهور المفسرين، وهو المختار عند الطبري. انظر: جامع البيان (١٩/١١٣)، والنكت والعيون (٤/١٨٧)، ومعالم التنزيل (٣/٣٩٨)، والمحرم الوجيز (١٢/٧٩ — ٨٠)، وزاد المسير (٦/١٤٤).

(٥) انظر: الكشف (٤/٤١٥)، والبحر المحيط (٧/٤٠)، وحاشية ابن عابدين (١/٥٠٦).

وقال الشيرازي في المهدَّب (١/٨٠): «فإن قرأ القرآن بالفارسية لم يجزه؛ لأنَّ القصد من القرآن اللَّفظ والنظم وذلك لا يوجد في غيره». قال النووي شارحاً هذا القول: «مذهبنا أنه لا يجوز قراءة القرآن بغير لسان العرب سواء أمكنه العربية أو عجز عنها، وسواء كان في الصلاة أو غيرها، فإن أتى بترجمته في صلاة بدلاً عن القراءة لم تصحَّ صلاته سواء أحسن القراءة أم لا. هذا مذهبنا وبه قال جماهير العلماء منهم مالك وأحمد وداد». وانظر المسألة بتوسّع في المحلّي

يَعْلَمُهُ ﴿ أَي: القرآن. ﴿ عَلَّمَؤُا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ بنعته في كتبهم، وكانت كفار قريش يسألون أهل الكتاب عن أحوال رسول الله، والمراد: عبد الله بن سلام^(١) وأضرابه ممن آمن، لا مَنْ حَرَّفَ الْكَلِمَ من بعد مواضعه^(٢)، وقرأ ابن عامر «تكن» مؤنثاً، ورفع «آية» على أَنَّ «كان» تامّة^(٣) و«آية» فاعلها، و«أن يعلمه» بدل من الفاعل، أو خبر مقدّر^(٤)، والتقدير: بأن يعلمه [بدل من الفاعل]^(٥)، أو لأن، أو ناقصة واسمها ضمير القصّة، و«أن يعلمه» اسميّة مقدّمة الخبر خبرها، أو الخبر «لهم آية»، و«أن يعلمه» على الوجوه الثلاثة^(٦)، أو هو من قبيل: مزاجها

- (٢٥٤/٣)، والمجموع شرح المهذب (٣/٣٧٩—٣٨٠). وانظر: شرح العقيدة الطحاوية (١٢٤)، والبرهان في علوم القرآن (١/٤٦٤ — ٤٦٧)، ومناهل العرفان (٢/٥٨—٥٩).
- (١) عبد الله بن سلام بن الحارث، صحابي جليل، كان اسمه الحصين فسّماه رسول الله ﷺ عبد الله، أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة وروى عنه، كان من علماء اليهود، مات بالمدينة سنة ٤٣هـ.
- انظر: التاريخ الكبير (١٨/٥)، وسير أعلام النبلاء (٢/٤١٣).
- (٢) انظر: الكشف (٤/٤١٦)، والتفسير الكبير (٢٤/١٦٩).
- والقول بأن المراد به عبد الله بن سلام قال به مجاهد. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٣/١٣٨).
- وعلى هذا القول فالآية مدنية، وبه قال مقاتل. انظر: الحزر الوجيز (١٢/٨٠).
- (٣) كان التامة: فعل غير ناسخ بمعنى حدث أو وجد، وكان الناقصة: فعل ماضي ناقص يرفع الاسم وينصب الخبر. انظر: الكتاب (١/٤٥—٤٦)، ومعجم القواعد العربية (٣٤٥) وما بعدها.
- (٤) في «ص»: مقدراً.
- (٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ق».
- (٦) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلاثة.

عَسَلٌ وماء^(١)، وفيه ضعف، والأولى^(٢) التذكير والنصب؛ لعدم الإضمار والتقدير^(٣). ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ أي: القرآن كما هو، أو بلغة العجم، والعجمة لغة: اللكنة، ولما كان مَنْ يتكلم بغير لسان العرب لا يفقهون كلامه سمّوه أعجم، والأعجمي جمع أعجمي بتخفيف الياء لا أعجم؛ لأن «أفعل فعلاء» لا يجمع^(٤) بالواو والنون كذا نُقِلَ عن الزجاج^(٥). والحق: أَنَّ اللَّفْظ منقول فلا مانع^(٦). ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ لعدم فهمهم، أو لفرط

(١) قول المصنّف: «مزاجها عسل وماء» جزء من بيت شعر لحسان بن ثابت وتماه:

كَأَن سَلَاةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ يَكُونُ مَزَاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ.

من بحر الوافر، يصف فيها الخمر قبل تحريمها. والشاهد: مجيء الخبر معرفة والمبتدأ نكرة على سبيل الضرورة. انظر: ديوانه (٥٩)، والكتاب (٤٩/١)، والمقتضب (٩٢/٤)، مغني اللبيب (٤٥٣/٢)، والدر المصون (٤٧٢/٤)، والخزانة (٢٢٤/٩).

(٢) والقراءة بالتذكير اختار أبي عبيد، وأبي حاتم، وابن خالويه، ومكي القيسي، والهلذلي، وابن إدريس. ورجحها أبو الحسن الأخفش، وأبو جعفر النحاس. انظر: اختيارات مكي بن أبي طالب في كتابه الكشف عن أوجه القراءات السبع دراسة موازنة (٨٤٣-٨٤٤).

(٣) وقراءة الباقيين بالتذكير في «يكن» والنصب في «آية».

انظر: السبعة (٤٧٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٦٩/٥ - ٣٧٠)، والموضح (٩٤٦/٢ - ٩٤٧)، والكشاف (٤١٦/٤)، والبحر المحيط (٤١/٧)، والدر المصون (٥٥٢/٨) - ٥٥٤، والنشر (٣٣٦/٢).

(٤) في «ح»: لا الجمع.

(٥) قال الزجاج: «الأعجمين جمع أعجم، والأنثى عجماء، والأعجم الذي لا يُفصح، وكذلك الأعجمي، فأما العجمي فالذي من جنس العجم أفصح أو لم يُفصح». معاني القرآن وإعرابه (١٠٢/٤، ٣٨٩).

(٦) اختلف العلماء في جمع «أفعل فعلاء» بالواو والنون على قولين:

عنادهم واستنكافهم. ﴿كَذَلِكَ سَلَكَنَا فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أدخلناه أي: الكفر والتكذيب^(١) دلّ عليه ﴿مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾، أو القرآن عرفوه بإعجازه، وأنكروه يؤيده قوله ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي: بالقرآن^(٢). ﴿حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ حين لا ينفع الإيثار. فإن قلت: لم آثر^(٣) في سورة الحجر «نسلكه»^(٤) بلفظ المضارع؟.

قلت: لأنه فرّعه على قوله ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٥) الدال على استمرار الأمم المكذبة على الاستهزاء. والكلام هنا في كفار قريش المختوم على قلوبهم. ﴿فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ في الدنيا وفي

الأول: قول البصريين وهو المنع إلا في الضرورة.

الثاني: قول الكوفيين وهو جوازه مطلقاً. ومال المصنّف هنا إلى قول الكوفيين.

انظر: الكتاب (٤١٠/٣)، ومعاني الأخفش (٦٤٧/٢)، ومعاني الفراء (٢٨٣/٢)، والكشاف (٤/٤١٦)، والمحرر الوجيز (٨٠/١٢ - ٨١)، والبحر المحييط (٤١/٧)، والتبيان (١٠٠٢ - ١٠٠١/٢)، والدر المصون (٥٥٤ - ٥٥٦)، ولسان العرب (٢٨٢٥/٥) مادة «عجم».

(١) قاله ابن عباس، ومجاهد، ويحيى بن سلام.

انظر: النكت والعيون (١٨٨/٤)، ومعالم التنزيل (٣٩٩/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣٩/١٣).

(٢) في «ح»: القرآن.

(٣) في «ح»: آثره.

(٤) بعض الآية (١٢) من سورة الحجر.

(٥) الآية (١١) من سورة الحجر.

الآخرة^(١). ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾. ﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ تأسفاً على مقدار
 طرفة عين؛ لما هم فيه اليوم^(٢). والفاء للترتيب الرتبي، فإن مفاجأة العذاب أشدّ
 من رؤيته. ﴿أَفِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ردّ لقولهم ﴿فَأَمْطَرَ عَلَيْنَا حِجَاباً﴾ من
 السَّكَمِ أَوْ أَثْنَيْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ^(٣) الهمزة للإنكار والفاء لترتبه على الكلام
 السابق، والمعنى: أيسرعجل بمثل [هذا]^(٤) العذاب [الأليم]^(٥) عاقل، أو يُقال لهم
 يوم القيامة^(٦) توبيخاً لهم حُكِيَ لَنَا لُطْفاً^(٧)، والمضارع على هذا بمعنى الماضي،
 وأوثر؛ لاستحضار تلك الصورة، أو يُقَدَّرُ كانوا. ثم قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ
 مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾^(٨) مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا
 يُمْتَعُونَ مرتباً على الاستهزاء والاستعجال تعجيباً من حالهم، وهذا كما
 تقول^(٨) لمن اغترّ بكثرة العشائر والأموال: هبّ أنك بلغت فوق ما تأمل أليس

(١) انظر: أنوار التنزيل (٤٩٧).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٤٩٧).

(٣) بعض الآية (٣٢) من سورة الأنفال.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٦) في «ح»، «ص»، «ق»: القيمة.

(٧) قال القزويني في الكشف على الكشّاف: «ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبيخ، فعلى هذا هو

كلامٌ يوجهك به يوم القيامة حكى لنا لطفاً» (٣٧٤/أ).

(٨) في «ح»: يقول.

بعده الموت؟! والخطاب عام إشارة إلى أن هذا القصة من حقها أن يُخبر بها كل أحد؛ ليتعجب منها كل سامع. وعلى الأول متعلق بقوله ﴿هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾، وقوله ﴿أَفِعْذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ معترض؛ للتبكي.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۝٢٠٨ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝٢٠٩ وَمَا نَزَّلْنَا بِهِ الشَّيَاطِينَ ۝٢١٠ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ۝٢١١ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ۝٢١٢ فَلَا نَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ۝٢١٣ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝٢١٤ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝٢١٥ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝٢١٦ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝٢١٧ الَّذِي يَرِنُّكَ حِينَ تَقُومُ ۝٢١٨ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ ۝٢١٩ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝٢٢٠ هَلْ أَنْتُمْ عَلَىٰ مَا نَزَّلَ الشَّيَاطِينَ ۝٢٢١ تَزُولُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝٢٢٢ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُهُمْ كَذِبًا ۝٢٢٣ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝٢٢٤ أَلَمْ تَرَأَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۝٢٢٥ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝٢٢٦ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝٢٢٧ وَسِعَلِمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۝٢٢٨﴾ [٢٢٧-٢٠٨].

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ من الأنبياء والرسل. ﴿ذِكْرَىٰ﴾ نصب على المصدر بمعنى: تذكرة؛ لأن «ذكر»، و«أنذر» متقاربان، أو مفعول له^(١)

(١) المفعول له: مصدر يُذكر لبيان سبب الفعل وله شروط هي:

١- كونه مصدرًا قليلاً.

٢- أن يُفيد التعليل.

٣- أن يتحد مع المعلن به في الفاعل والوقت.

انظر: شرح قطر الندى (٢٠١)، ومعجم القواعد العربية (٤٤٥).

أي: لأجل الموعظة، أو حال من ضمير «منذرون» أي: ذوي تذكرة، أو رفع خبر مبتدأ محذوف بمعنى: هذه ذكرى، والجملة اعتراضية^(١)، أو صفة لـ «منذرون» إمّا بتقدير مضاف أي: ذو ذكرى، أو جُعِلُوا نفس الذكرى؛ لمبالغتهم في التذكير وإمعانهم فيه، أو متعلق بمقدّر والمعنى: ما أهلكنا من قرية إلاّ بعد إلزام الحجة؛ ليكون إهلاكهم تذكرةً وعبرةً لمن يفعل مثل فعلهم، وهذا أليق بالمقام؛ لدلالته على وعيد المستهزئين وأنهم أحقّاء بأن يجعلها عبرة لمن بعدهم^(٢).

﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ بأن نهلك قبل الإنذار، وهذا على المتعارف؛ إذ لا يُتَصَوَّر الظلم من المالك الموجد تعالى^(٣). ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ كما يزعم الكفار أنه من إلقاء الشياطين إلى الكهان^(٤). ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ لسفالة محلّهم ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ وما يقدرّون على ذلك. ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ كانوا

(١) قال الزمخشري بكون الجملة اعتراضية، وتبعه الرّازي، والبيضاوي.

انظر: الكشف (٤/٤١٨)، والتفسير الكبير (٢٤/١٧١)، وأنوار التنزيل (٥٩٨). والجملة الاعتراضية: جملة لا محل لها من الإعراب تعترض بين شيئين متلازمين؛ لتقوية الكلام، أو تحسينه، أو توضيحه.

انظر: معجم القواعد العربية (١٩٩).

(٢) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٨٤)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٠٢—١٠٣)، والكشاف (٤/٤١٨)، والمحرر الوجيز (١٢/٨٢)، والبيان (٢/٢١٧)، وأنوار التنزيل (٤٩٨)، والبحر المحیط (٧/٤٤)، والدر المصون (٨/٥٦١—٥٦٢).

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) انظر: المحرر الوجيز (١٢/٨٢)، وأنوار التنزيل (٤٩٨).

يسترقون السمع إلى الملائكة^(١) ويأخذون منهم الأخبار ويلقونها إلى الكهنة، فلما بُعث رسول الله حُجِبُوا وَرُجِمُوا، وهذا ما قالوا ﷺ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا^(٢).

ﷻ فَلَا نَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﷻ الخطاب له والمراد غيره، فإنَّ شأن الملوك خطاب الخواص بما لا يُتصوّر وقوعه منهم؛ مبالغة في زجر العامة^(٣). أو هو من باب الإلهاب؛ لازدياد الإخلاص^(٤). ﷻ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﷻ الأقرب فالأقرب، ليكون تبليغه بعد ذلك في الأبعد أنجع، ولأنَّ عشيرته ربما اعتمدوا على قرابته فقطع دابر شبهتهم^(٥). روى البخاري عن ابن

(١) في الأصل، «ص»، «ق»: الملكة.

(٢) الآية (٩) من سورة الجن.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأُرسلت عليهم الشَّهب، فرجعت الشياطين فقالوا: ما لكم؟ فقالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأُرسلت علينا الشَّهب ... الحديث.

أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن، باب (٧٢) (٣١٦/٣) ح ٤٩٢١.

(٣) انظر: التفسير الكبير (١٧٢/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤٢/١٣)، والمختصر في أصول الفقه (١١٤).

(٤) انظر: الكشف (٤١٩/٤).

(٥) انظر: الكشف (٤١٩/٤)، والتفسير الكبير (١٧٢/٢٤).

عباس أنها لما نزلت صعد رسول الله ﷺ إلى الصفا^(١) فجعل يُنادي: يا بني فِهْر^(٢)، يا بني عبد مناف^(٣) لبطون قريش، وكان الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو؟، فجاء أبو لهب^(٤) وقريش. فقال رسول الله: أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تُغيّر عليكم أكتنم مصدّقي. قالوا: نعم، ما جربنا عليك إلا صدقاً. قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد. فقال أبو لهب: تبّاً لك سائر اليوم ألهذا جمعتنا، فنزلت ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝﴾^{(٥) (٦)}.

- (١) الصّفا: في اللغة العريض من الحجارة الأملس، والصفاء مكان مرتفع من جبل أبي قبيس، من وقف عليه كان مُحاذياً للحجر الأسود. انظر: معجم البلدان (٤١١/٣).
- (٢) بنو فِهْر: بطن من كنانة، وهم بنو فِهْر بن غالب بن مالك بن النضر بن كنانة، ويُقال لهم: الظواهر. انظر: جمهرة أنساب العرب (١٢)، ونهاية الأرب (٣٥٣).
- (٣) بنو عبد مناف: بطن من قريش، وهم بنو عبد مناف بن قصي، كانت فيهم السقاية والرّفادة، كان أبوهم عبد مناف يُسمّى قمر البطحاء، وكانت له الشوكة في قريش. انظر: جمهرة أنساب العرب (١٤)، ونهاية الأرب (٣١١-٣١٢).
- (٤) أبو لهب: عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم القرشي، عمّ رسول الله ﷺ وأحد الشجعان في الجاهلية، ومن أشدّ أعداء الإسلام والمسلمين، نزل فيه وفي امرأته سورة المسد، مات بعد معركة بدر بأيام في السنة الثانية. انظر: جمهرة أنساب العرب (٧٢)، والبداية والنهاية (٧٧/٥).
- (٥) الآيتان (١، ٢) من سورة المسد.

- (٦) صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب «وأُنذر عشيرتك الأقربين» (٢٧٢/٣-٢٧٣) ح ٤٧٧٠. و«تبّاً لك»: التّبّ والتّباب: الدّعاء بالخسران، أو بالهلاك والدّمار.

﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ خفض الجناح مثل في التواضع ولين الجانب، فإنَّ الطائر عند الانحطاط يكسر جناحه، «من» بيانية؛ لأنَّ مَنْ اتَّبعه أعمّ من المؤمنين ومن اتَّبع لغرضٍ آخر، أو تبعيضية، والمراد بالمؤمنين المشارفون^(١) والمصدّقون باللسان دون القلب^(٢). ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ﴾ عسيرتك والمؤمنون. ﴿فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من عملكم، لم يقل «منكم» إشارة إلى أنَّ المجانبة عارضة بخلاف قول إبليس ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾^(٣)؛ لأنَّ المباينة ذاتية، والعداوة صليية^(٤). ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ فوِّض أمرُك إلى مَنْ هو غالب لا يُغالب، يقهر أعداءك^(٥) وينصرُك وأولياءك^(٦).

انظر: المفردات (١٦٢) مادة «تبّ»، وفتح الباري (٧٣٧/٨).

(١) المشارفون: مَنْ شارف أن يؤمن، أي: دنا من الإيمان، فيتواضع لهم تأليفاً واستمالة.

انظر: فتوح الغيب (٦٠٨—٦٠٩)، والمعجم الوسيط (٤٧٩/١) مادة «شرف».

(٢) انظر: الكشف (٤٢١/٤)، والتفسير الكبير (١٧٣/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٨).

(٣) بعض الآية (٤٨) من سورة الأنفال.

(٤) قال أبو حيان: «﴿بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ لا منكم، أي: أظهر عدم رضاك بعملهم وإنكارك

عليهم، ولو أمره بالبراءة منهم ما بقي بعد هذا شفيعاً للعصاة». البحر المحيط (٤٧/٧).

(٥) في «ح»: بقهر أعدائك.

(٦) في الأصل، «ص»، «ق»: وأولياؤك.

قرأ نافع، وابن عامر بالفاء عطفًا على جزاء الشرط، أو على قوله «فلا تدع»، أو بدل من جواب الشرط، والواو أظهر وعليه الرسم العراقي والمكي، وعلى الفاء المدني والشامي^(١).

﴿الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ﴾ للتهجد ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ لما نُسِخ قيام الليل طاف تلك الليلة على بيوت أصحابه لينظر ما يصنعون؛ حرصاً على طاعتهم، فوجدها كبيوت الزنابير ما بين تالٍ ومصلٍّ وذاكر^(٢). وقيل أراد قيامه وقعوده وسجوده إذا أمهم في الصلاة^(٣). روي أن قتادة سأل أبا حنيفة رحمه الله هل تجد في القرآن ذكر الصلاة^(٤) جماعة؟ فقال: لم يحضرنى، فقرأ عليه قتادة هذه الآية^(٥). وقيل: أراد انتقال نوره في أصلاب الأنبياء وبطون الأمهات الطاهرة^(٦).

(١) وقراءة الواو هي قراءة الباقيين. انظر: السبعة (٤٧٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٧٠/٥)، والتيسير (١٦٧)، والموضح (٩٤٧/٢)، والنشر (٣٣٦/٢).

(٢) انظر: الكشاف (٤٢٢/٤)، والتفسير الكبير (١٧٣/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٨). والزنابير: جمع زنبور أو زنبار: وهو حشرة تشبه النحلة أليمة اللسع من الفصيلة الزنبورية. انظر: المعجم الوسيط (٤٠٢/١) مادة «زنب».

(٣) في الأصل: الصلوة.

(٤) انظر: الكشاف (٤٢٢/٤)، والتفسير الكبير (١٧٣/٢٤).

(٥) في الأصل: الصلوة.

(٦) انظر: معالم التنزيل (٤٠٢/٣)، والكشاف (٤٢٢/٤)، وزاد المسير (١٤٨/٦).

(٧) قاله ابن عباس. انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٢٨٢٨/٩)، ومعالم التنزيل (٤٠٢/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٤٤/١٣).

ورد الشنقيطي هذا القول؛ لعدم صحته. انظر: أضواء البيان (٣٨٨/٦).

وعلى الوجوه علة لاستحقاقه قهر أعدائه ونصر أوليائه^(١). ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾
لأقوالك ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنيتك وإخلاصك.

﴿هَلْ أَنْبِئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ﴾ (٣١) نَزَلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿كثير
الكذب والعصيان، كالكهنة والمتنبئة مثل شق^(٢)، وسطيح^(٣)،
وطليحة^(٤)، ومسيلمة^(٥). ومحمد^(٦) نبي معصوم لا مناسبة بينه وبين الشياطين.

(١) اختار الرازي العموم وقال: «وإذا احتمل كل هذه الوجوه وجب حمل الآية على الكل ضرورة أنه لا منافاة ولا رجحان». التفسير الكبير (١٧٤/٢٤).

(٢) شق بن مصعب بن يشكر القسري البجلي الأغاري، كاهن، جاهلي من عجائب الخلق، كانت له
يد واحدة، ورجل واحدة، وعين واحدة، عاش إلى ما بعد ولادة النبي ﷺ، وكان قد عمراً
طويلاً، وذكر ابن حزم أنه كان له نسل.

انظر: جمهرة أنساب العرب (٣٨٨)، وتاريخ ابن خلدون (٨٤/١).

(٣) سطيح: ربيع بن ربيعة بن مسعود المازني، كاهن جاهلي من المعمرين، كان العرب يحتكمون إليه
ويرضون بقضائه، سمي سطيحاً؛ لأنه كان منبسطاً منبسطاً على الأرض لا يقدر على قيام أو
قعود، وكان يضرب المثل بجودة رأيه، مات سنة ٥٢ قبل الهجرة.

انظر: جمهرة أنساب العرب (٣٧٤)، والأغاني (٣٠٥/٤).

(٤) طليحة بن خويلد الأسدي، شجاع، فصيح، متنبئ، قدم على النبي ﷺ في وفد بني أسد سنة
٩هـ وأسلم، ولما عاد ارتدّ وادّعى النبوة في حياة النبي ﷺ، وبعد موت النبي ﷺ كثر أتباعه، وقد
أرسل له أبو بكر الصديق خالد بن الوليد، فانهزم طليحة، وفرّ إلى الشام، ثم أسلم وأبلى في الفتوح
وقد استشهد بنهاوند سنة ٢١هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢٥٤/١).

(٥) مسيلمة بن ثمامة بن كبير الحنفي الوائلي، أبو ثمامة، متنبئ من المعمرين، عُرف برحمان اليمامة،
قدم مع وفد بني حنيفة وأظهر الإسلام، ولما رجع الوفد ادّعى النبوة أواخر سنة ١٠هـ،
أرسل الصديق لقتاله خالد بن الوليد وتمكّن من قتله سنة ١٢هـ بعد استشهاد طائفة كبيرة
من خيار الصحابة. انظر: شذرات الذهب (٢٣/١)، والكمال لابن الأثير (١٣٧/٢).

(٦) صلى الله عليه وسلم.

﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَذِبُونَ﴾ أي: يستمع الشياطين إلى الملائكة كما ورد يختطف كلمة فيقرأها^(١) في آذان وليه كما تقر^(٢) الدجاجة، فيخلط فيها أكثر من مائة كذبة^(٣). أو يلقون المسموع إلى أوليائهم. أو الضمائر لكل أفاك أي: يستمعون إلى الشياطين فيتلقون وحيهم، أو يلقون ما سمعوه منهم إلى الناس. والضمير في «أكثرهم» إن كان للشياطين فقيد الأكثرية؛ لإخراج مَنْ يصدق في الكلمة المخطوفة. وإن كان للأفاك فلائنه لا يلزم أن يكون كاذباً في كل ما يتكلم به، فالأكثرية باعتبار أقوالهم. وقيل: أريد بالأكثر الكل، ومحل «يُلْقُونَ» إمّا نصب

(١) في «ح»: فنقرأها.

(٢) في «ص»، «ق»: يقر، وفي «ح»: نقر.

(٣) أخرج البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سأل أناس رسول الله ﷺ عن الكهان، فقال لهم رسول الله ﷺ: ليسوا بشيء، قالوا: يا رسول الله فإنهم يحدثون أحياناً بالشيء يكون حقاً. فقال رسول الله ﷺ: تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرأها في أذن وليه قرّ الدجاجة، فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة».

انظر: كتاب الأدب، باب (١١٧) قول الرجل للشيء «ليس بشيء» (١٣١/٤) ح ٦٢١٣.

وقوله في الحديث: «قرّ الدجاجة» شبه ترديد الكلام في أذن الكاهن بترديد الدجاجة صوتها في آذان صويحباتها. والقرّ في الأصل: الصبّ.

انظر: الصحاح (٧٩٠/٢) مادة «قرر»، والكشاف (٤٢٣/٤)، وفتح الباري (٢٢٠/١٠).

على الحال، أو جرّ صفة «أفأك»، أو استئناف كأنه قيل: لم تنزل الشياطين على كلّ أفأك؟. فقول: يفعلون كيت وكيت^(١).

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ ما يتبعهم إلّا الضّالون، وأتباع محمد^(٢) علماء صديقون، فكيف يكون شاعراً كما تزعمون. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ في كلّ نوع من الكلام مدحاً، أو ذمّاً، أو نسيباً^(٣)، أو غزلاً يُلَفَّقُونَ مخيلات باطلة، وأكاذيب صريحة، فذكر الوادي والهيام تمثيل^(٤). ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ سمع سليمان ابن عبد الملك^(٥) قول الفرزدق - شعر :-

(١) انظر: الكشف (٤/٢٢٤)، والمحرم الوجيز (١٢/٨٥)، وأنوار التنزيل (٤٩٨)، والبحر المحيط (٤٨/٧)، والدرّ المصون (٨/٥٦٥).

(٢) صلى الله عليه وسلم.

(٣) أو نسيباً: النسيب: التغزل بالنساء والتشبيب بهنّ. وقيل هو: رقيق الشعر في النساء.

انظر: الصحاح (١/٢٢٤) مادة «نسيب»، ولسان العرب (٧/٤٤٠٥-٤٤٠٦) مادة «نسيب».

(٤) الهَيَام: مصدر هام يهيم هيماً، وهو الحبّ، ويُطْلَق على العشق، وقد يُراد به: الجنون من العشق. انظر: تهذيب اللغة (٦/٤٦٧) مادة «هام».

(٥) سليمان بن عبد الملك بن مروان، الخليفة الأموي، ولي الخلافة بعد أخيه الوليد سنة ٩٦هـ—، فأحسن إلى الناس، وأطلق الأسرى، وعفا عن المجرمين، كان عاقلاً فصيحاً طموحاً إلى الفتوح، فتحت في عهده جرجان، وطبرستان، وسير جيشاً إلى القسطنطينية بقيادة أخيه مسيلمة، مات سنة ٩٩هـ.

وَبِئْسَ بَجَانِبِي مَصْرَعَاتٍ وَبِئْسَ أَفْضُ أَغْلَاقِ الْخَتَامِ^(١)
 قال: يا فرزدق وجب عليك الحدّ، فقال: يا أمير المؤمنين قد درأ الله عني
 الحد بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾^(٢). ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ استثناء لشعراء المؤمنين كحسان، وعبد الله بن
 رواحة^(٣)، وكعب بن مالك الأنصاري^(٤)، وكعب بن زهير^(٥) المهاجر^(٦). وفي

انظر: التاريخ الكبير (٢٥/٤)، ووفيات الأعيان (٤٢٠/٢)، وسير أعلام النبلاء (١١١/٥).

(١) البيت من بحر الوافر.

انظر: ديوان الفرزدق (٨٣٦)، وأساس البلاغة (٣٤٣) مادة «فضض»، ومشاهد الإنصاف
 (١٢٠).

(٢) انظر: الكشف (٤٢٥/٤—٤٢٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٤٨—١٤٩)، ووفيات
 الأعيان (٩٤/٦)، والبحر المحيط (٤٩/٧).

(٣) عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الخزرجي الأنصاري، أبو عمرو، شهد العقبة وبدراً وأحد والخندق
 والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، استشهد في غزوة مؤتة سنة ٨هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢٦٥/١)، وتهذيب التهذيب (٢١٢/٥).

(٤) كعب بن مالك بن أبي كعب الأنصاري السلمي، أبو عبد الله، شهد العقبة وبايع بها، وتخلّف
 عن بدر، وشهد أحداً وما بعدها، وتخلّف عن تبوك، وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم،
 توفي سنة ٥٠هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٢٣/٢)، والإصابة (٣٠٩/٥).

(٥) كعب بن زهير بن أبي سلمى المازني، أبو المضرب، شاعر فحل، ولما ظهر الإسلام هجا النبي ﷺ
 وشب بنساء المسلمين، فأهدر النبي ﷺ دمه فجاءه كعب مستأناً وقد أسلم، وأنشد لاميته
 المشهورة، فغفا عنه النبي ﷺ وخلع عليه البردة، مات سنة ٢٦هـ.

انظر: الشعر والشعراء (٨٦)، وخزانة الأدب (٣٣٣/٢).

(٦) في «ق»، «ص»: المهاجري، وفي «ح»: من المهاجرين.

وصفهم بذكر الله كثيراً إشارة إلى أنهم وإن وقع منهم في أشعارهم شيء من الغلو على ما هو دأب الشعراء فغير^(١) مؤاخذ به؛ لكونه معموراً^(٢) بذكر الله^(٣).

﴿وَأَنْصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمْتُمْ﴾ كما فعل شعراء الصحابة، حين هجا كفار قريش رسول الله فقابلوهم بالهجاء، ومدح رسول الله بما هو أهله^(٤).

روى البخاري ومسلم والترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى^(٥) يُؤَيِّدُ حَسَانَ بَرُوحِ الْقُدُسِ مَا نَافَحَ عَنْ رَسُولِهِ^(٦)»^(٧).

(١) في «ح»: فيصر.

(٢) في «ح»: مغموراً.

(٣) قال القرطبي: «وَأَمَّا الشَّعْرُ الْمَذْمُومُ الَّذِي لَا يَحِلُّ سَمَاعُهُ وَصَاحِبُهُ مَلُومٌ، فَهُوَ الْمُتَكَلِّمُ بِالْبَاطِلِ حَتَّى يُفَضِّلُوا أَجْبَنَ النَّاسِ عَلَى عُنْتَرَةٍ، وَأَشَحَّهَمُ عَلَى حَاتِمٍ، وَأَنْ يِيْهَتُوا الْبِرَّ وَيَفْسُقُوا التَّقَى، وَأَنْ يُفْرِطُوا فِي الْقَوْلِ بِمَا لَمْ يَفْعَلْهُ الْمَرْءُ؛ رَغْبَةً فِي تَسْلِيَةِ النَّفْسِ وَتَحْسِينِ الْقَوْلِ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: «الشَّعْرُ نَوْعٌ مِنَ الْكَلَامِ حَسَنُهُ كَحَسَنِ الْكَلَامِ، وَقَبِيحُهُ كَقَبِيحِ الْكَلَامِ».

الجامع لأحكام القرآن (١٣/٤٨٨-١٥١).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٢٦)، وأنوار التنزيل (٤٩٩).

(٥) في «ق»: تعالى.

(٦) في «ق»: رسول الله.

(٧) أخرجه الترمذي بلفظ المصنف في سننه، كتاب الاستئذان والآداب، باب ما جاء في إنشاد الشعر (٦٣٩-٦٤٠) ح ٢٨٤٦، وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح. وأخرجه البخاري بلفظ: «يَا حَسَانَ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ». ولفظ: «أَهْجَهُمْ أَوْ هَاجَهُمْ وَجَرِيلَ مَعَكَ» من غير طريق عائشة. انظر: كتاب الصلاة، باب الشعر في المسجد

﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ وعيد شديد لمن ألقى السَّمع وهو شهيد، وأطلق الظلم؛ ليتناول كل ظلم ويدخل فيه من كذب بالقرآن وأعرض عنه، وهو الذي صدر به السورة، فانتظم الفاتحة مع الخاتمة. وفي إبهام «أي منقلب» من التهويل ما لا يخفى. ولما أيس الصدِّيق من الحياة^(١) استكتب عثمان بن عفان كتاب العهد: هذا ما عهد ابن أبي قحافة إلى المؤمنين في الحال التي يؤمن فيها الكافر، أي استخلف عليكم عمر بن الخطَّاب، فإن عدل فذاك ظني به، وإن لم يعدل فسيعلم الذين ظلموا أي منقلبٍ ينقلبون^(٢).

تَمَّت السورة والحمد لله على آلائه.

* * * *

(١/١٦٣) ح ٤٥٣، وكتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة (٢/٤٢٥) ح ٣٢١٣. ومسلم في

صحيحه بشرح النووي، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل حسان بن ثابت (١٦/٤٩).

(١) في الأصل، «ق»: الحيو.

(٢) انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد (٣/١٩٩ — ٢٠٠)، وأنوار التنزيل (٤٩٩)، وتفسير القرآن

العظيم لابن كثير (٦/١٨٨).

تفسير
سورة النمل

«سورة النمل»

مكية وهي ثلاث^(١) [أو أربع وتسعون آية]^(٢).

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿طَسَّ تِلْكَ ءَايَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ ۝١ هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝٢ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝٣ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝٤ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ۝٥ وَإِنَّكَ لَلْقَلْبِ الْقُرْآنِ مِنَ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝٦﴾ [٦-١].

﴿طَسَّ﴾ اسم السورة، أو حروف مقطعة عُدَّتْ إيقاظاً^(١)، وأمال ألف «طاء» حمزة، والكسائي، وأبو بكر^(٢). ﴿تِلْكَ ءَايَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ﴾ تلك إشارة إلى آي السورة، والكتاب المبين إما اللوح، وإبانتته: كونه مبيناً للناظرين ما خُطَّ فيه^(٣)، وإما السورة، أو القرآن، وإبانتتهما: إظهار ما أودع فيهما من الحكم والأحكام، أو كون إعجازهما بيئاً مكشوفاً، وفيه احتمالات أخر ذُكرت في أول

(١) في «ح»، «ص»: ثلث.

(٢) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ق».

(٣) انظر: الكشف (٤/٤٢٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٥٤).

(٤) انظر: الكشف (٤/٤٢٩).

(٥) وقرأ الباقون بالفتح. انظر: التبصرة (٦١٦)، والنشر (٧٠/٢)، والإتحاف (٩٠).

(٦) في «ق» زيادة: أو ظاهر لهم فيه ذلك.

الحجر^(١). والعطف إن أُريد به القرآن باعتبار الصفات، والتنكير للتفخيم، وتقديم القرآن هنا وتأخيرها في سورة الحجر قد أُشير إلي وجهه هناك^(٢). ﴿هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ حالان من الآيات، أي: هادية ومبشرة، والعامل معنى الإشارة، أو رفعاً على خبرية محذوف، أو البدلية أو الخبرية بعد الخبر^(٣). ﴿الَّذِينَ يُمِئُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي: الذين يعملون الصّالحات كلّها اكتفاءً [تاماً]^(٤) في الأعمال البدنية والمالية، ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ اعتراض يؤكد^(٥) ما وصفوا به. الإيقان بالآخرة يستلزم الخوف المستلزم لتحمل مشاق التكليف، ولذلك كرّر فيها الضمير كأنه قيل: بالآخرة يوقنون لا غيرها وهم المؤمنون لا غيرهم، أو هو

(١) عند قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ الآية (١).

قال المصنّف: «والكتاب والقرآن: السورة، أو القرآن كلّه، والعطف؛ لتغاير الصفات، أو الكتاب: اللوح المحفوظ، والقرآن: السورة أو المجموع، أو الكتاب: السورة، والقرآن المجموع، وهو الوجه». الأصل (١٥٣/ب). وانظر: غاية الأمانى (١/) تحقيق: العباس الحازمي.

(٢) قال المصنّف: «ولما كان في التعريف نوعٌ من المخالفة وفي التنكير آخر جمع بينهما، ونكّر القرآن هنا وعرفه في النمل وقدمه؛ لأن كونه قرآناً أدلّ على خصوص المنزل على محمد ﷺ، والحديث هناك عن المنزل المخصوص؛ لقوله: ﴿هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾. الأصل (١٥٣/ب).

وانظر: الكشف (٤/٤٢٩)، وأنوار التنزيل (٤٩٩)، وملاك التأويل (٢/٥٥٢-٥٦٠).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٠٧ - ١٠٨)، والكشاف (٤/٤٢٩-٤٣٠)، والدر المصون (٨/٥٧٠).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) في «ح»: توكيد.

من تمتة الصّلة وتغيير النظم؛ للدلالة على كمال يقينهم، والواو عاطفة لا حالية^(١). ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ﴾ أتبع ما للمؤمنين من البشرى بما للكفار من سوء العذاب، وتزيينها: جعلها مشتهاة لهم^(٢)، وقوله: ﴿وَزَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَلَهُمْ﴾^(٣) مجاز باعتبار الوسوسة. ﴿فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ حائرون بعد ذلك لا يدركون ما فيها من الضر والنفع.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ في الدنيا بالقتل والأسر وضرب الجزية^(٤). ﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ﴾؛ لأنهم خسروا جوار الله في دار النعيم وقرنوا مع الشياطين في النار. ﴿وَإِنَّكَ لُلْقَى الْفُرْعَاتِ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾

(١) انظر: الكشف (٤/٤٣٠)، وأنوار التنزيل (٤٩٩)، والدّر المصون (٨/٥٧٠-٥٧١).

وقال أبو حيان عن قول الزمخشري: «أنّ الجملة اعتراضية»: «هو على غير اصطلاح النحاة في الجملة الاعتراضية من كونها لا تقع إلا بين شيئين متعلق بعضهما ببعض، كوقوعها بين صلة وموصول، وبين جزأي إسناد، وبين شرط وجزائه، وبين نعت ومنعوت، وبين قسَمٍ ومقسم عليه، وهنا ليست واقعة بين شيئين مما ذكر». البحر المحيط (٥٣/٧).

(٢) في هامش الأصل، «ص»: جَوَزَ القاضي الحال ولم يرضه المؤلف؛ لأنه فصل وقيد بلا فائدة.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٤٩٩).

(٤) بعض الآية (٢٤) من سورة النمل.

(٥) انظر: الكشف (٤/٤٣١).

والجزية: ما يؤخذ من أهل الكتاب مقابل حقن دمائهم، ولا تؤخذ الجزية من المشركين.

انظر: المفردات (١٩٥) مادة «جزي»، والقاموس المحيط (١٦٤٠) مادة «جزي».

قال أبو حيان: «وسوء العذاب الظاهر أنه ليس مقيداً بالدنيا، بل لهم ذلك في الدنيا والآخرة».

البحر المحيط (٥٤/٧).

لَتُعْطَاهُ^(١)، مِنْ تَلَقَّيْتُ الشَّيْءَ: أَخَذْتَهُ، وذكر العليم بعد الحكيم تعميم بعد التخصيص؛ إشارة إلى اشتغال القرآن على البراهين والخطابات، والتأكيد للتعميم، كأنه قيل: أي حكيماً وأي عليم^(٢).

قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَأْتِيكُمْ بِهِ شِهَابٍ قَبَسَ لَكُمْ تَصْطَلُوتَ ۖ﴾ (٧) ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٨) ﴿يَمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٩) ﴿وَأَلْقَى عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ﴾ (١٠) ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١١) ﴿وَادْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي ثِيَابٍ سَبْعَ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (١٢) ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (١٣) ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٧-١٤].

﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ﴾ «امْكُثُوا»^(٣) نُصِبَ باذكر، أو متعلق بـ«عليم» كأنه قال^(٤):

ما أعلمه إذ فعل بموسى ما فعل، وما يَتَوَهَّم من تقييد العلم بالوقت مندفع؛ لأنه مفهوم اللقب، [وإنما جمع الضمير في «امْكُثُوا» باعتبار لفظ الأهل،

(١) في «ح»: لتعظ.

(٢) انظر: التفسير الكبير (١٨٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٤٩٩).

(٣) بعض الآية (٢٩) من سورة القصص، وقد أدرجها المصنف هنا.

(٤) في «ق»: قيل.

إذ لم يكن مع موسى سوى امرأة^(١) [٣٧]. ﴿إِنِّي عَافَسْتُ نَارًا﴾ أبصرتها، ﴿سَأْتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ من حال الطريق، وإيثار السين؛ لأن النار بالليل وإن تُرى قريبة ربما كانت بعيدة^(٢). ﴿أَوْ أَتِيكُمْ بِشِهَابٍ﴾ بشعلة من النار، ﴿قَبَسٍ﴾ مقبوسة، يُقال: أقبست^(٣) العِلْمَ وقبست النار^(٤).

وقرأ الكوفيون بالتنوين بدلاً أو صفة^(٥). ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ تستدفئون بها؛ فإنها كانت [ليلة]^(٦) شاتية، من صليت^(٧) اللحم: شويته، ولا تدافع بين قوله: ﴿سَأْتِيكُمْ﴾ [هنا]^(٨) و﴿لَعَلَّيْءَايَكُمْ﴾ في «طه»^(٩)؛ لأنّ الراجي إذا قوي رجاؤه

(١) في «ح»، «ص»: امرأته.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٣) انظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج (١٠٨/٤)، والكشاف (٤٣١/٤)، والتفسير الكبير (١٨١/٢٤).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٤٩٩)، والبحر المحيط (٥٥/٧).

(٥) في «ح»، «ص»: اقتبست.

(٦) انظر: المفردات (٦٥٢) مادة «قبس»، والكشاف (٤٣٢/٤).

(٧) وقرأ الباقون «بشهابٍ قبسٍ» بالإضافة.

انظر: التيسير (١٦٧)، والموضح (٩٥١/٤)، والبحر المحيط (٥٥/٧)، والدر المصون (٥٧٢/٨—٥٧٣)، والنشر (٣٣٧/٢).

(٨) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٩) في الأصل: صلبت.

(١٠) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(١١) بعض الآية (١٠).

يقول: سأفعل، وذلك^(١) باعتبار الوقتين. وأختار «أو» على الواو؛ بناءً على أنه إن لم يظفر بكلمتا البغيتين فلن يُعَدَم أحديهما^(٢)، ولم يخطر بقلبه أنه فائز بما دونه كل الأمانى من رتبة الرسالة^(٣).

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾ أي المكان القريب منها، ﴿تُودِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ أي في البقعة التي فيها النار، وهم موسى والملائكة^(٤) الحاضرون^(٥). ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ومن سكن حولها في الأرض المقدسة يتناول كل من يسكن بالشام^(٦). وفي الحديث: «الشام كنز الله في أرضه وبها كنزه في عبادته»^(٧). وقيل: مَنْ في النار: الملائكة^(٨)؛ فإنها كانت في نفس النار، ومن حولها: موسى^(٩)، والأول هو الوجه؛

(١) في «ح»، «ق»: ذلك.

(٢) كذا في جميع النسخ، والصواب: أحدهما.

(٣) انظر: الكشف (٤/٤٣٢).

(٤) في الأصل، «ح»، «ق»: الملائكة.

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٠٦)، والحرر الوجيز (١٢/٩٢)، وزاد المسير (٦/١٥٥).

(٦) انظر: الكشف (٤/٤٣٢)، وأنوار التنزيل (٥٠٠).

(٧) أخرجه معمر بن راشد في الجامع عن كعب موقوفاً (١١/٢٥١)، وأورده الطبري في جامع

البيان (١٧/٤٦) بلفظ «ذُكِرَ» عن كعب بلا سند. وأخرج أحمد في المسند (٢٨/٢١٦)

ح ١٧٠٠ قوله ﷺ: «عليك بالشام، فإنه خيرة الله من أرضه، يجتبي إليها خيرته من عباده» وهو

صحيح بطرقه، وأخرجه أبو داود في سننه، كتاب الجهاد، باب في سكنى الشام (٣/٤) ح ٢٤٨٣،

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/٥٩)، والعجلوني في كشف الخفاء (٢/٢-٣).

(٨) في الأصل، «ق»: الملائكة.

(٩) قاله السدي، وأبو صخر.

لأنّ تصدير الكلام به عند مجيء موسى بشارة بأنه قد قضي أمر عظيم ينتشر^(١) بركته^(٢)، ﴿وَسَبِّحْنَا اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿يَمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة؛ تمهيداً لما يريه من قلب العصا واليد البيضاء]^(٣)، من تمام النداء تنزيهاً له تعالى^(٤) عن التشبيه المتوهم من إيجاد الصوت والحروف^(٥)، وتعجيباً لموسى من ذلك، وإيداناً بأنّ المقضي له من جلائل الأمور وعظائمها؛ لأنه أثر تكوين ربّ العالمين. وجعله من كلام موسى تعجيباً^(٦) منه بعيد؛ لأنّ قوله: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ من كلام الله تعالى معطوفاً على «بورك»، وأيضاً لو كان من كلامه لكان الظاهر ترك الواو، وقد أظهر حرف التفسير في القصص في قوله: ﴿وَأَن أَلْقِ

(١) في «ق»: تنتشر.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٣٢)، وأنوار التنزيل (٥٠٠).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ص»، «ق».

(٤) في «ق»: تعالى.

(٥) قرّر المصنّف هنا قول الأشاعرة. والصواب أنّ كلام الله يكون بالصوت والحرف على ما يليق به تعالى. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «قول القائل إنّ الله لا يتكلم بصوت ونحو ذلك كلام لم يقله أحد من سلف الأمة وأئمتها، وليس فيه حديث لا صحيح ولا ضعيف، وأمّا الإثبات ففيه عدّة أحاديث في الصحاح والسنن والمسانيد». مجموع الفتاوى (٦/٥٣٠-٥٤٤)، (١٢/١٣٠).

(٦) في «ح»، «ص»: تعجباً.

عَصَاكَ ﴿١﴾ وحذفه هنا، وكلّ منهما شائع تقول: كتبت إليك أن حُجَّ وأن اعتمر، وإن شئت قلت: أن حُجَّ واعتمر ﴿٢﴾. ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ﴾ أي: ألقاها وصارت حيّة، فلما رآها تتحرك، يُقال: هزّه: حرّكه فاهتزّ ﴿٣﴾. ﴿كَأَنَّهُا جَانٌّ﴾ حيّة سريعة ﴿٤﴾. ﴿وَلَيْ مُذْبِرًا﴾ أعرض هاربًا. ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ ولم يرجع بعد الهرب كناية عن غاية الخوف، يُقال: عقب المقاتل: إذا كرّر بعد الفرار، وإنما خاف؛ لظنه أن قلب العصا حيّة لا يمرُّ أريد به، إذ ﴿٥﴾ كان ذلك أوّل الأمر ﴿٦﴾، ولم يدر أنه نبي ﴿٧﴾. ولذلك قال ﴿يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾؛ لأنهم مكرمون مقربون وأنت منهم. ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ نفسه منهم بترك الأفضل، أو بارتكاب خلاف الأولى، أو بترك المأمور سهوًا، فإنه خائف ﴿ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ﴾ تدارك ﴿٨﴾ ما فرط منه بالإنبابة

(١) بعض الآية (٣١).

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٣٣)، والبحر المحيط (٧/٥٦).

(٣) في «ح»، «ق»، «ص» زيادة «يا موسى إنه» الشأن «أنا الله العزيز» الغالب «الحكيم» الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة؛ تمهيد لما يريد من قلب العصا واليد البيضاء.

(٤) انظر: المفردات (٨٤٠) مادة «هز».

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٠٩)، والنكت والعيون (٤/١٩٦).

(٦) في «ح»: إذا.

(٧) في «ح»: الأوّل.

(٨) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/١٠٩)، والمفردات (٥٧٥-٥٧٦)، والكشاف (٤/٤٣٣)، وأنوار التنزيل (٥٠٠).

(٩) في «ح»: تدار.

كما قال يونس^(١) ﴿سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢)، وكما قال موسى^(٣): ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾^(٤). وفيه تعريض لطيف بموسى حيث قتل^(٥) القبطي من غير إذن من الله تعالى^(٦)، وإن كان كافراً حربياً^(٧)، ﴿فَإِنِّي غَفُورٌ﴾^(٨) أتجاوز عما فرط منه، ﴿رَجِيمٌ﴾^(٩) أتفضل عليه بعد التوبة. ﴿وَادْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾^(١٠) قيل: كان عليه مدرعة صوفٍ لا كم لها، أو أريد بالجيب القميص؛ لأنه من لوازمه^(١١). ﴿تَخْرُجُ بَيَّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَءٍ﴾^(١٢) آفة برص^(١٣). ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾^(١٤) كلام مستأنف أي: اذهب إلى فرعون وقومه في تسع آيات كقوله - شعر -: فقلت إلى الطعام فقال منهم فريقٌ نحسِدُ^(١٥) الإنس الطعاما^(١٦).

(١) عليه السلام.

(٢) بعض الآية (٨٧) من سورة الأنبياء.

(٣) عليه السلام.

(٤) بعض الآية (١٦) من سورة القصص.

(٥) في «ح»: قال.

(٦) في «ق»: تعالى.

(٧) انظر: التفسير الكبير (١٨٤/٢٤).

(٨) انظر: معالم التنزيل (٤٠٨/٣)، وأنوار التنزيل (٥٠٠).

(٩) قاله ابن عباس. انظر: معاني القرآن للنحاس (١١٧/٥)، وأنوار التنزيل (٥٠٠).

والبرص: بفتح الباء والراء بياض يقع على الجسد لعلّة.

انظر: المفردات (١١٨) مادة «برص»، والمعجم الوسيط (٤٩/١) مادة «برص».

(١٠) في «ق»: تجسد.

(١١) قائله: تأبط شراً، أو سمير بن الحارث الضبي، أو شمر بن الحارث الغساني. وهو من بحر الوافر.

انظر: الحيوان (٤٨١/٤ — ٤٨٢)، (١٩٧/٦)، والنوادر (١٢٤)، والكشاف (١٠١/١)،

والبحر المحيط (٥٨/٧)، والدر المصون (٥٧٩/٨)، وخزانة الأدب (١٧٠/٦).

وهي: الطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدّم، والطّمسة، والجذب، واليد، والعصا^(١). أو متعلق بالمذكور أي: ألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات في عدادها وجلتها. وأمّا نتق^(٢) الجبل^(٣) وفلق البحر^(٤) فليسا من الآيات التي بعث بها. ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَفُؤَمِهِ﴾. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ تعليل للإرسال. ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَتُنَا مُبْصِرَةً﴾ [أي: يجعلهم بصراء، أو [وصفت] ^(٥) بوصفهم؛ لأنهم بسبب منها بنظرهم وتأملهم على طريقة المجاز الحكمي، أو جعلت كأنها تُبصر فتهتدي] ^(٦)؛ لأن الأعمى لا اهتداء له، فضلاً عن الهداية على طريقة

والشاهد في البيت: فقلت إلى الطعام، أي: هلموا إليه، والمخدوف هنا في حكم الموجود الظاهر.

(١) قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٠].

وقال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ءَايَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ﴾ [الأعراف: ١٣٣]. وقال عن الطّمسة: ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِيهِمْ وَأَشْدِّدْ عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨]. والقمل: جمع قملة وهي حشرة صغيرة تتولد على البدن بسبب العفونة، وتطلق على حشرة أخرى تلتصق بجلد البعير عند الهزال.

انظر: المفردات (٦٨٤) مادة «قمل»، والمعجم الوسيط (٧٦٠/٢) مادة «قمل».

(٢) في «ق»: شقّ.

(٣) قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَفَخْنَا فِي جِبَلٍ فَوْقَهُمْ كَاهَنَهُ، ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧١].

(٤) قال تعالى: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣].

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

الاستعارة المكنية^(١). ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر لا اشتباه فيه. ﴿وَجَحَدُوا بِهَا﴾ الجحد [هو]^(٢) الإنكار مع العلم ضمّن معنى التكذيب فعدي بالباء^(٣). ﴿وَأَسْتَفْتَنَهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ الواو للحال و«قد» مضمرة، أي: جحدوا باللسان موقنين بالقلب، والاستيقان أبلغ من الإيقان^(٤). ﴿ظُلُمًا وَعُلُوًّا﴾ حالان [من]^(٥) فاعل «جحدوا»، أو منصوبان على العلية^(٦).

والعلو: الترفع، وقريء «غُلُوًّا» بالمعجمة، وهو التجاوز^(٧). ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ تأمل يا محمد عاقبتهم وهو^(٨) الإغراق في الدنيا، ﴿وَيَوْمَ أَلْقَيْنَا^(٩) يَرُدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾^(١٠)، والإيتان بالظاهر لبيان العلة.

(١) الاستعارة المكنية: هي ما حُذِفَ فيها المشبّه به، ورُمِزَ إليه بشيء من لوازمه.

انظر: التبيان في علم المعاني البديع والبيان (٢٣٤)، والبلاغة الواضحة (٧٧).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٣) انظر: المفردات (١٨٧) مادة «جحد»، وعمدة الحفاظ (٣٥٥/١) مادة «جحد».

(٤) انظر: الكشف (٤٣٥/٤)، والتفسير الكبير (١٨٤/٢٤).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٠)، والبحر المحیط (٥٨/٧)، والدر المصون (٥٨٠/٨—٥٨١).

(٧) انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٠٦/٢)، والدر المصون (٥٨١/٨).

(٨) في «ح»، «ص»، «ق»: وهي.

(٩) في النسخ جميعها: القيمة.

(١٠) بعض الآية (٨٥) من سورة البقرة.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٥) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَّيُّهَا النَّاسُ عِلْمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦) وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧) حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَّيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨) فَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيْكَ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩) وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢٠) لِأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٢١) فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحْطُ بِهِ، وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَا يُقِينِ ﴿[١٥-٢٢].

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ طائفة من العلم، وهي علم الشرائع والأحكام^(١)، أو علماً عزيزاً^(٢)، وإنما أورد قصة داود وسليمان عقيب قصة موسى؛ لأن موسى أُتِيَ فصبر، وهما أُعْطِيَا فشكرا، إشارة إلى حسن الاقتداء بهما في السراء والضراء. ﴿وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لم يعطف بالفاء كما تقول: أعطيته^(٣) فشكر؛ لأنه عطف على مقدر، كأنه قيل: فعملنا

(١) انظر: النكت والعيون (٤/١٩٨)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٦٣)، والتفسير الكبير (٢٤/١٨٥).

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٣٥)، والتفسير الكبير (٢٤/١٨٥).

(٣) في «ح»: لا أعطيته.

بذلك العلم قلباً وجوارحاً وقالوا الحمد لله^(١)، إشارة إلى أن شكر اللسان إنما يحسن إذا كان مسبوقاً بعمل القلب وسائر الجوارح، ففيه استيعابٌ لأنواع الشكر على أحسن وجه، وهذا أحسن مما قيل: فوَضَّ الترتيب إلى العقل؛ لأنَّ المقام يستدعي مزيد الشكر، وإنما قيد بالكثير؛ لأنَّ قليلاً فَضِّلَ عليهم، وهم خواص الأنبياء من أولي^(٢) العزم^(٣). وفي الآية دلالة على فضل العلم وأهله، وأنَّ ملك الدنيا بأسره على أكمل وجه كما كان لداود وسليمان دونه، وأنَّ من أُوتي علماً ينبغي أن يتواضع ويعلم أنه وإن فَضِّلَ على بعض فقد فَضِّلَ عليه البعض^(٤). ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾ ورث العلم والنبوة والملك^(٥)، ومعنى الوراثه فيها: قيامه مقام داود في تلك الصفات. وعن الحسن: ورث المال؛ لأنَّ النبوة عطية

(١) انظر: التفسير الكبير (١٨٥/٢٤)، والدر المنون (٥٨١/٨).

(٢) في «ح»: أول.

(٣) قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرْنَا لَوْلَا الْعَزْمُ مِنَ الرَّسُلِ﴾ الأحقاف بعض الآية (٣٥). وقال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وعطاء الخراساني، وابن السائب: «إنَّ أولي العزم من الرسل هم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد عليهم الصلاة والسلام». وذكر ابن الجوزي في المراد بهم عشرة أقوال.

انظر: جامع البيان (٣٧/٢٦)، وزاد المسير (٣٩٢/٧ - ٣٩٣)، وأنوار التنزيل (٦٧٠).

(٤) انظر: الكشاف (٤٣٥/٤)، والتفسير الكبير (١٨٥/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥٠١).

(٥) قاله قتادة، والكلبي.

انظر: النكت والعيون (١٩٨/٤)، ومعالم التنزيل (٤٠٨/٣)، وزاد المسير (١٥٩/٦).

مبتدأة^(١). إن صحَّ عنه ذلك فلعله لم يبلغه الحديث: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»^(٢).

﴿وَقَالَ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾ نادى الناس؛ إظهاراً لنعمة الله، ودعاءً لهم على التصديق بالمعجزة التي هي^(٣) فهم كلام الطير. والمنطق: هو الكلام المركَّب من الأصوات مفرداً كان أم مركَّباً^(٤). قال - شعر -: فلما التقينا ما نطقت ولا حرفاً^(٥).

(١) تفسير السمرقندي «بحر العلوم» (٥٧٥/٢)، والتفسير الكبير (١٨٦/٢٤).

(٢) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي بلفظ: «لا نورث ما تركنا صدقة». صحيح البخاري، كتاب الفرائض، باب قول النبي ﷺ لا نورث ما تركنا صدقة (٢٣٦/٤، ٢٣٧) ح ٦٧٢٦، ٦٧٢٧، وصحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفبيء (٨٢/١٢)، وسنن أبي داود، كتاب الخراج والفبيء والإمارة، باب في صفايا رسول الله ﷺ من الأموال (١٤٠/٣-١٤٥)، وسنن الترمذي، كتاب السير، باب ما جاء في تركة رسول الله ﷺ (٣٩٠) ح ١٦١٠، وأخرجه أحمد في مسنده بلفظ: «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركتُ بعد مئونة عاملي ونفقة نسائي صدقة» (٤٧/١٦) ح ٩٩٧٢، وهو صحيح الإسناد. وقال ابن كثير: «قوله: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» هذا الحديث بهذا اللَّفظ لم أره في شيء من كتب السَّنة». تحفة الطالب (٢٥٠) ح ١٣٨. وقال ابن حجر: «وأما ما اشتهر في كتب الأصول وغيرهم بلفظ «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» فقد أنكره جماعة من الأئمة، وهو كذلك بالنسبة لخصوص لفظ نحن». فتح الباري (٨/١٢).

(٣) في «ح»: من.

(٤) انظر: المفردات (٨١١ - ٨١٢) مادة «نطق»، والكشاف (٤٣٧/٤ - ٤٣٨)، وأنوار التنزيل (٥٠١)، والكلبيات (٧١٠، ٨٨٧).

(٥) لم أهد إلى قائله فيما توفّر لديّ من المصادر والمراجع.

وفهمه كلام الطيور مثل فهمنا كلام الناس إلا أنا نفهم ذلك بألفاظ موضوعة، والأنبياء يفهمون من غير سبق وضع وتعلم^(١)، بل بإعلام الله تعالى كما وقع لرسول الله ﷺ من كلام الضبّ والظبي والبعير وتسليم الحجر^(٢).

(١) في «ح»: تعليم.

(٢) في «ح»: رسول الله.

(٣) كلام الضبّ: عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان في محفلٍ من أصحابه إذ جاء أعرابي قد صاد ضباً، فقال: ما هذا؟ قالوا: نبي الله، فقال: واللات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن هذا الضبّ، وطرحه بين يدي النبي ﷺ، فقال: النبي ﷺ: يا ضبّ، فأجابه بلسانٍ عربي مبين يسمعه القوم جميعاً: لبيك وسعديك يا زين من وافي القيامة. قال: من تعبد؟ قال: الذي في السماء عرشه، وفي الأرض سلطانه، وفي البحر سبيله، وفي الجنة رحمته، وفي النار عقابه. قال: فمن أنا؟

قال: رسول ربّ العالمين وخاتم النبيين، وقد أفلح من صدّقك، وخاب من كذّبك، فأسلم الأعرابي. أخرجه الطبراني في المعجم الصغير (١٥٤/٢).

وانظر: الشفا (٤٣٥-٤٣٦)، ومجمع الزوائد (٢٩٣/٨).

وكلام الظبي: عن أمّ سلمة رضي الله عنها قالت: «كان النبي ﷺ في صحراء، فنادته ظبية: يا رسول الله. قال: ما حاجتك؟ قالت: اصطادني هذا الأعرابي ولي خشفان في ذلك الجبل، فأطلقني حتى أذهب فأرضعهما وأرجع، قال: وتفعلين، قالت: نعم، فأطلقها، فذهبت ورجعت، فأوثقها، فانتبه الأعرابي وقال: يا رسول الله ألك حاجة؟ قال: تطلق هذه الظبية، فأطلقها فخرجت تعدو في الصحراء تقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله».

روي أن سليمان مرّ بطاووس^(١) يصيح، فقال: هل تدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: يقول: كما تدين تدان. وسمع صياح هدهد^(٢)، فقال يقول: استغفروا الله يا

أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٥٨/٥) ح ٥٥٤٧. وقال ابن كثير: في تحفة الطالب (١٨٧): «هذا الحديث متنه فيه نكارة وسنده ضعيف». وانظر: الشفا (٤٤١/١)، وجمع الزوائد (٢٩٤/٨)، وفتح الباري (٢٦٧/١٢).

وكلام البعير كما في الحديث: «...»، وكان لا يدخل أحد الحائط إلا شدّ عليه الجمل، فلما دخل عليه النبي ﷺ دعاه، فوضع مشفره على الأرض، وبرك بين يديه فخطمه، وقال: ما بين السماء والأرض شيء إلا يعلم أني رسول الله ﷺ إلا عاصي الجنّ والإنس».

أخرجه أحمد في المسند (٢٣٦/٢٢) ح ١٤٣٣٣، وقال المحقق: «صحيح لغيره وهذا إسناد حسن»، وعبد بن حميد في المنتخب (٦١/٣) ح ١١٢٠، والدارمي في سننه (٢٤/١) ح ١٨. وتسليم الحجر: عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يُسَلِّم عليّ قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن».

أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النسوي، كتاب الفضائل، باب فضل نسب النبي ﷺ وتسليم الحجارة عليه قبل النبوة (٣٦/١٥).

(١) الطاووس: طائر حسن الشكل، كثير الألوان، يظهر في مشيته كالمعجب بريشه وبنفسه.

انظر: المعجم الوسيط (٥٧٠/٢) مادة «طاس»، والموسوعة العربية العالمية (٥١٢/١٥).

(٢) الهُدُود: بضمّ الهاء وإسكان الدال، ويُجمع على هداهد وهداهيد، وهو جنس من الطير له قزعة على رأسه، وألوان ريشه جميلة، يُطلق رائحة كريهة عندما يُهاجم.

انظر: المعجم الوسيط (٩٧٨/٢) مادة «هدهد»، والموسوعة العربية العالمية (٩٣/٢٦).

مذنبون^(١). ﴿وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ كناية عن الكثرة، وإيثار «أوتينا» باعتبار ملكه وملك داود على طريقة الملوك^(٢).

﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُمِينُ﴾ الواضح، إذ كل من العلم والنبوة والملك فضل ظاهر فكيف بالجميع! ﴿وَحِشْرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ﴾ الحشر: الجمع من كل أوب^(٣)، وتقديم الجن؛ لأنهم أعتى^(٤) وأبعد من التسخير^(٥). ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ يحبسون أي: يحبس سُبَّاق الجيش حتى يلحق التوالي^(٦). وفيه دلالة على أنهم مع كثرتهم كانوا مسوسين مضبوطاً أحوالهم؛ لئلا يتأذى أحد منهم أو بهم.

(١) انظر: معالم التنزيل (٤٠٩/٣)، والكشاف (٤٣٨/٤).

(٢) انظر: الكشاف (٤٣٨/٤)، وأنوار التنزيل (٥٠١).

وعن قوله تعالى: ﴿وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: «المعنى: أوتينا من كل شيء يجوز أن يؤتاه الأنبياء والناس». معاني القرآن وإعرابه (١١١/٤).

وقال أبو حيان: «ظاهره العموم والمراد الخصوص، أي: كل شيء يصلح لنا ونتمناه، وأريد به كثرة ما أوتي فكأنه مستغرق لجميع الأشياء». البحر المحيط (٥٩/٧).

(٣) في الأصل، «ص»: أدب.

(٤) في «ح»: أغنى.

(٥) انظر: المفردات (٢٣٧) مادة «حشر»، والتفسير الكبير (١٨٧/٢٤)، ونظم الدرر (١٤١/١٤).

والأوب: بفتح الهمزة وإسكان الواو الجهة والطريق.

انظر: القاموس المحيط (٧٦) مادة «أوب».

(٦) انظر: الكشاف (٤٣٩/٤)، والبحر المحيط (٦٠/٧).

روى أن معسكره كان مائة فرسخ^(١) في مائة موزعاً على الأنواع: خمسة وعشرون للجنّ، وخمسة وعشرون للإنس، وخمسة وعشرون للطير، وخمسة وعشرون للوحش، وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة^(٢) مهرة^(٣) وسبعمائة سرية^(٤). وكان له بساط من الذهب والحريّر نسجته الجنّ فرسخاً في فرسخ، وكان له منبر من الذهب يوضع في وسط البساط يقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي من الذهب والفضة، يقعد على كراسي الذهب الأنبياء، وعلى كراسي الفضة العلماء، وكان يأمر بحمل سريره الريح العاصف ويسيره الرّخاء^(٥).

(١) فرسخ: الفرسخ: مقياس طول، من المقاييس القديمة، يُقدّر بثلاثة أميال.

انظر: المعجم الوسيط (٦٨١/٢) مادة «فرسخ».

(٢) في «ح»، «ص»: ثلثمائة.

(٣) في «ح»: مهيرة. وأورد المفسّرون لفظ «منكوحة»، وحسب السياق يُراد بها الحرّة.

(٤) سُريّة: السرية هي الجارية المملوكة يتخذها مولاها للفراش.

انظر: طلبة الطلبة (٩١)، ولسان العرب (١٩٨٩/٤) مادة «سرر».

(٥) في «ح»، «ص»: الرّخا.

وكان لا يتكلم أحد بشيء إلا ألقى الريح ذلك إلى مسامعه^(١). ﴿حَتَّىٰ إِذَا
أَتَوْا عَلَىٰ وَادٍ النَّعْمِ﴾ أي ساروا إلى أن وصلوا ذلك الوادي، وهو وادٍ بالشام كثير
النمل^(٢).

وتعدية الإتيان بـ«على» إمّا لأن دخولهم كان من جانبه الأعلى، وإمّا لأنهم
قطعوا الوادي من قولهم: أتى على الشيء إذا بلغ نهايته^(٣). ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأْتِيهَا
النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُم﴾ قيل: كانت نملة عرجاء اسمها طاحية^(٤)^(٥)، فسمع

(١) قاله محمد بن كعب القرظي.

وانظر: معالم التنزيل (٣/٤١٠)، والكشاف (٤/٤٣٩)، وزاد المسير (٦/١٦٠)، والجامع
لأحكام القرآن (١٣/١٦٧).

قال أبو حيّان: «وتفصيل هذه الأشياء يحتاج إلى صحة نقل، وكان ملكه عظيماً ملأ الأرض وانقاد
له أهل المعمور منها». البحر المحيط (٧/٦٠).

وقال ابن كثير: «ومن قال من المفسرين: إنّ هذا الوادي كان بأرض الشام أو بغيره، وإن
هذه النملة كانت ذات جناحين كالذباب، أو غير ذلك من الأقاويل فلا حاصل لها». تفسير
القرآن العظيم (٦/١٩٤).

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٤٠)، ومعجم البلدان (٥/٤٣٦).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٤٠)، وأنوار التنزيل (١/٥٠١).

(٤) في «ح»: طاحنة.

(٥) من غرائب التفسير تسمية النملة باسم علم.

سليمان كلامها من ثلاثة^(١) أميال^(٢). وما نُقِلَ عن قتادة أنه دخل الكوفة^(٣) [فقال: سلوني عما شئتم]^(٤)، وكان أبو حنيفة إذ ذاك شاباً^(٥). فقال: سلوه عن نملة سليمان أكانت ذكراً أم أنثى؟.

فسألوه فأفحِم، فقال أبو حنيفة: كانت أنثى. فقليل له: من أين لك ذلك؟. قال: من التاء في «قالت»، ولو كانت أنثى لم يلحق التاء^(٦). ففيه أن التاء لا تدل على تأنيث المسمّى، بل هي تاء الوحدة يقع على القبيلين، يُقال: حمّامة ذكر

قال السهيلي: «ولا أدري كيف يُتَصَوَّر أن يكون للنملة اسم علم، والنمل لا يسمّى بعضهم بعضاً، ولا الآدميون يمكنهم تسمية واحدة منهم باسم علم؛ لأنه لا يتميز للآدميين صور بعضهم من بعض، ولا هم واقعون تحت ملك بني آدم كالخيل والكلاب ونحوها». التعريف والإعلام (٢٣٣)، ومبهمات القرآن (٢٨١/٢).

(١) في «ح»، «ص»: ثلثه.

(٢) انظر: الكشف (٤٤٠/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٦٩/١٣).

(٣) الكوفة: هي المدينة المعروفة المشهورة بالعراق، بناها سعد بن أبي وقاص بإذن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما، سميت بذلك لجبلٍ صغير في وسطها يُقال له كوفان، وأوّل ما بُني فيها هو المسجد. انظر: معجم البلدان (٤٨٩/٤—٤٩٣)، والروض المعطار (٥٠١).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) في «ح»: شاب.

(٦) انظر: الكشف (٤٤٠/٤)، والتفسير الكبير (١٨٧/٢٤).

وحمامة أنثى، ولو استدلل بالضمير من «قولها» لكان أسلم^(٢١). ﴿لَا يَحِطُّكُمْ﴾^(٢٢) سَلِمْتُنَّ وَجُودُهُمْ لا يكسرنكم. وأصل^(٢٣) الحطم: الازدحام ومنه حطيم الكعبة، وهو ما بين الباب والركن؛ لازدحام الناس فيه^(٢٤)، «ولا يحطمنكم» إمّا جواب الأمر، فدخل النون؛ لكونه نهياً في المعنى، وإمّا بدل من الأمر؛ لأنه في المعنى نهى؛ لأن قوله «ادخلوا مساكنكم» في معنى: لا تكونوا^(٢٥) حيث أنتم^(٢٦).

(١) انظر: الكشف على الكشّاف (١/٣٧٦)، والبحر المحيط (٦١/٧)، والدّر المصون (٥٨٤/٨).

وردّ ابن عاشور الرواية بقوله: «واعلم إنّ إمامة أبي حنيفة في الدين والشرعة لا تنافي أن تكون مقالته في العربية غير ضليعة، وأعجب من ذهول أبي حنيفة انفحام قتادة من مثل ذلك الكلام، وغالب ظني أن القصّة مختلفة اختلاقاً غير متقن». التحرير والتنوير (٢٤٢/١٩).

وانظر المسألة بتوسع في روح المعاني (١٧٦/١٩—١٧٨).

(٢) في هامش الأصل، «ص»: «قوله ولو استدللّ كلام المؤلف فإن صاحب الكشّاف اكتفى بقوله أي: صفة، ورده ابن الحاجب بما ذكره المؤلف من الاشتراك منه».

(٣) في «ح»: أوصل.

(٤) انظر: المفردات (٢٤٢) مادة «حطم»، ومعجم البلدان (٢٧٣/٢).

(٥) في هامش الأصل، «ص»: «تفسير الحطيم بما ذكره هو المعروف، لكن في تفسير ابن عباس هو الحجر».

(٦) في «ح»: لا يكونوا.

(٧) انظر: الكشّاف (٤٤١/٤)، والتفسير الكبير (١٨٧/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥٠١).

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ علمت أن نبي^(١) الله وأتباعه لا يقتلون ظلماً. قيل: فهم سليمان قولها وهم لا يشعرون.

﴿فَبَسَّسَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾ تعجباً من اهتدائها إلى الحذر والتحذير مع صغر حجمها، أو سروراً بما آتاه الله من الملك الجسيم، والعدل العظيم من حيث أن الحيوان العجم يعلم ذلك^(٢)، و«ضاحكاً» نصب على الحال، أي: شارعاً في الضحك^(٣)، وهذا هو ضحك الأنبياء. وما روي أن رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه، كناية عن التبسم الكامل؛ لدلالة سائر الأحاديث عليه^(٤).
﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ ألهمني^(٥) من الوزع وهو التقدم^(٦).

﴿أَن أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيْ﴾ أدرج ذكر والديه إمّا لأن النعمة على الولد نعمة على الوالدين لا سيما الدينية، فإنه إن كان برّاً تقيّاً نفعتها بدعائه وشفاعته ودعاء المؤمنين لهما إذا رأوا منه خيراً، بل الأجداد

(١) في «ص»: نبياً نبي.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٠١)، والبحر المحيط (٦٢/٧).

(٣) انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٠٦/٢)، والبحر المحيط (٦٢/٧)، والدر المصون (٥٩٠/٨).
(٤) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب «وما قدروا الله حق قدره» (٢٨٥/٣) ح ٤٨١١، ومسلم في كتاب الإيمان، باب آخر أهل النار خروجا (٤٠/٣) صحيح مسلم بشرح النووي، وأخرج الترمذي من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء قال: «ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله ﷺ». وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وفي حديث آخر عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال: «ما كان ضحك رسول الله ﷺ إلا تبسماً». وقال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب. انظر: سنن الترمذي، كتاب المناقب، باب قول ابن جزء ما رأيت أحداً أكثر تبسماً (٨٣) ح ٣٦٤١، ٣٦٤٢.

(٥) قاله قتادة. انظر: النكت والعيون (٢٠٠/٤).

(٦) انظر: لسان العرب (٤٨٢٥/٨) مادة «وزع».

والأسلاف، يقولون: رحم الله أجدادك وأسلافك. وإمّا لأنّ النعمة على الوالدين نعمة على الولد^(١) كما تقدّم في قصة بني إسرائيل في أوائل البقرة^(٢). ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَلَاحًا تَرْضَاهُ﴾ بقية عمري، ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ أدخلني الجنة في عدادهم، ذكر رحمته إشارة إلى أنّ دخول الجنة بفضل رحمة الله، كما ورد في الحديث^(٣). ﴿وَتَقَعَدَ الطَّيْرُ﴾ التفقد: طلب الشيء بعد غيبته^(٤). ﴿فَقَالَ مَا لِي لَأَرَى الْهُدْهَدَ﴾ نظر إلى مكانه فلم يره فتعجب^(٥). ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ «أم» منقطعة أضرب عن تعجبه، وأخذ يقول: أهو غائب كأنه يريد تحقيق ما لاح له. ﴿لَأُعَذِّبَهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بعد ما تبين له أنه غائب،

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٤٤)، والتفسير الكبير (٢٤/١٨٨).

(٢) عند قوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ الآية (٤٠).

قال المصنّف: «خصّهم من بين المخاطبين؛ لأنهم أهل العلم وأولى بأن يكونوا أتباع رسول الله شكراً للنعمة اللاحقة والسابقة على أسلافهم من الإنجاء وإغراق العدو والعفو وقبول التوبة، فإن النعمة على الآباء واصله بالآباء». الأصل (١٥/أ).

(٣) في هامش «ص»، «ق»: «لا يدخل أحدكم الجنة بعمله، قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته».

أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب القصد والمداومة في العمل (٤/١٨٥) ح ٦٤٦٧.

(٤) انظر: المفردات (٦٤١) مادة «فقد»، وزاد المسير (٦/١٦٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٧٧).

(٥) انظر: التفسير الكبير (٢٤/١٨٩).

والعذاب الشديد: الجمع مع غير جنسه في قفص^(١)، وقيل: نتفه وإلقاؤه في الشمس^(٢)، وقيل: نتفه وإلقاؤه بين النمل لتأكله^(٣)، وقيل: التفريق بينه وبين إلفه^(٤)، وقيل: أمره بخدمة أقرانه^(٥).

﴿أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ﴾ سياسة؛ لئلا يتجرى^(٦) على فعل مثله آخر من جنسه. ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ بحجة واضحة دالة على عذره، والمحلوف عليه هو أحد الأوليين، والثالث في معنى الاستثناء^(٧). وقرأ ابن كثير «يأتيني» بنونين، نون التأكيد والوقاية، والأول أحسن؛ استغناء بالمؤكد، وعليه رسم المصاحف سوى المكي^(٨).

(١) النكت والعيون (٢٠٢/٤)، ومعالم التنزيل (٤١٢/٣).

(٢) قاله ابن عباس. انظر: جامع البيان (١٤٥/١٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٨٠/١٣).

وقال البغوي: «فأظهر الأقاويل أن ينتف ريشه وذنبه، ويلقيه في الشمس ممعطاً لا يمتنع من

النمل ولا من هوام الأرض». معالم التنزيل (٤١٢/٣).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٠١)، والبحر المحيط (٦٥/٧).

(٤) انظر: معالم التنزيل (٤١٢/٣)، وزاد المسير (١٦٤/٦).

(٥) انظر: الكشاف (٤٤٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٨٠/١٣).

(٦) في «ق»: تجري، وفي «ح»، «ص»: تجرى.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٥٠١).

(٨) وقرأ الباقون بنون واحدة مشددة.

انظر: علل القراءات (٤٨٣/٢)، والتيسير (١٧٠)، والموضح (٩٥٢/٢)، والنشر (٣٣٧/٢).

﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ زماناً قليلاً دَلَّ [على] ^(١) سرعة عوده. قرأ عاصم «مَكَثَ» بفتح الكاف، والضمّ أشهر ^(٢). وقصة الهدهد أن سليمان العَلَيْهِ السَّلَام لما زار البيت الحرام سار على طريقة الملوك غدوة إلى جنوب اليمن ^(٣)، وكانت الريح تحمل ^(٤) سريره وكانت كما أخبره ^(٥) الله تعالى ^(٦) ﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ ^(٧). فرأى سليمان أرضاً مخضرة الجهات فنزل وطلب الماء، وكان الهدهد يعرف منابط ^(٨) الماء بخاصية خصه الله بها، يرى الماء تحت الأرض كما يراه أحدنا في الزجاج، فتفقد الهدهد فلم يوجد، وكان حين نزل سليمان رأى الهدهد واحداً من أبناء جنسه، وذكر له ملك بلقيس وما أُوتيت من الأسباب. قيل: كان تحت يدها إثني ^(٩) عشر ألف قائد، تحت كلّ قائد مائة ألف، فذهب معه لينظر صدق مقالته.

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) انظر: الكشف (١٥٥/٢)، والتيسير (١٦٧)، والنشر (٣٣٧/٢).

(٣) في «ح»: جانب اليمن.

(٤) في «ح»، «ص»: يحمل.

(٥) في «ق»: أخير.

(٦) في «ق»: تعالى.

(٧) الآية (١٢) من سورة سبأ.

(٨) منابط: جمع منبط، وهو موضع خروج الماء من الأرض، من نبط الشيء: ظهر بعد خفائه، يُقال:

حفر الأرض حتى نبط الماء.

انظر: لسان العرب (٤٣٢٥/٧)، والمعجم الوسيط (٨٩٧/٢) مادة «نبط».

(٩) كذا في النسخ كلها، والصواب: اثنا.

ولما تفقد سليمان الطير ولم ير الهدهد فسأل عريف الطير عنه وهو النسر^(١) فلم يعلم خبره، فقال لملك الطيور وهو العقاب^(٢): عليّ به حيث كان، فارتفع العقاب إلى الجو فرآه مقبلاً فانقضّ عليه. فقال الهدهد: ناشدتك الله الذي أقدرك عليّ وأعطاك هذه القوة إلا ترحمني.

فقال: ويلك يا هدهد إن نبي الله عليك غضبان، وقد حلف ليعذبك. قال: وما استثنى.

قال: بلى، فلما قرب سليمان أرخى جناحه تواضعاً، فلما دنى^(٣) منه أخذ برأسه ومدة. فقال: يا نبي الله أذكر وقوفك بين يدي الله، فارتعد سليمان^(٤)، فقال:

(١) التَّسْرُ: طائر من الجوارح، حادّ البصر، له جناحان كبيران، وهو سريع الخطى، بطيء الطيران،

يأكل الجيف ويستوطن المناطق الحارّة والمعتدلة. انظر: المعجم الوسيط (٩١٧/٢) مادة «نسر».

(٢) الْعُقَاب: بضمّ العين وفتح القاف طائر من الكواسر، حدادّ البصر، له مخالب قويّة ومنقار قصير

أعقف. انظر: المعجم الوسيط (٦١٣/٢) مادة «عقب».

(٣) في النسخ كلّها: دنى، والصواب: دنا؛ تقول فيه: دنا يدنو.

(٤) انظر: معالم التنزيل (٤١٢/٣-٤١٣)، والكشاف (٤٤٥/٤).

وقال الطبري بعد أن ذكر بعض الآثار: «والله أعلم بأيّ ذلك كان؛ إذ لم يأتنا بأيّ ذلك كان

تتريل عن رسول الله ﷺ صحيح، فالصواب من القول أن يُقال: إن الله أخبر عن سليمان أنه تفقد

الطير، إمّا للنوبة التي كانت عليها وأحلت بها، وإمّا لحاجة كانت إليها عن بعد الماء». جامع

البيان (١٤٤/١٩).

﴿فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾. الإحاطة: إدراك الشيء من الجهات كلها بحيث لا يبقى^(١) منه خافية^(٢).

أَلْهَمَ اللهُ الهدد هذا الكلام فكافح به سليمان؛ إيقاظاً له^(٣)؛ لئلا يظن أنه ليس أحدٌ أعلم منه. ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير في رواية البزي بفتح الهمزة غير منون على أنه اسم القبيلة، وفي رواية قبل بإسكان الهمزة؛ حملاً للوصل على الوقف كما في ﴿يَتَسَنَّهُ﴾^(٤) و ﴿عِوَجًا﴾^(٥). وقرأ الباقون بكسر الهمزة منوناً على أنه اسم الحي، وهو لقب لعبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان، قيل سمي بذلك؛ لأنه أول من سبأ^(٦). وفي الحديث سأل رجل رسول الله ﷺ عن سبأ، أهو رجل أم جبل أم وادٍ؟. فقال: بل

(١) في «ق»: لا يبقى.

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٤٦).

(٣) في «ح»: اتعاضاً.

(٤) بعض الآية (٢٥٩) من سورة البقرة.

(٥) بعض الآية (١) من سورة الكهف.

(٦) انظر: الحجة لأبي علي الفارسي (٣٨٢/٥)، وعلل القراءات (٤٨٤/٢)، والتيسير (١٦٧)،

والنشر (٣٣٧/٢).

(٧) في «ح»: سباء.

رجل ولد له عشرة: الأزد^(١)، وجمير^(٢)، وكندة^(٣)، وأنمار^(٤)، [ومذحج^(٥)،
والأشعرون^(٦)، وتشام^(٧)، ولخم^(٨)، وجذام^(٩)، وغسان^(١٠)، وعابلة^(١١)]^(١٢). وما في
الآية أريد به الناحية التي كانت مساكنهم أو القبيلة.

- (١) في «ق»، «ح»: الأسد. والأزد: قبيلة عظيمة منها الأوس والخزرج بالمدينة، وبارق وهم بنو عدي، ومنهم بنو السحجر، وبنو العتيك. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٨٤).
- (٢) بكسر الحاء وإسكان الميم قبيلة عظيمة قديمة باليمن، كان منهم التابعة ملوك اليمن، وإليهم تنسب اللغة الحميرية. انظر: جمهرة أنساب العرب (٣٢٩)، ونهاية الأرب (٢٢٢).
- (٣) كندة: قبيلة من كهلان بن سبأ، وكندة اسم أبيهم، كان له ملك بالحجاز واليمن. انظر: نهاية الأرب (٣٦٦).
- (٤) أنمار: بنو أنمار بن أراش بن عمرو من كهلان القحطانية، وينتسب إليهم بنو خثعم، وبنو سعد العشيرة. انظر: جمهرة أنساب العرب (٣٨٧)، ونهاية الأرب (٨٨).
- (٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من النسخ كلها، والمثبت من رواية الترمذي في سننه. ومذحج: هم بنو مالك بن أد من كهلان بن سبأ، وهي من قبائل اليمن. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٨٥).
- (٦) في «ح»: الأشعارون.
- والأشعرون: قبيلة من سبأ، منهم الصحابي الجليل أبو موسى الأشعري، موطنهم باليمن، يُقال لهم بنو الأشعر، وبنو أشعر. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٨٥)، ونهاية الأرب (٥١).
- (٧) في الأصل، «ح»: وتشام، وفي «ق»: الشام، وفي «ص»: فتشام وفي «ح».
- والصواب هو: وتشام، أي: أتجه ناحية الشام وهو الوارد في الحديث.
- (٨) في النسخ كلها: وتشام ولخم. والصواب: وتشام ولخم....
- ولخم: قبيلة من كهلان، كان لهم ملك بالحيرة من العراق، وتنسب إليهم دولة بني عبّاد بالأندلس. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٨٥)، ونهاية الأرب (٣٦٧).
- (٩) جذام: بنو جذام بن عدي بن الحارث بن مرة من كهلان، وجذام أخو لحم وعمّ كندة، كان من ولده: حرام وجُشَم. انظر: نهاية الأرب (١٩١).
- (١٠) غسان: قبيلة من الأزد، وهم بنو جفنة وبنو ثعلبة وبنو الحارث من ولد عمرو بن مزيقياء، استوطنوا اليرموك وحمص من بلاد الشام. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٧٢)، ونهاية الأرب (٣٠٣).
- (١١) في الأصل، «ص»، «ق»: عابلة. وفي «ع»: عابلة. والصواب: وعاملة وورد بها الحديث. وعاملة: وهم بنو الحارث بن عدي من كهلان بن سبأ، استوطنوا بلاد الشام. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٨٥)، ونهاية الأرب (٣٠٣).
- (١٢) حديث حسن الإسناد، وفيه عبد الله بن لهيعة، وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

﴿بَنِيَّ يَقِينٍ﴾ أي: بخبر مشتمل على العلم الذي لا شك فيه كرجل صدق بالإضافة، و«نبأ» مع «سبأ» من الجناس الملحق^(١).

قال تعالى: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝٢٣ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۝٢٤ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝٢٥ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝٢٦﴾ قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين ۝٢٧ أذهب بكتبي هكذا فألقه إليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون ۝٢٨ قالت يا أيها الملأوا إني ألقى إلى كذب كريم ۝٢٩ إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ۝٣٠ ألا تعلوا على وأتوني مسلمين ۝٣١ قالت يا أيها الملأوا أفئوني في أمري ما كنت قاطعة أمر حتى تشهدون ۝٣٢ قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين ۝٣٣ قالت إن الملوك إذا

أخرجه أحمد في المسند (٧٥/٥) ح ٢٨٩٨، وأبو داود في كتاب الحروف والقراءات (٣٣/٤) ح ٣٩٨٨ مختصراً، والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة سبأ (٧٣٢) ح ٣٢٢٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، والطبراني في الكبير (٢٤٠/١٢) ح ١٢٩٩٢، والحاكم في كتاب التفسير، باب تفسير سورة سبأ (٤٢٣/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وانظر: جامع البيان (٥٣/٢٢)، وتفسير القرآن العظيم (٤٩١/٦)، والدر المنثور (٦٨٧/٦).

(١) الجناس الملحق: أن تختلف الكلمتان مع عدم تقارب المخرج.

انظر: التبيان في علم المعاني، البديع والبيان (٤٨٤).

دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٢٤﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢٣-٣٥﴾.

﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمَلِكُهُمْ﴾ أي: سبأ وأهلها، وهي بلقيس بنت شراحيل بن مالك ابن رِيَّان. وكان الملك في آبائها أربعين جدًّا، ولم يكن لأبيها ولد ذكر فولَّوها الملك^(١).

وفي الحديث: «لن يُفْلَحَ قَوْمٌ تَوَلَّى عَلَيْهِمْ إِمْرَأَةً»^(٢). ﴿وَأُوْتِيتِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من أسباب الملك. ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ العرش: سرير الملك^(٣). قيل: كان ثمانين ذراعاً في ثمانين، وسُمِّك ثمانين، وكان من الذهب والفضة مكلَّلاً

(١) بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن رِيَّان، كان أبوها عظيم الشأن، تولَّت الملك بعد وفاة أبيها، وكانت كافرة تعبد الشمس، قدمت على سليمان عليه السلام وأسلمت.

انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٣٩)، ومعالم التنزيل (٤١٤/٣)، والمحرر الوجيز (١٠٤/١٢).

(٢) في هامش «ص»، «ق»: «قاله لما سمع الجحوس ولوا عليهم بنت كسرى». أخرج البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر (١٨١/٣) ح ٤٤٢٥، (٣٢١/٤) ح ٧٠٩٩.

وقد اتَّفَق العلماء على أنَّ من شروط الإمام أن يكون ذكراً؛ لأنَّ الإمامة تحتاج إلى كمال الرأي وتمام العقل، والولايات يُحتاج فيها إلى الدخول في محافل الرجال، والمرأة ناقصة العقل، ضعيفة الرأي، وهي مع ذلك ملَكة البيت في تربية الأولاد والعناية بوظيفة الأمومة. وأجاز أبو حنيفة أن تلي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء.

انظر: المغني لابن قدامة (١٢/١٤)، وفتح الباري (٥٦-٥٣/١٣)، والإمامة العظمى (١٦٤).

(٣) قال قتادة: «عرش عظيم»: السرير.

وقال ابن بحر: المُلْك. انظر: النكت والعيون (٢٠٤/٤).

وقال القرطبي: «ولها عرش عظيم» أي: سرير، وقيل: العرش هنا: المُلْك، والأوَّل أصح.

الجامع لأحكام القرآن (١٨٤/١٣).

بالجواهر، وكانت قوائمه من ياقوت^(١) أحمر وأخضر وزمرد^(٢)، وعليه سبعة أبيات، وعلى كل بيت باب مغلق^(٣).

﴿وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ كانوا عبدة الشمس.
 ﴿اللَّهُ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ﴾ من السجود لغير الله وغيره من القبائح.
 ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ عن طريق الحق. ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى الصواب بعد ذلك الصدد. ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ بدل من «أعمالهم» أي: زين لهم عدم السجود^(٤)، أو عن «السبيل»، و«لا» صلة أي: فصدهم عن أن يسجدوا، أو مفعول «يهتدون»، و«لا» صلة، أو مفعول له، أي: فصدهم لئلا يسجدوا، أو رفع خبر مبتدأ مقدر، أي: الأعمال أن لا يسجدوا، أو السبيل أن يسجدوا^(٥). وقرأ الكسائي «ألا يسجدوا» بالتخفيف، حرف التنبيه والمنادى محذوف، أي: ألا يا قوم، وعلى هذا يتم الوقف على «يهتدون». قيل: على هذا هو ابتداء كلام من الله تعالى أو من سليمان، وقيل: هو من تمام كلام الهدهد، والتشديد أوجه؛ لسلامته

(١) ياقوت: الياقوت: حجر كريم، صلب، ولونه في الغالب مشرب بالحمرة أو الزرقة أو الصفرة،

ويستعمل للزينة. انظر: المعجم الوسيط (١٠٦٥/٢) مادة «ي».

(٢) زمرد: الزمرد: حجر من الأحجار الكريمة أخضر اللون، شفاف وأشدّه خضرة أجوده وأصفاه

جوهراً. انظر: المعجم الوسيط (٤٠٠/١) مادة «زمر».

(٣) انظر: معالم التنزيل (٤١٤/٣)، والكشاف (٤٤٧/٤).

(٤) في «ح»: السجد.

(٥) انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٠٧/٢)، والدر المصون (٦٠٢/٨).

عن الحذف، وعليه صريح الرسم^(١)، ويُفهم وجوب السجود على الوجهين، إمّا من الأمر، أو الذمّ على الترك^(٢). ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المخبوء مصدر بمعنى المفعول، هو النبات من الأرض، والمطر من السماء وغيرهما من الأشياء المستورة في غامض علمه^(٣). ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ قرأ حفص، والكسائي بالخطاب فيهما، أمّا الكسائي فقد جرى على النسق الأوّل؛ لأنّ المنادى مخاطب، وأمّا حفص فعلى الالتفات؛ تهديداً^(٤). ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ الذي يُسْتَحَقُّ دونه عرش بلقيس، مستأنف؛ للدلالة على استحقاقه العبادة دون غيره؛ لتفرده بالألوهية.

(١) والتشديد قراءة الباقيين.

انظر: التيسير (١٦٨)، والكشف (١٥٧/٢)، والموضح (٩٥٤/٢)، والبحر المحيط (٦٨/٧-٦٩)، والنشر (٣٣٧/٢).

(٢) انظر: الكشف (٤٤٩/٤-٤٥٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٨٦/١٣)، والبحر المحيط (٦٩/٧).

(٣) انظر: النكت والعيون (٢٠٤/٤)، ومعالم التنزيل (٤١٥/٣)، وزاد المسير (١٦٦/٦).

(٤) وقرأ الباقيون بالياء.

انظر: السبعة (٤٨١)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٨٥/٥)، والتيسير (١٦٨)، والنشر (٣٣٧/٢).

﴿قَالَ سَنَنْظُرُ﴾ سنعلم؛ لأن النظر من أسباب العلم، أو ستأمل ونفتش.
 ﴿أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [أي^(١)]: أم كذبت، والعدول إلى المُنَزَّل؛
 للمبالغة؛ لأنه إذا كان منخرطاً في سلك الكاذبين يكون كاذباً لا محالة^(٢).

﴿أَذْهَبَ بِكِنْيَتِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ﴾ أي: إليها ومن تحت حكمها. قرأ
 عاصم، وأبو عمرو^(٣)، وحمزة^(٤) بإسكان الهاء^(٥). ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ إلى مكانٍ
 قريب ليكونا بمسمع منك^(٦). ﴿فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ يرجع بعضهم إلى بعض
 القول، أي: يدفعه عند التشاور، أو هو من الرجعان، أي: ما يستقر عليه
 آراؤهم^(٧). ﴿قَالَتِ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ﴾ أي: بعد ما ذهب وألقى إليهم الكتاب.
 ﴿إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيْكَ كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾ وصفته^(٨) بالكرم؛ لأنه كان من مَلِكٍ دانت له الإنس

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٥٠)، وأنوار التنزيل (٥٠٢).

(٣) في «ح»: وأبو بكر.

(٤) في «ق»: حمزة، وأبو عمرو.

(٥) وقرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي، وورش عن نافع «فألقيها» موصولة بياء، وقرأ قالون «فألقيه» مخففة مختلسة الكسرة.

انظر: السبعة (٤٨١)، والتيسير (١٦٨)، والموضح (٢/٩٥٦—٩٥٨)، والنشر (٣٠٦—٣٠٥/١).

(٦) انظر: الكشف (٤/٤٥٠).

(٧) انظر: المفردات (٣٤٣) مادة «رجع»، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٩١).

(٨) في «ح»: وصفوا.

والجنّ والوحش، أو لشرف معناه وحُسْنِهِ^(١)، أو لأنه مصدرٌ باسم الله^(٢)، أو لأنه مع وجازته كان وافياً بالمقصود، أو لكونه مختوماً^(٣).

وفي الحديث: «كُرم الكتاب ختمه»^(٤). وعن ابن المقفّع^(٥): «مَنْ كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخفَّ به»^(٦).

﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ ﴾ مستأنف جواباً كأنه قيل: من هذا الكتاب الكريم، ثم بين مضمونه بقولها: ﴿ وَإِنَّهُ بِإِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾^(٣٠) أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى وَأَنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿ وإذا كان^(٧) قولها إنه من سليمان بيان عنوان الكتاب سقط سؤال تقديم اسمه على اسم الله.

(١) قاله قتادة. انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٦)، وزاد المسير (٦/١٦٨).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣/٤١٦)، وزاد المسير (٦/١٦٨).

(٣) قاله سعيد بن جبير، والسدي. انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٦)، وزاد المسير (٦/١٦٨).

(٤) الحديث موضوع وفي سنده محمد بن مروان السدي الصغير، وهو متروك. أخرجه الطبراني في الأوسط (٤/٥١٩) ح ٣٨٨٤، والواحيدي في الوسيط (٣/٣٧٦)، والديلمي في الفردوس (٣/٢٩٧). وانظر: تخريج الأحاديث والآثار للزيلعي (٣/١٦)، ومجمع الزوائد (٨/٩٩)، وكشف الخفاء (٢/١٠٩)، والأحاديث الضعيفة (٤/٦٩) ح ١٥٦٧، وحكم عليه الألباني بالوضع.

(٥) ابن المقفّع: عبد الله بن المقفّع، فارسي مجوسي، أسلم على يد عيسى بن علي، ولي كتابة الديوان للخليفة المنصور، وأوّل من عُني بترجمة كتب المنطق، أُنهم بالزندقة فقتله أمير البصرة، قال عنه الخليل: «ما رأيت مثله، وعلمه أكثر من عقله»، مات سنة ١٤٢ هـ.

انظر: البداية والنهاية (١٠/٩٦)، وخزانة الأدب (٨/١٧٧).

(٦) انظر: الكشف (٤/٤٥١)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٩٣)، وفيض القدير (٤/٥٥٠).

(٧) في «ح»: إذا كان.

قيل: أُلقيَ إليها الكتاب من الكوة وهي نائمة مغلقة عليها الأبواب^(١).
 وقيل: أُلقيَ إليها وهي على العرش جالسة وحولها الملوك والقادة
 والجنود^(٢). فإن قلت: الدعاء إلى الله من الأنبياء إنما يكون بعد إظهار المعجزة،
 فكيف استقام هذا من سليمان؟.
 قلت: الدعاء إلى الإسلام لا يتوقف على إظهار المعجزة، وإنما يجب الإظهار
 إذا طُلب به مع أن مجيء الطير بالكتاب على الوجه المذكور من أبهر المعجزات^(٣).
 ﴿قَالَتْ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَفْتُونٌ فِي أَمْرِي﴾ في شأني وما يليق بي من جواب
 الكتاب.

الفتوى والفتيا: جواب الواقعة، من الفتاء^(٤): وهو حادثة السن، أو من
 الفتوة: وهو الارتفاع؛ لأن الناس يترافعون له إلى الفقيه^(٥). ﴿مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا
 حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ كما هو دأب الملوك لا يعزّمون على شيء إلا بعد المشاورة مع

(١) انظر: الكشف (٤/٤٥٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٩٠).

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٥٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٩٠).

(٣) انظر: التفسير الكبير (٢٤/١٩٥).

(٤) في «ح»: الفتأ.

(٥) انظر: الصحاح (٦/٢٤٥١-٢٤٥٢) مادة «فتى»، والمفردات (٦٢٥) مادة «فتى»،

والكشف (٤/٤٥٢)، والتفسير الكبير (٢٤/١٩٥)، ولسان العرب (٦/٣٣٤٧-٣٣٤٨) مادة

«فتا».

ذوي الآراء. قيل: كان أهل مشورتها ثلاثمائة^(١) ملك، وكل ملك تحت يده عشرة آلاف^(٢) (٣).

﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً﴾ بالأجساد والآلات والعدد^(٤). ﴿وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ نجدة وشجاعة^(٥). ﴿وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ﴾ بعد هذا. ﴿فَانْظُرِي﴾ تأملي^(٦). ﴿مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ فإننا منقادون له. ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ بالقتل والأسر^(٧).

﴿وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلَهَا أَذِلَّةً﴾ بنهب الأموال وقتل أولادهم وتخريب ديارهم، ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ أي: ذاك دأبهم المستمر، كانت تعلم ذلك من المشاهدة والسماع؛ لأنها كانت ملكة بنت الملوك، أو ابتداء كلام من الله تعالى بين كلامها؛ تصديقاً لها^(٨).

(١) في «ح»، «ص»، «ق»: ثلثمائة.

(٢) قاله قتادة. انظر: معالم التنزيل (٤/١٦٦)، والكشاف (٤/٤٥٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/١٩٤)، وفيها أن أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر ملكاً.

(٣) في «ح»: عشرة آلاف جند.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٥٢)، وزاد المسير (٦/١٦٩).

(٥) انظر: النكت والعيون (٤/٢٠٨)، والكشاف (٤/٤٥٢).

(٦) في الأصل: تاء ملي.

(٧) انظر: الكشاف (٤/٤٥٢).

(٨) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١١٩)، والنكت والعيون (٤/٢٠٨ — ٢٠٩)، والكشاف (٤/٤٥٣)، وزاد المسير (٦/١٦٩).

﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾ سَنِيَّةٌ^(١) تليق بالملوك. ﴿فَنَاطِرُهُ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ من أخباره^(٢) وأحواله، فأبني على ذلك من الحرب والصلح ما كان أوفق.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِئْدُونُ بِمَالٍ فَمَا آتَنِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ (٣٦) أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ (٣٧) قَالَ يَبَتَأُهَا الْمَلَأُ أَتَيْتُمُ بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ أَلَّذِي عَفِيتُ مِنْ لَجِنٍ أَنَا إِلَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا إِلَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌ كَرِيمٌ (٤٠) قَالَ نَكِرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ (٤١) فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوَيْتُنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ (٤٢) وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٤٣) قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ فَوَارِيرٍ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [٣٦-٤٤].

(١) في «ص»: سَنِيَّةٌ.

(٢) في «ص»: أخباره.

﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ﴾ قيل أرسلت برسم الهدية خمسمائة غلام في زيّ الجوّاري، وخمسمائة جارية في زيّ الغلمان، وَحُقَّةٌ^(١) فيها دُرَّةٌ عذراء^(٢)، وَجَزْعَةٌ^(٣) معوّجة الثقب، وبعثت من أشرف قومها المنذر بن عمرو^(٤) وآخر ذا رأي. وقالت: إن كان نبياً يُفَرِّق بين الجوّاري والغلمان، ويثقب الدرة ثقباً مستوياً، ويسلك الخيط في الجزعة، فأخبره جبرئيل^(٥) بذلك، ف ضربوا اللبن من الذهب والفضة، وفرش بها ميداناً طوله سبعة فراسخ، وأمر السُّيَّاس^(٦) فربطوا

(١) حُقَّة: بضمّ الحاء وفتح القاف المشددة: وعاء صغير ذو غطاء يُتَّخَذ من زجاج أو حديد أو عاج أو غيرها. انظر: المعجم الوسيط (١٨٨/١) مادة «حَقَّ».

(٢) دُرَّةٌ عذراء أي: غير مثقوبة، والمراد بها اللؤلؤة. قال ابن دريد: «الدرة ما عَظُم من اللؤلؤ». انظر: لسان العرب (٣٥٨/٣) مادة «درر».

(٣) جَزْعَةٌ: نوع من الخرز اليماني له ألوان مختلفة يُضرب به المثل في الجمال، وأشهره الذي به بياض وسواد. انظر: لسان العرب (٦١٧/١) مادة «جزع»، والمعجم الوسيط (١٢١/١) مادة «جزع».

(٤) في الأصل: المنذر بن عمرو وهو خطأ.

(٥) المنذر بن عمرو: لم أجد له ترجمة.

(٦) في «ح»: فأخبره لسليمان جبرائيل.

(٧) في «ح»: السائر.

(٨) السُّيَّاس: جمع سائس وهو من يسوس الدواب ويروضها، وأصل السائس من يقوم على الشيء بما يصلحه. والصواب: أن يُجمع سائس على سُوَّاس وساسة؛ لأنَّ أصل الكلمة سوس، وما أورده المصنّف لا أصل له في اللغة.

الدواب حول الميدان على فرش الذهب والفضة، وأمر بأولاد الجن فأقيم في اليمين واليسار منهم خلق كثير.

واصطفت الإنس والشياطين فراسخ وجلس على الكرسي، ثم استعرض الرّسل فوقفوا بين يديه بالهدية، فأمر بإحضار الماء وأمر الغلمان والجواري بأن يغسلوا وجوههم، فكانت الجارية تأخذ الماء في إحدى يديها وتصبّه في الأخرى، ثم تضرب بها وجهها، والغلام كما يأخذ الماء يضرب به وجهه^(١)، ثم طلب الحقّ^(٢) وقال: إنّ فيه كذا وكذا. ثم استخرج الدّرة وأمر الأرضة^(٣)، فأخذت شعرة ونفذت فيها، فجعل رزقها في الشجر، وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط

انظر: لسان العرب (٢١٤٩/٤) مادة «سوس»، والمعجم الوسيط (٤٦٢/١) مادة «سوس».

(١) في الأصل: «والغلام كما يأخذ الماء في إحدى يديها وتصبه في الأخرى ثم يضرب بها وجهه».

٢٢٦/ب، والمثبت من «ح»، «ق».

(٢) في «ح»: الحقّة.

(٣) الأرضة: دويبة بيضاء تشبه النملة تأكل الخشب، يُقال: أرضت الخشبة فهي مأروضة: إذا أكلتها الأرضة.

انظر: الصحاح (١٠٦٤/٤) مادة «أرض»، والمعجم الوسيط (١٤/١) مادة «أرض».

بفيها^(١) ونفذت في الجزعة، ثم نظر في وجه الرّسل بوجه طليق: ﴿قَالَ أَتَمِدُّونَ بِمَالٍ﴾ «منكراً عليهم ذلك»^(٢).

قرأ حمزة بنون واحدة مدغماً وهو أخفّ، والرسم على الأصل^(٣). ﴿فَمَا ءَاتَيْنِ اللَّهَ﴾ «من الدين الذي هو الحظّ الأوفر، والنبوة، والملك الذي لا مزيد عليه»^(٤). ﴿خَيْرٌ مِّمَّا ءَاتَنَكُمْ﴾ «من بعض الحطام». ﴿بَلْ أَنتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ «أي: بما يهدي إليكم من إضافة المصدر إلى المفعول أو إلى الفاعل. والمعنى: أنتم

(١) في «ح»: بينهما.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٤١٧/٣-٤١٩)، والكشاف (٤٥٣/٤-٤٥٤).

قال الرازي: «فأمّا الكلام في صفة الهدية فالناس أكثرها فيها، لكن لا ذكر لها في الكتاب». التفسير الكبير (١٩٦/٢٤).

وقال ابن كثير بعد أن أورد روايات عن الهدية: «والله أعلم أكان ذلك أم لا، وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات، والظاهر أن سليمان عليه السلام لم ينظر إلى ما جاءوا به بالكلية ولا اعتنى به، بل أعرض عنه». تفسير القرآن العظيم (٢٠١/٦).

(٣) وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو بنونين وإثبات الياء في الوصل، وقرأ عاصم، وابن عامر، والكسائي بغير ياء في الوقف ولا الوصل.

انظر: الحجة (٤٨٢)، والتيسير (١٧٠)، والموضح (٩٥٨/٢).

(٤) انظر: الكشاف (٤٥٤/٤).

تفرحون بهذه الهدية مفتخرين بها على الملوك^(١)، أو تفرحون بها إذا ردت إليكم؛ لأنكم لا تعلمون إلا ظاهراً من الحياة^(٢) الدنيا^(٣).

﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ «خطاباً للمنذر بن عمرو رئيس الرّسل^(٤)، وقيل: للهدهد حمل كتاباً آخر^(٥). ﴿فَلَنَأْيِنَهُمْ بِحُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا﴾ «لا طاقة لهم، فعل بمعنى المقابلة. وفي الحديث: «إن الله تعالى خلق آدم وكلمه قُبلاً^(٦)»، أي: مقابلة. ﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً﴾ «كما قالت: ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾^(٧). ﴿وَهُمْ صَغِيرُونَ﴾ «والحال أنهم مستمرون على الذل في الأسر يتمنون أن يكونوا سوقة بعد أن كانوا ملوكاً^(٨).

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٥٤)، والبحر المحيط (٧/٧٤)، والدر المصون (٨/٦١٣).

(٢) في «ح»: الحيوية.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٥٤)، والبحر المحيط (٧/٧٤).

(٤) قاله قتادة، ويزيد بن رومان.

انظر: النكت والعيون (٤/٢١١)، ومعالم التنزيل (٣/٤١٩).

(٥) انظر: النكت والعيون (٤/٢١١).

(٦) أخرجه أحمد في المسند (٦١٩/٣٦) ح ٢٢٢٨٨، وابن حبان في صحيحه (٧٧/٢)،

والطبراني في الكبير (٨/٢١٧) ح ٧٨٧١، وأبو الشيخ في العظمة (٣/٨٦٩).

وانظر: الكشاف (٤/٤٥٤)، والنهاية في غريب الحديث (٧٢٩) مادة «قبل»، وتفسير القرآن

العظيم (٣/٢٧٨).

والحديث ضعيف الإسناد؛ لضعف علي بن يزيد الألهاني.

انظر ترجمته في: التاريخ الكبير (٦/٣٠١)، وتهذيب التهذيب (٧/٣٩٦).

(٧) بعض الآية (٣٤).

(٨) انظر: الكشاف (٤/٤٥٥).

﴿ قَالَ يَتَأَتِيهَا الْمَلَكُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ ﴾ «أراد أن يريهم ما خصّه الله تعالى^(١) به من المعجزات الظاهرة والعجائب الباهرة^(٢)، وما قيل: إنه أراد أن يأخذ العرش قبل إسلامها فإنها إذا أسلمت لا يحلّ أخذه^(٣)»، ففيه أنّ الغنائم مخصوصة برسول الله وأُمَّته^(٤). ﴿ قَالَ عَفَرْتُ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ «خبثت ما ردد من العفر وهو التراب؛ لأنه يُعَفَّرُ أقرانه، والتاء فيه للإلحاق بقنديل^(٥). ﴿ أَنَاْ أَنَايَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ ﴾ «أي: مجلسك للحكومة، وكان يجلس إلى نصف النهار^(٦)».

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٣).

(٣) في «ح»: أخذها.

(٤) في هامش الأصل: «نقله الكشاف عن قتادة ولا يصح».

انظر: النكت والعيون (٤/٤٥٥)، والكشاف (٤/٢١٢)، وزاد المسير (٦/١٧٣).

(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «فُضِّلَتْ على الأنبياء بست: أُعْطِيَتْ جوامع الكلم، ونُصِرْتُ بالرعب، وأُحِلَّتْ لِيَ الغنائم ... الحديث». صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب المساجد (٥/٥).

(٦) انظر: غريب القرآن (٣٢٤)، والمفردات (٥٧٣) مادة «عفر»، والنكت والعيون (٤/٢١٢)، والكشاف (٤/٤٥٥).

وتاء الإلحاق: تاء تُلْحَقُ آخر الأسماء والأفعال؛ لإلحاقها بالرباعي أو الخماسي.

انظر: الخليل معجم مصطلحات النحو (١٣٢).

(٧) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٢٠)، وزاد المسير (٦/١٧٤).

﴿وَأِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ﴾ «على حملة، ﴿أَمِينٌ﴾ «لا أخون في شيء منه، فإنه كان مكللاً بالجواهر»^(١).

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ «هو سليمان نفسه»^(٢)، وأثر ما في النظم على سليمان؛ إشارة إلى أن بلوغه تلك الرتبة إنما هو بشرف العلم. ﴿أَنَاْ أَيْنِكَ بِهِ﴾ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» «الطَّرْف تحريك الجفن، وهو مقدمة النظر كما أنه مقدمة الرؤية»^(٣). والخطاب للعفريت، كأنه استبطأه فقال له ذلك.

(١) قاله الكلبي.

انظر: جامع البيان (١٦٢/١٩)، والنكت والعيون (٢١٢/٤)، وزاد المسير (١٧٤/٦).

(٢) قاله محمد بن المنكدر.

انظر: النكت والعيون (٢١٣/٤)، ومعالم التنزيل (٤٢٠/٣)، والكشاف (٤٥٥/٤)، وزاد

المسير (١٧٥/٦). وانتصر الرازي لهذا القول من وجوه عدة. انظر: التفسير الكبير

(١٩٨—١٩٧/٢٤).

وقال ابن جزي: «وقيل: سليمان وهذا بعيد». التسهيل (٩٦/٣).

(٣) انظر: المفردات (٥١٧) مادة «طرف»، والكشاف (٤٥٥/٤—٤٥٦).

وقيل: القائل: جبرئيل^(٢١)، أو آصف بن برخيا وزير سليمان أو كاتبه^(٣)، أو رجل كان عنده الاسم الأعظم^(٤)، أو هو الخضر^(٥). ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ﴾

(١) في «ح»: جبرائيل.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٢٠)، وزاد المسير (٦/١٧٥).

(٣) قاله ابن عباس، ومقاتل، وابن رومان.

انظر: النكت والعيون (٤/٢١٣)، ومعالم التنزيل (٣/٤٢٠)، وزاد المسير (٦/١٧٤—١٧٥).

واختار هذا القول ابن عطية، والقرطبي، وابن جزي.

انظر: المحرر الوجيز (١٢/١١٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٠٤)، والتسهيل (٣/٩٦).

وآصف بن برخيا هو: آصف بن برخيا بن شمعيا بن ملكيا، كاتب سليمان عليه السلام وابن خالته، كان صديقاً يحفظ اسم الله الأعظم.

انظر: عرائس المجالس (٢٨٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٠٤)، والبحر المحيط (٧/٧٦).

(٤) قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، والجمهور.

انظر: النكت والعيون (٤/٢١٣)، والكشاف (٤/٤٥٥)، وزاد المسير (٦/١٧٥).

(٥) قاله عبد الله بن لهيعة.

انظر: الكشاف (٤/٤٥٥)، وزاد المسير (٦/١٧٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٠٥).

وقال ابن كثير: «وزعم عبد الله بن لهيعة: أنه الخضر، وهو غريب جداً». تفسير القرآن العظيم (٢٠٢/٦). والخضر هو نبي من أنبياء بني إسرائيل على الصواب، واختلف في اسمه، والخضر لقبٌ غلب عليه، وسمي بذلك لحسنه وإشراقه وجهه، وهو صاحب موسى عليه السلام، وقصتهما المذكورة في القرآن الكريم، وادّعى بعضهم حياته إلى هذا الزمان، والصواب أنه قد مات ولم يجعل له الخلد.

«قائماً على هيأته بين يديه. ﴿قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي﴾ «تلقياً للنعمة بالشكر. ﴿لِيَبْلُوَنِي﴾ «ليُعَامِلَنِي معاملة المختبر. ﴿أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾ «بدل من الياء وقد انسلخ عنه الاستفهام^(١)».

﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾؛ إذ بالشكر يرتبط العيد^(٢) ويُستجلب المزيد. ولذلك قيل: الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للمفقودة^(٣). ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ﴾ «عن شكره. ﴿كَرِيمٌ﴾ «لا يُعَاجِلُهُ بالعقوبة، ولا يقطع عنه برّه وإفضاله. ﴿قَالَ نَكِرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ «غَيَّرُوهُ عَنْ هَيْئَتِهِ^(٤)» بأن تجعلوا أسفله أعلاه ومقدمه مؤخره^(٥)، ﴿نَظَرٌ﴾ «جواب الأمر، ﴿أَنَّهُدَى أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ «إلى معرفته، أو إلى الجواب الصواب، وإنما غيّر الأسلوب بعد «أم»

انظر: المعارف لابن قتيبة (٤٢)، وصحيح البخاري (٣/٢٥٤-٢٥٧)، والبداية والنهاية

(٣٠٣/١-٣١٤)، والرسائل المنبرية (١٩٧/٢-١٩٨).

واختار أبو حيّان عدم تحديد ذاك الذي عنده علم من الكتاب فقال بعد ذكر الأقوال في ذلك: «وهذه أقوال مضطربة وقد أجهّم الله اسمه فكان ينبغي ألا يُذكر اسمه حتّى يُخبر به نبي».

البحر المحيط (٧٦/٧).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٤).

(٢) في «ح»: العيد.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٥٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٠٦).

(٤) في «ح»، والأصل: هيأته، والمثبت من «ق».

(٥) قاله قتادة، وشيبان بن عبد الرحمن.

انظر: النكت والعيون (٤/٢١٣)، وزاد المسير (٦/١٧٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٠٧).

المعادلة؛ لأن معرفة الشيء بعد تغيير هيئته^(١) غير عسير على ذوي الفطنة، وكانت قد ذُكرت لسليمان بسخافة العقل^(٢)، أو إلى الإيمان إذا رأت العرش قد تقدّمها، وكانت قد غلّقت عليه الأبواب ووكلت به الحرس^(٣)، ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ﴾ «القائل سليمان، أو أحد الحاضرين، ولم يقل: أهذا عرشك بل أتى بكاف التشبيه؛ اختباراً لعقلها^(٤)، ﴿قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ «لم تجزم؛ لاحتمال أن يوجد الله مثله، فدلّ ذلك على كمال عقلها^(٥)، ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ «عطف على مقدّر، كأنه لما أصابت في الجواب أثنوا عليها، وقالوا معترفين بما أفاض الله تعالى^(٦) عليهم من العلم والإيمان قبل إيمانها وبما فضلوا به على مثلها^(٧)، أو من كلامها قالت قبل هذه الواقعة قد صحّ عندنا نبوة سليمان وقدرة الله تعالى^(٨) على كلّ شيء^(٩)».

(١) في الأصل، «ح»: هيأته، والمثبت من «ق».

(٢) انظر: النكت والعيون (٢١٣/٤)، والكشاف (٤٥٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٠٤).

(٣) انظر: الكشاف (٤٥٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٠٤).

(٤) انظر: الكشاف (٤٥٧/٤)، والبحر المحيط (٧٨/٧).

(٥) انظر: الكشاف (٤٥٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٠٤).

(٦) في «ق»: تعالى.

(٧) انظر: النكت والعيون (٢١٣/٤)، ومعالم التنزيل (٤٢١/٣)، وزاد المسير (١٧٨/٦).

(٨) في «ق»: تعالى.

(٩) انظر: زاد المسير (١٧٨/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠٧/١٣).

﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ «عن التقدم إلى الإسلام، ابتداء كلام منه تعالى، أو صدّها الله أو سليمان عما كانت تعبد من دون الله علة نزع الخافض^(١).
 ﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ «استئناف جارٍ مجرى التعليل على الوجهين.
 ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ «الصَّرح: القصر المرتفع، من الصراحة وهو الظهور، وإما عرصة الدار، فالصرحة بالتاء^(٢). ﴿فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا﴾ «روي: أن سليمان أمر الجنّ قبل قدومها ببناء قصرٍ من الزجاج وأجرى تحته الماء، وألقى فيها دوابّ البحر، [إمّا لما قيل له: إنها شعراء الساقين وفي عقلها شيء، فاختر عقلها بتنكير العرش، وساقها بالتخاذه الصَّرح على الوجه المذكور. أو أراد^(٣) أن يريها عِظَمَ ملكه وأمرأ غريباً لم تره في ملكها، وتحقيرها بأن لبس عليها كما لبست هي عليه في الجواري والغلمان فاهتدى هو ولم تهتد هي فظهر له الفضل من كلّ وجه^(٤). وقرأ ابن كثير في رواية قبل «السَّاق» بالهمز على

(١) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٩٥)، ومعاني القرآن للزجاج (٤/١٢٢)، ومعاني القرآن للنحاس (٥/١٣٧)، والنكت والعيون (٤/٢١٦)، والكشاف (٤/٤٥٧—٤٥٨)، وزاد المسير (٦/١٧٨) والخافض هو حرف «عن».

(٢) انظر: معاني القرآن للزجاج (٤/١٢٢)، والمفردات (٤٨٢)، والكشاف (٤/٤٥٨)، وأنوار التنزيل (٤/٥٠٤).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٢١—٤٢٢)، والكشاف (٤/٤٥٨)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٠٩).

أنها لغة كالواو، أو حملاً على الجمع وهو «سؤق»، أو على نظيره وهو الكأس^(١). ﴿قَالَ إِنَّهُ صَرَّحَ مُمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرٍ﴾ «كان جالساً على السرير في صدر القصر، فلما نظر إلى ساقبيها ولم يكن بها بأس، أخبرها بالواقع. الممرد: الأملس. ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ «بعبادة غيرك، أو بظني سليمان^(٢)، فإنها لما ظنت الزجاج لجة تخيلت أنه أراد قتلها بالغرق^(٣). وقيل: إنها كانت من جنية فكره الجن أن يتزوجها؛ لئلا يطلع سليمان على أسرار الجن^(٤). ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ «آثرت لفظ الجلالة [الدالة]^(٥) على الألوهية الموجبة لعبادته.

(١) وقرأ الباقون ومعهم البزي عن ابن كثير بغير همز.

انظر: السبعة (٤٨٣)، والموضح (٩٦٣/٢—٩٦٤)، والنشر (٣٣٨/٢).

(٢) في «ح»: أو بظني سليمان، وفي «ص»: أو بطني بسليمان، والمثبت من الأصل، ولعل الصواب: «أو بظني بسليمان».

(٣) انظر: النكت والعيون (٢١٧/٤)، والكشاف (٤٥٨/٤)، وزاد المسير (١٧٩/٦).

(٤) انظر: الكشاف (٤٥٨/٤)، والتفسير الكبير (٢٠٠/٢٤).

وأورده الماوردي في النكت والعيون ونسبه لمجاهد والحسن (٢١٦/٤). وقال: «وهذا القول بأن أمها جنية مستنكر في العقول؛ لتباين الجنسين، واختلاف الطبعين، وتفاوت الجسمين».

في هامش «ص»، «ق»: ذكره الكشاف، وهذا القول منقول عن قتادة، وزهير وليس له أصل. وأثبت شيخ الإسلام هذه المسألة بقوله: «وقد يتناكح الإنس والجن ويولد بينها ولد، وهذا كثير معروف، وقد ذكر العلماء ذلك وتكلموا عليه، وكره أكثر العلماء مناكحة الجن، وقد يكون وهو كثير، أو الأكثر عن بغضٍ ومجازاة». مجموع الفتاوى (٣٩/١٩—٤٠).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ (٤٥) قَالَ يَنْقَوْمٍ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٦) قَالُوا أَطِيعْنَا بَكَ وَيَمَن مَّعَكَ قَالَ طَعْنَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ (٤٧) وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (٤٨) قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٤٩) وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنًا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٠) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ (٥١) فِتْلِكَ بِيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥٢) وَابْجِنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُ (٥٣) ﴿[٤٥-٥٣].

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ بأن اعبدوه، ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ ففاجئوا^(١) الاختصام والتفرق، منهم من آمن به، ومنهم من كفر كما هو شأن الرسل في أول البعثة، أو المؤمن صالح والكافر قومه^(٢). والوجه هو الأول؛ لقولهم: ﴿أَطِيعْنَا بَكَ وَيَمَن مَّعَكَ﴾^(٣). والخصام: التنازع.

﴿قَالَ يَنْقَوْمٍ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أي: بالعذاب قبل الإيمان حيث قالوا: يا صالح اتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين. وقيل كانوا

(١) في «ق»: فاجئوا.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٥٩)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٠٢).

(٣) بعض الآية (٤٧).

يقولون: إن وقع ما يعدنا به صالح أماناً، فخطبهم على وفق اعتقادهم، ثم قال: ﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ﴾ قبل نزول العذاب. ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ إذ حين وقوع العذاب لا ينفع الإيمان والتوبة.

﴿قَالُوا أَطِيعْنَا بِكَ وَيَمْنُ مَعَكَ﴾ تشاء منا بكم؛ لوقوع الشدائد منذ اخترعتم هذا الدين، مأخوذ من زجر الطير وهو البارح الذي يمر من اليمين إلى الشمال^(١). ﴿قَالَ طَطِيرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: مقدّر من عنده ليس لأحد فيه تأثير. ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ باعتقَاب السراء والضراء، أو بوسوسة الشيطان إليكم الطيرة^(٢).

﴿وَكَاثٌ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ﴾ الرّهط: من الثلاثة^(٣) إلى العشرة، والنفر: من الثلاثة^(٤) إلى التسعة، وإفراده وإن كان تمييز تسعة؛ لاشتراكه على معناه^(٥).

(١) انظر: الكشف (٤/٤٥٩)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٠٢-٢٠٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢١٤)، والقاموس المحيط (٢٧٢) مادة «برح».

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٥).

والطيرة: التطير: وهو اسم لما يتفاعل به ويُتشاءم منه، وأصله: أن العرب في الجاهلية يعتمدون على الطير، فإذا خرج أحدهم ورأى الطير يطير يميناً تفاعل به واستمرّ في طريقه، وإن رآه يطير يساراً تشاءم به.

انظر: المصباح المنير (٣٨٢)، وفتح الباري (١٠/٢١٢)، والمعجم الوسيط (٢/٥٧٤).

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلاثة.

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلاثة.

(٥) انظر: الكشف (٤/٤٦٠)، وأنوار التنزيل (٥٠٥).

﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ أي: كانوا مقصورين على الإفساد البحت لا يخلطون به شيئاً من الإصلاح^(١).

﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي: ليقسم بعضكم لبعض على أنه أمر، ويحتمل الحال بتقدير «قد» على أنه ماضٍ^(٢). ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾ أي: لنهلكه، ﴿وَأَهْلَهُ﴾ بالليل مباغته؛ انتهازاً للفرصة^(٣). وعن الإسكندر^(٤) أنه قيل: في بيات العدو، فقال: ليس من آيين^(٥) الملوك استراق الظفر^(٦). ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ﴾ قرأ حمزة، والكسائي بقاء الخطاب في الفعلين على إرادة قول بعضهم لبعض، والنون أوفق

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٦٠)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٠٣).

(٢) انظر: مشكل إعراب القرآن (٢/٥٣٦)، والكشاف (٤/٤٦٠)، والتبيان في إعراب القرآن (٢/١٠١٠)، والدر المصون (٨/٦٢٣—٦٢٤).

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٦٠)، وأنوار التنزيل (٥٠٥).

(٤) الإسكندر: الملك اليوناني المقدوني، ويُقال أنه ذو القرنين، بنى الإسكندرية، وتعلم على يد أرسطو، وتأثر بأدابه وعلمه.

قال المأمون: «أجل ملوك الأرض ثلاثة: الإسكندر، وازدشير، وأبو مسلم».

انظر: الجامع لأحكام القرآن (١١/٤٦٦)، وسير أعلام النبلاء (٦/٥٠)، وأبجد العلوم (٢/١٠٣)، (٤١٨).

(٥) في «ق»: شأن.

(٦) انظر: الكشاف (٤/٤٦٠).

وآيين: أي العادة، أو العرف المتبع. انظر: المعجم الوسيط (١/١).

بقوله: ﴿مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ أي: نقسم على عدم حضورنا ذلك فضلاً عن المباشرة^(١).

قرأ السبعة إلا عاصم بضم الميم على أنه مصدر أهلك، أو اسم مكان منه، وفتح الميم مع اللام عاصم في رواية شعبة على أنه مصدر هلك واسم مكان منه، وكسر اللام في رواية حفص على المصدر، أو اسم مكان على غير القياس كالمرجع^(٢).

﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾ والحال أننا لصادقون في الحلف؛ لأننا لم نشاهد هلاك أهله وحدهم، ونأهيك بقبح الكذب: أن الكفار مع كفرهم احتالوا في الاجتناب عنه^(٣)، ويجوز أن يكون داخلياً في المُقسم عليه فلا يحتاج إلى التكلّف^(٤)، ﴿وَمَكْرُؤٌ مَكْرًا﴾ هو ما دبّروه، ﴿وَمَكْرَنًا مَكْرًا﴾ من باب المشاكلة^(٥)، ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أن ما دبّروه وباله عائد إليهم. وذلك أنهم

(١) والقراءة بالنون هي قراءة الباقيين.

انظر: السبعة (٤٨٣)، والتيسير (١٦٨)، والموضح (٩٦٤/٢-٩٦٥)، والنشر (٣٣٨/٢).

(٢) انظر: السبعة (٤٨٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٩٥/٥)، والتيسير (١٤٤)، والنشر (٣١١/٢).

(٣) قاله الزمخشري. انظر: الكشف (٤٦١/٤).

وفيه إشارة إلى قاعدة التحسين والتقييح بالعقل فقط، وهي من عقائد المعتزلة.

الانتصاف بحاشية الكشف (٤٦١/٤).

(٤) هذا ردّ من المصنّف على القول السابق.

(٥) المشاكلة: لغة: الماثلة.

واصطلاحاً: هي ذكر الشيء بلفظ مُصاحبه لوقوعه معه تحقيقاً أو تقديرًا.

انظر: التبيان في علم المعاني والبدیع والبيان (٣٤٧)، وعلوم البلاغة (٣٨٦).

دخلوا دار صالح بالليل، وكانت داره ممتلئة بالملائكة^(١) فقتلوهم عن آخرهم^(٢).
وقيل: خرجوا بالنهار يُظْهِرون السَّفر، وعادوا بالليل، فتسوَّروا جدران داره
فرمتهم الملائكة^(٣) بالحجارة فقتلتهم^(٤). وقيل: كان لصالح مسجد في الشعب يُصلي
فيه بالليل فلما دخلوا الشعب قاصدين قتله ليعودوا بعد قتله إلى أهله، فأرسل الله
عليهم صخرة فطبقت عليهم فلم يدر أحدٌ أين ذهبوا، ولم يدروا ما يفعل بقومهم
فعذَّب الله تعالى كلاً في مكانه^(٥). ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ﴾ يا
محمد، أو يا مَنْ يَتَأْتِي^(٦) منه النظر. ﴿أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ استئناف
ليبان عاقبتهم، و«كان» إمّا تامّة أو ناقصة، «كيف» خبرها^(٧).

والمكر هنا مما يجوز إطلاقه على الله عزّ وجلّ في سياق الجزاء والعقاب على سبيل المقابلة
للفعل بما يُناسبه. انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١١١/٧)، ومعارج القبول
(١١٨/١)، والقواعد الكلية (١٨٣)، والقواعد المثلى (٢٠).

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: بالملائكة.

(٢) قاله الكلبي. انظر: النكت والعيون (٢٢٠/٤)، وزاد المسير (١٨٢/٦).

(٣) في الأصل، «ص»: الملائكة.

(٤) انظر: الكشف (٤٦٢/٤)، وروح المعاني (٢١٥/١٩).

(٥) قاله الضحاك، وابن زيد.

انظر: النكت والعيون (٢٢٠/٤)، وزاد المسير (١٨٢/٦)، والتفسير الكبير (٢٠٣/٢٤).

(٦) في «ح»: تتأتى.

(٧) انظر: مشكل إعراب القرآن (٥٣٦/٢—٥٣٧)، والتبيان في إعراب القرآن (١٠١٠—١٠١١)،

والدّر المصون (٦٢٦/٨).

[وقرأ الكوفيون «أنا» بفتح «أنا»^(١) بفتح الهمزة على أن كان تامة، و«عاقبة» فاعلها، و«كيف» حال، أو ناقصة، و«كيف» خبرها]^(٢)، أو حال، والخبر «أنا»، أو بدل من الفاعل أي: كان تدميرنا، أو خبر مبتدأ مقدر^(٣).

﴿فَتِلْكَ يُؤْتِيهِمْ حَاوِيَةً﴾ نصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة، أي: خالية من خوى البطن، أو ساقطه من خوى النجم خياً إذا سقطت ولم يُمْطر في نَوَّها^(٤)، ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ بسبب ظلمهم، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ حقائق الأشياء، فإنهم المتعظون. ﴿وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ أحدثوا الإيمان واستمروا على ذلك.

قال تعالى: ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ وَأَنْتُمْ بُصُورٌ﴾ ٥٤ ﴿أَيُنْكِمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بُجْهَلُونَ﴾ ٥٥ ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّظْهَرُونَ﴾ ٥٦ ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَايِبِينَ﴾ ٥٧ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ ٥٨ [٥٨-٥٤].

(١) في «ح»: أما.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٣) وقرأ الباقون بكسر الهمزة.

انظر: السبعة (٤٨٣-٤٨٤)، والحجة لأبي علي الفارسي (٣٩٦/٥-٣٩٨)، والتيسير (١٦٨)، والنشر (٣٣٨/٢).

(٤) انظر: المفردات (٣٠٥) مادة «خوى»، وأنوار التنزيل (٥٠٥).

﴿وَلَوْطًا﴾ أذكر لوطاً، أو أرسلنا لوطاً؛ لدلالة «ولقد أرسلنا».

﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ بدل على الأول، ظرف على الثاني^(١). ﴿اتَّأْتُونَ﴾

الْفَحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ أي: تبصر بعضكم بعضاً، كقوله: ﴿وَتَأْتُونَ فِي﴾

كَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ﴾^(٢) ولا شك أن الجهر بالمعصية أشد فحشاً، روي أن بعض أكابر الأشراف كان له ابن يُجَاهِر بالخمِر، فقال: يا بني ألم تسمع قول الحكيم: إذا بُليت^(٣) فاستتر. فقال في جوابه: يا أباه أهى عبادة حتى يكون^(٤) في الخلوات. وقد ألم به أبو نواس^(٥) حيث قال:

فُبِحْ بِاسْمِ مَا تَأْتِي وَذَرْنِي مِنَ الْكُنَى فلا خير في اللذات من دونها سِتر^(٦)

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٦٢)، وأنوار التنزيل (٥٠٥).

(٢) بعض الآية (٢٩) من سورة العنكبوت.

(٣) في «ق»: أبتليت.

(٤) في «ق»: تكون.

(٥) أبو نواس: الحسن بن هانيء بن عبد الأول الحكمي بالولاء، شاعر العراق في عصره، ولد بالأهواز، نشأ بالبصرة، ثم رحل إلى بغداد، ومدح خلفاء بني العباس، قال عنه الجاحظ: «ما رأيت رجلاً أعلم باللغة ولا أفصح لهجة من أبي نواس». وقال الشافعي: «لولا مجنون أبي نواس لأخذت عنه العلم». مات سنة ١٩٨هـ ببغداد، وله ديوان شعر مطبوع.

انظر: تاريخ بغداد (٧/٤٣٦)، ووفيات الأعيان (٢/٩٥).

(٦) البيت من بحر الطويل. انظر: ديوانه (٢٠١)، والكشاف (٤/٤٦٢).

ومن أعظم السّفه الجهر بالمعاصي، قال ابن بطّال: «في الجهر بالمعاصي استخفافٌ بحق الله ورسوله وبصالحِي المؤمنين، وفيه ضربٌ من العناد لهم، وفي السّتر بها السلامة من الاستخفاف؛ لأنّ المعاصي تُذِلّ أهلها من إقامة السّحّة عليه إن كان فيه حدّ، ومن التعزير أن لم يوجب حدّاً، وإذا

أو أنتم عالمون من بصر القلب، فإن قبح الذنب من العالم أشدّ.
﴿أَيُّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً﴾ بيان لإتيانهم الفاحشة وتعليله بالشهوة إشارة إلى أنه من فعل البهائم؛ لأن الحكمة في المواقعة طلب النسل، وقضاء الوطر داع إليه ومقصود بالعرض، ﴿مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ مستمرون على القبيح كمن يجهل قبحه، أو تجهلون العاقبة، وإيثار الخطاب والموصوف هو القوم؛ ليكافحهم بالجهل؛ فإنه أشدّ توبيخاً^(١). ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ أَلْ لَّوِطِ مِنْ قَرَيْتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْأَسُ يَنْطَهُرُونَ﴾ عن أفعالنا^(٢) ويستقذرونها^(٣).

وعن ابن عباس^(٤): إنما قالوا ذلك هزواً^(٥)، كما قال قوم شعيب: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾^(٦) ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنْ الْغَابِرِينَ﴾ الباقي في العذاب.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ مطرهم.

تمحض حق الله فهو أكرم الأكرمين ورحمته سبقت غضبه، فلذلك إذا ستره في الدنيا لم يفضحه في الآخرة، والذي يُجَاهِرُ يفوته جميع ذلك». فتح الباري (٤٨٧/١٠).

(١) انظر: الكشاف (٤٦٢/٤—٤٦٣)، وأنوار التنزيل (٥٠٦).

(٢) في «ح»: فعالنا.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٦).

(٤) رضي الله عنهما.

(٥) انظر: الكشاف (٤٦٣/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢١٩/١٣) ونسبه لجاهد.

(٦) بعض الآية (٨٧) من سورة هود.

قال تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بِلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَادًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بِلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٦١﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَدْكُرُونَ ٦٢﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٦٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٩-٦٤﴾.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾ ﴿١﴾ لَمَّا قَصَّ عَلَيْهِ مَا أَنْعَمَ عَلَى إِخْوَتِهِ مِنَ الرُّسُلِ مِنَ الْإِصْطِفَاءِ بِالرِّسَالَةِ وَإِهْلَاكِ أَعْدَائِهِمْ، أَمَرَهُ بِأَنْ يَحْمَدَهُ عَلَى تِلْكَ النِّعْمَةِ^(١)؛ شُكْرًا لَهُ تَعَالَى، إِمَارَةً إِلَى أَنْ^(٢) مَا [وَصَلَ إِلَيْهِمْ]^(٣) وَصَلَ إِلَيْهِ، فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ، فَكَيْفَ بِالْأَنْبِيَاءِ، وَأَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ؛ لِحَسَنِ إِصْطِبَارِهِمْ عَلَى شِدَائِدِ أَذَى الْجَهَّالِ، وَقِيَامِهِمْ بِأَعْبَاءِ التَّبْلِيغِ، وَجَعَلَ ذَلِكَ تَمْهِيدًا لِلتَّخْلِصِ إِلَى قِصَّتِهِ^(٤) مَعَ الْمُشْرِكِينَ، إِيْمَاءً إِلَى أَنَّ الْعَاقِبَةَ لَهُ؛ تَقْوِيَةً لِحَاشِهِ فِي إِقَامَةِ الْبِرَاهِينِ عَلَى

(١) في «ح»، «ص»، «ق»: النعمة، وهو الصواب بحسب السياق.

(٢) في «ح»، «ق»: أنه.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) في «ح»: قصة.

وحدانيته تعالى^(١) بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ساق هذا المساق؛ تبكيئاً لهم، وإلزاماً وتنبهاً على الخطأ المفرط، والجهل المورّط وإلا كيف يلتبس مكوّن^(٢) الكائنات بالجمادات^(٣).

﴿وَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ تفصيل لذلك الخير، و«أم» منقطعة^(٤)، وذكر السموات والأرض؛ تمهيداً لقوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حُدَايِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ﴾ والحدايق جمع حديقة، وهي البستان الذي له حائط من الإحداق، وهو الإحاطة، وإفراد الذات على إرادة الجماعة كقولك: النساء ذهبت^(٥). والبهجة: الحسن من بهج بالضم، ويجوز أن يكون من بهج بالكسر بمعنى السرور؛ لأنّ صاحبها يُسرّ بالنظر إليها^(٦)، وإنما التفت إلى التكلم في الإنبات إشارة إلى أنه فعّله الخاص الذي لا يمكن إسناده إلى غيره^(٧)، ولذلك

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) في «ح»: لكون.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٦٣—٤٦٤).

(٤) أم المنقطعة: هي الواقعة — غالباً — بين جملتين مستقلّتين في المعنى، وتكون بمعنى «بل»، ولا يُراد بذلك أنّ ما بعد «أم» محقق كما في بل، وتُسمّى: أم المنفصلة. انظر: معجم القواعد العربية (٨٦).

(٥) قاله الزّمخشري.

انظر: الكشاف (٤/٤٦٥)، والمفردات (٢٢٣) مادة «حديق»، وانظر: أنوار التنزيل (٥٠٦).

(٦) انظر: الصحاح (١/٣٠٠) مادة «بهج»، والمفردات (١٤٩) مادة «بهج»، والكشاف (٤/٤٦٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٢١).

(٧) انظر: التفسير الكبير (٢٤/٢٠٦)، والدّر المنصون (٨/٦٣٠—٦٣١).

أكده بقوله: ﴿مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ فضلاً عما فيها من المنافع وأصناف الفواكه المختلفة لوناً وطعماً وشكلاً ورائحة.

ولما أثبت الاختصاص به على الوجه الأبلغ قال: ﴿أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلَّ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ مُنْكَرًا أَنْ يَكُونَ لَهُ شَرِيكٌ، وجعل القائل بالشرك عادلاً عن نهج الصواب، أو عادلاً به مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ^(١). ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ مكاناً يَسْتَقَرُّ فيه الحيوان، بدل مِنْ «أَمْ نَخْلُقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ»^(٢)، تَرْقُّ إِلَى مَا [هُوَ]^(٣) أعظم من إنبات الحدائق، بل لولاه لَا يَتِمُّ الْإِنْبَات. ﴿وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَارًا﴾ جارية، ﴿وَجَعَلْ لَهَا رَوَاسِيَ﴾ [أَي] ^(٤) جبالاً ثابتة كالأوتاد تَسْكُنُهَا مِنَ الاضطراب مع ما فيها من سائر المنافع، ﴿وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ بَيْنَ الْعَذْبِ وَالْمِلْح^(٥). ﴿أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فَلِذَلِكَ يُشْرِكُونَ بِهِ. ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ خَصَّ إجابتهم عند الاضطرار^(٦) ﴿وَيَكْشِفُ

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٢٢١).

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٦٥)، وأنوار التنزيل (٥٠٦).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٥) قاله الضحّاك.

انظر: النكت والعيون (٤/٢٢٢)، وأنوار التنزيل (٥٠٦)، والبحر المحيط (٧/٨٩).

(٦) قال الماوردي: «وإنما خصَّ إجابة المضطر لأمرين:

أحدهما: لأنَّ رغبته أقوى وسؤاله أخضع. الثاني: لأنَّ إجابته أعم وأعظم؛ لأنها تتضمن كشف

بلوى، وإسداء نعمي». النكت والعيون (٤/٢٢٢).

أَلْسَوْهَ ﴿ وَالْمُضَارَّ، تَرْقُ^(١) عَمَّا تَقَدَّمَ؛ لكونه لصيقاً بهم دون واسطة،
﴿ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ تنفعون بها على أي وجه شئتم مباشرة،
وأمرأً ونهياً، وهذا أتم وأجل موقعاً^(٢)، ولذلك قال: ﴿ أَعْلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا
نَذْكُرُونَ ﴾ فجعل الفاصلة: التذكّر الذي لا يحتاج إلا إلى التفات النفس.
﴿ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ إذا سافرتم فيها بالنجوم في السماء،
وعلامات في الأرض^(٣)، ﴿ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ وهذا
من متمات أمر الخلافة؛ لاشتماله على إجابة المضطر، وكشف السوء، وجلب
المنافع الكثيرة.

وقرأ حمزة، والكسائي، وابن كثير «الريح» بالتوحيد^(٤). والكوفيون، وابن
عامر «نُشْرًا» بسكون السين، وفتح نونه حمزة، والكسائي، وعاصم بالباء مكان
النون، ونافع [وأبو عمرو]^(٥)، وابن كثير بضمّ النون والشين^(٦).

(١) في الأصل: ترقى.

(٢) انظر: الكشف على الكشاف (٣٧٨/أ).

(٣) انظر: الكشاف (٤٦٦/٤)، والتفسير الكبير (٢٠٩/٢٤).

(٤) وقرأ الباقون «الرياح» على الجمع.

انظر: السبعة (١٧٢-١٧٣)، والموضح (٩٦٨/٢)، والنشر (٢٢٣/٢-٢٢٤).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من النسخ كلها، والمثبت من كتب القراءات.

(٦) قول المصنّف يحتاج إلى إيضاح:

قرأ عاصم: بُشْرًا.

وقرأ حمزة، والكسائي: نُشْرًا، وابن عامر: نُشْرًا.

ونافع، وابن كثير، وأبو عمرو: نُشْرًا.

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ يقدر على شيء من ذلك، ولما في ذلك من تأثير القدرة القاهرة مع الجلاء قال: ﴿تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾. ﴿أَمَّنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثَمَّ يُعِيدُهُ﴾ أضرب عن ذلك الأسلوب إلى ذكر نعمتي الإيجاد والإعادة اللتين كل نعمة دونهما، وهما مبدأ كل نعمة في الدارين، والكفرة وإن كان بعضهم منكراً للإعادة إلا أنه لظهور الأدلة بحيث لا يُعْتَدَّ بإنكاره فهو محجوج^(١). ﴿وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ إجمال لما تقدمه كذلك القصة. ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ يفعل ذلك. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على شيء يُخالف ما ذكرنا، ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في إشراككم، تسجيل عليهم بالكذب، وأن ما يقولون مختلف النفس^(٢).

قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (٦٥) بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ (٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءِذَا بَآؤُنَا أَبْنَاءَ الْمُخْرُجِينَ (٦٧) لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءِيبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٦٨) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٦٩) وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (٧٠) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٧١) قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي

انظر: السبعة (٢٨٣)، والموضح (٩٦٨/٢—٩٦٩)، والتيسير (١١٠)، والنشر

(٢٧٠—٢٦٩/٢).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٧)، والكشف على الكشاف (٣٧٨/أ).

(٢) في «ح»: وهو النفس.

تَسْتَعِجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِيَ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ [٦٥-٨١].

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أشار إلى أنه كما تفرد بالقدرة التامة كذلك متفردٌ بالعلم الشامل، والاستثناء منقطع، ورفع على اللغة التيممية^(١)؛ لظهوره أنه تعالى^(٢) [منزه عن المكان والحيز^(٣)]. وإشار الرّفع للدلالة على أنه تعالى^(٤) [٥٠] إن كان ممن في السموات والأرض ففيهم مَنْ يعلم

(١) يقول الزمخشري عن هذه اللغة: «حيث يقولون: ما في الدار أحد إلا حمار، يريدون ما فيها إلا حمار، وقولهم: ما أتاني زيد إلا عمرو، وما أعانته إخوانكم إلا إخوانه». الكشف (٤٦٦/٤).
(٢) في «ق»: تعالى.

(٣) لفظ المكان والحيز: من الألفاظ التي حدث فيها نزاع. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «وكذلك لفظ التحيز: إن أراد أن تحوزه المخلوقات فالله أعظم وأكبر، بل قد وسع كرسية السموات والأرض، وإن أراد أنه منحاز عن المخلوقات أي: مباين لها منفصل عنها ليس حالاً فيها، فهو سبحانه كما قال أئمة السلف: فوق سماواته على عرشه، بائن من خلقه».

مجموع الفتاوى (٢٩٧/٢-٢٩٩)، (٣٤٣/١٧-٣٤٧)، والتحفة المهدية (١٥٦-١٥٧).

(٤) في «ق»: تعالى.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

الغيب مبالغة في نفي علم الغيب عنهم، ويجوز الاتصال بضرب من التأويل، أي: مَنْ تَعَلَّقَ علمه بها واطَّلَعَ عليها فإنه عام فيه تعالى^(١). ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ أي: وقت بعثهم الذي هو أهمّ الأمور عندهم تأكيد لنفي علم الغيب عنهم. و«أَيَّانَ» بمعنى «متى»^(٢) فعَّال من آن يئن، والضمير لمن^(٣).

﴿بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ افتعال من الدرك، وهو الوصول واللَّحُوق، وهي قراءة نافع، وابن عامر، والكوفيين. والمعنى: أن ما تتابع علمهم به واستحكم بمعنى استحكام أسبابه، وظهور دلائله أن القيامة^(٤) كائنة لا محالة وهم عن ذلك معرضون لا علم لهم فأين هم من علم الغيب.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو «أدرك» على وزن «أكرم» أي: انتهى وتكامل، والمعنيان متقاربان، ويجوز أن يكون الكلام على سبيل التَّهَكُّم؛ لأنهم إذا لم يعلموا

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) قاله البيضاوي. انظر: أنوار التنزيل (٥٠٧).

وانظر: الكشاف (٤٦٦/٤-٤٦٧)، والبحر المحيط (٩١/٧)، والدّر المصون (٦٣٢/٨-٦٣٤).

(٣) في «ح»: إلى.

(٤) انظر: المفردات (١٠٣)، والكشاف (٤٦٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٠٧).

(٥) في الأصل، «ق»: القيمة.

ما دلّت عليه الحجج فهم عن علم الغيب بمراحل^(١). وما روي عن الحسن أن معنى أدرك علمهم: اضمحل^(٢) يُناسب التّهكّم؛ لأنّ مآله النعي عليهم.

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا﴾ يتحIRON ولا يجزمون بشيء، ﴿بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ﴾ لا يدركون شيئاً من دلائلها. والإضرابات الثلاث^(٣) لبيان أحوالهم، وصفهم^(٤) أولاً بعدم الشعور بوقت البعث، ثمّ ترقى أنهم لا يُقرون بالآخرة رأساً، ثمّ أنهم خابطون في شأنها خبط عشواء^(٥)، ثمّ إلى ما هو أسوأ حالاً وهي عمى البصيرة. وقيل باعتبار الفرق وهذا مختصّ بالمشرّكين.

وإسناده إلى مَنْ في السموات والأرض لوقوعه بينهم، كما يُقال: بنو فلان فعلوا كذا [وإن كان الفعل صادراً عن بعضهم]^(٦).

(١) انظر: السبعة (٤٨٥)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٠٠/٥-٤٠٢)، والموضح (٩٦٩/٢)،

والتيسير (١٦٨)، والتفسير الكبير (٢١٢/٢٤).

(٢) انظر: النكت والعيون (٢٢٤/٤)، والبحر المحيط (٩٣/٧).

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلاث.

(٤) في «ح»: وصف.

(٥) خبط عشواء: العشواء اسم يُطلق على الناقة التي يعينها سوء إذا خبطت بيدها.

وخطب عشواء يُقال: لمن يُحاول أمراً فيخطئ ويصيب، وبها يُضرب المثل فيقال: هو يخطب خطب

عشواء. انظر: لسان العرب (٢٩٦٠/٥) مادة «عشا»، والمعجم الوسيط (٦٠٣/٢) مادة «عشا».

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق»، «ح»، «ص».

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴾ أثر الظاهر موضع المضمرة؛ إشارة إلى [أن] ^(١) منشأ ذلك العمى لا غير، ولذلك كانت هذه الآية ^(٢) كالبيان للأولى، والعامل في «إذا» معنى الإخراج الذي دلّ عليه «مخرجون» ^(٣) لا هو؛ لأن الاستفهام و«إن» واللام كلّ منها مانع من العمل فكيف بها مجتمعة ^(٤).

﴿ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ أي: قبل محمد، والمشار إليه البعث، قدّم «هذا» على «نحن» هنا وأخره في سورة المؤمنين ^(٥)؛ لأن ما قبله هناك: ﴿ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا ﴾ ^(٦) ففيه دلالة على بقاء بعض الأجزاء على صورتها، وأمّا هنا فلا دلالة على ذلك، وقد ضمّوا إلى أنفسهم آباءهم ولا شك أن هذا أبعد عندهم فاستلزم زيادة الاعتناء فصار أهمّ بالتقديم ^(٧).

﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أكاذيبهم الذي لا حقيقة لها كالأسماء، ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي: المكذّبين

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) في الأصل، «ق»: الآيات.

(٣) في الأصل: يخرجون.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٦٩)، وأنوار التنزيل (٥٠٧)، والدّر المصون (٨/٦٣٨).

(٥) الآية (٨٣).

(٦) بعض الآية (٨٢).

(٧) انظر: كشف المعاني (٢٦٨)، وأنوار التنزيل (٥٠٧).

والتعبير بالإجرام؛ ليكون لطفاً بالسامعين في ترك الجرائم^(١). ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ لعدم اتباعهم إياك. ﴿وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ﴾ حرج، قرأ ابن كثير بكسر الضاد، وهما لغتان^(٢). ﴿مَتَّامِكُورُونَ﴾ لأجل مكرهم فإن الله عاصمك. ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ أي: العذاب الموعود استعجالاً منهم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في قولكم: إن لم تؤمن تُعَذَّب. ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي: تبعكم^(٣)، كل شيء تبع آخر فهو ردفه، ومن ثمة^(٤) سمي الليل والنهار ردفين، وأردف لغة منه، قال - شعر -:
إذا الجوزاء أردفت الشرياً ظننت بآل فاطمة الظنونا^(٥)

(١) انظر: الكشف (٤/٤٧٠).

(٢) أي: قراءة ابن كثير بكسر الضاد، وقرأ الباقون بفتح الضاد.

انظر: السبعة (٤٨٥-٤٨٦)، والتيسير (١٣٩)، والموضح (٢/٩٧٠)، والنشر (٢/٣٠٥).

(٣) في «ق»: تبع لكم.

(٤) ثمة: ظرف يُشار به إلى المكان البعيد، ولا يتقدمه حرف التنبيه، ولا تلحقه كاف الخطاب، والتاء فيها لتأنيث اللفظ فقط.

انظر: المفردات (١٧٧) مادة «ثم»، ومغني اللبيب (١/١١٩)، ومعجم القواعد العربية (١٦٩).

(٥) البيت من بحر الوافر، وقائله: خزيمه بن مالك بن هذ، أو خزيمه بن زيد.

والشريا: مجموعة نجمية تظهر في برج الثور مع هبوب رياح البوارح.

انظر: الأنواء (١١٩)، والمعجم الوسيط (١/٩٥).

وآل فاطمة: هم آل فاطمة بنت يذكر بن عنزة أحد القارظين. ومعنى البيت: أن الجوزاء تردف الثريا في شدة الحر، وعند ذلك تنقطع المياه وتجف ويتفرق الناس لطلب الماء، فتغيب عنه محبوبته فلا يدري أين مضت.

انظر: جامع البيان (٩/١٩١)، والصحاح (٤/١٣٦٤) مادة «ردف»، والنكت والعيون

(٢/٢٩٨)، والمحرم الوجيز (٨/٢٠)، ولسان العرب (٣/١٦٢٥) مادة «ردف»، والدر المصون

(٥/٥٧٠).

و«عسى»، و«لعل»، و«سوف» في كلام الملوك يدلّ على الوقوع قطعاً، والمراد ما وقع عليهم يوم بدر من القتل والأسر^(١). ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ بتأخير العذاب.

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ نعمة الإمهال ويستعجلون^(٢) العذاب^(٣). ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ من المكائد وأنواع المكر، تسليّة وتقوية لجأشه بعد أن قدّم قوله: ﴿وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ﴾. ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ برهان على إحاطته بما تكن صدورهم؛ لأنه من جزئيات ذلك الغائب، والتاء للمبالغة كما في الرواية^(٤)، أو للنقل من الوصفية إلى الاسمية كما في الذبيحة والنطيحة، والوجه الأوّل^(٥). والكتاب المبين: اللوح، أو علمه الشامل^(٦).

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٧٠)، وأنوار التنزيل (٥٠٨).

(٢) في «ح»: الإهمال ويستعملون.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٧٠—٤٧١).

(٤) في «ح»: الرواية.

(٥) تاء المبالغة: التاء اللاحقة بعض أسماء المبالغة للدلالة على كثرة الاتصاف بالشيء.

وتاء النقل: هي التي تنقل الاسم من الوصفية إلى الاسمية.

انظر: الخليل (١٣٤—١٣٥)، ومعجم القواعد العربية (١٣١).

(٦) انظر: الكشاف (٤/٤٧١)، وأنوار التنزيل (٥٠٨).

(٧) انظر: النكت والعيون (٤/٢٢٥)، والمحزر الوجيز (١٢/١٢٩)، وأنوار التنزيل (٥٠٨).

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿لَمَّا كَانَ الْقُرْآنَ أَعْظَمَ مَعْجَزَاتِهِ، وَكَانَ الْإِعْجَازُ فِيهِ مِنْ وَجْهِهِ أَشَارَ إِلَى الْوَجْهِ الَّذِي هُوَ أَغْرَقَ^(١) فِي الْإِعْجَازِ، وَهُوَ الْإِخْبَارُ عَنْ أَحْوَالِ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ، فَإِنَّ الْمُنَزَّلَ عَلَيْهِ أُمِّيٌّ لَمْ يَزَالِ دِرَاسَةَ الْكُتُبِ، وَمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ: أَحْوَالُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَأَمْرُ عِيسَى وَعَزِيرٍ، قَيْدُ الْبَلَاءِ أَكْثَرُ؛ لِأَنَّ بَعْضَهُ بَاطِلٌ فِي بَادِي الرَّأْيِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى إِبْطَالِهِ. وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿لَأَنَّهُمِ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهِ﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ ﴿بَيْنَ مَنْ آمَنَ وَمَنْ كَفَرَ﴾ ﴿بِحُكْمِهِ﴾ أَي: بِعَدْلِهِ أَوْ بِحُكْمَتِهِ. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الْغَالِبُ فَلَا يُرَدُّ قَضَاؤُهُ. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِالْأُمُورِ كَمَا هِيَ.

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ﴿بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ أَنَّكَ رَسُولُ الْكِتَابِ الَّذِي هُوَ أَهْرَ مَعْجَزَاتِكَ. إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ ﴿عَلَّةٌ لِلتَّوَكُّلِ؛ فَإِنَّ صَاحِبَ الْحَقِّ مُؤَيَّدٌ. إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ ﴿كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ؛ تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ^(٢) وَأَنَّهُ قَدْ بَلَغَ الرِّسَالَةَ فَلَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّهُمْ مَخْتُومٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ، شَبَّهَ حَالَهُمْ بِحَالِ الْمَيِّتِ حَيْثُ لَا يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَدَبُّرٍ، وَقِيلَ: تَعْلِيلٌ ثَانٍ لِلْأَمْرِ بِالتَّوَكُّلِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: اتَّبَاعُهُمْ إِيَّاكَ أَمْرٌ قَدْ أُيسَ مِنْهُ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الِاسْتِنْصَارُ عَلَيْهِمْ وَاسْتِكْفَاءُ شُرُورِهِمْ^(٣). فَإِنْ قُلْتَ: رَوَى الْبُخَارِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ^(٤) وَقَفَ عَلَى قَلْبِ^(٥) بَدْرٍ وَنَادَى الْقَتْلَى بِأَسْمَائِهِمْ،

(١) فِي «ق»: أَغْرَقَ، وَفِي «ح»: أَعْرَفَ.

(٢) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٧٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٣٢)، وأنوار التنزيل (٥٠٨).

(٤) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(٥) فِي «ح»: قَلْبِ.

وقال: «وهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً، فإني وجدت^(١) ما وعدني ربي حقاً. فقال عمر: تنادي أجساداً [لا]^(٢) أرواح لها. فقال: لستم بأسمع منهم ولكن^(٣) لا يقدرّون على الجواب^(٤)»، فكيف بالتوفيق بينه وبين الآية؟.

قلت: بناء الكلام هنا على المتعارف؛ تسليّة لرسول الله^(٥)، ألا يرى أنه قد شرع السلام على المقابر، وإذا كان له إحساس بالعذاب فما المانع من السماع؟! ﴿وَلَا تَسْمِعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ﴾ قرأ ابن كثير «يَسْمَعُ» بياء الغيبة مضارع سمع ورفع «الصَّمَّ»، والباقون بالخطاب من أسمع مسنداً إلى النبي^(٦)، وهو أوفق بالمقام وأقوى معنى^(٧).

﴿إِذَا وَلَوْ أَمْذَرِينَ﴾ فإن إسماعهم في تلك الحالة أبعد، وفيه إشارة إلى غاية بعدهم عن الإيمان. ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾؛ لأنّ اهتداء الأعمى مستحيل.

(١) في «ح»: فإني وجدت وجدت.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٣) في «ق»: ولاكن.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب قتل أبي جهل (٨٧/٣—٨٦/٣) ح ٣٩٧٦، ٣٩٧٩، ٣٩٨٠، ٣٩٨١. وقلب بدر: القلب: البئر القديمة، ويُطلق على البئر قبل أن تبني بالحجارة، والمراد في الحديث: البئر التي رُمي فيها كفار قريش القتلى في بدر. انظر: الصحاح (٢٠٦/١) مادة «قلب»، وغوامض الأسماء المبهمة (٨٢٧/٢)، وفتح الباري (٢٣٤/٣).

(٥) صلى الله عليه وسلم.

(٦) صلى الله عليه وسلم.

(٧) انظر: السبعة (٤٨٦)، والحة لأبي علي الفارسي (٤٠٣/٥)، والتيسير (١٦٩)، والموضح (٩٧٠/٢)، والنشر (٣٣٩/٢).

قرأ حمزة «تهدي» العمي» بالفعل المضارع ونصب العمي^(١). ﴿إِنْ تَسْمِعْ
إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ فإنه يسمع سماع تدبر، وينظر نظر اعتبار، ﴿فَهُمْ
مُسْلِمُونَ﴾ مخلصون ظاهراً وباطناً^(٢).

قال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ
النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ (٨٢) وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا
فَهُمْ يُوزَعُونَ (٨٣) حَتَّىٰ إِذَا جَاءُو قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلِمًا أَمَّا ذَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ (٨٤) وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ (٨٥) أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلَ لُوطٍ
لِّسَكْنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي
الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهٍ دَاخِرِينَ (٨٧)
وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَذَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ
بِمَا تَفْعَلُونَ (٨٨) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ (٨٩) وَمَنْ جَاءَ
بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٠) إِنَّمَا أَمْرُهُ
أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَٰذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنَّ أَكُونَ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ (٩١) وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَأْتَمَّا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا
مِنَ الْمُنذِرِينَ (٩٢) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ فَعَرِّفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا
تَعْمَلُونَ (٩٣) ﴿[٨٢-٩٣].

(١) في «ح»: يهتدي.

(٢) وقرأ الباقون «بهادي العمي».

انظر: السبعة (٤٨٦)، والتيسير (١٦٩)، والموضح (٩٧١/٢)، والنشر (٣٣٩/٢).

(٣) انظر: الكشاف (٤٧٢/٤).

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ استوفى دلائل التوحيد والمبدأ والمعاد ونبوة المخبر الصادق أفاض في بيان أحوال القيامة^(١) وآيات الساعة، والقول هو الوعد بقيام الساعة، ومعنى وقوعه: ثبوت معناه ووجوبه^(٢)، ﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ﴾ أي: دابة عظيمة المنظر والشأن، وقد ذكر في وصفها أشياء والذي صح في الحديث أنها دابة طولها ستون ذراعاً^(٣)، ذات قوائم أربع^(٤)، فيها ألوان الحيوانات^(٥)، ينصدع جبل الصفا فتخرج منه^(٦) والناس سائرون إلى منى^(٧). وفي

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: القيمة.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٧٢).

(٣) أخرجه ابن حجر في الكافي الشاف (١٢٥) ح ١٢٧.

وانظر: تفسير الثعلبي (٣/١٣٥/ب)، والكشاف (٤/٤٧٢)، وأنوار التنزيل (٥٠٩)، وتخريج الأحاديث والآثار للزيلعي (٣/١٩).

(٤) قاله ابن عباس، ومقاتل.

انظر: تفسير القرآن للصنعاني (٢/٨٤)، والنكت والعيون (٤/٢٢٦)، وزاد المسير (٦/١٩١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٢٢٢).

(٥) قاله أبو هريرة.

انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٨/٢٩٢٥)، والكشاف (٤/٤٧٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٢٢٣).

(٦) قاله ابن مسعود.

انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٨/٢٩٢٥)، والنكت والعيون (٤/٢٢٧)، والكشاف (٤/٤٧٣)، وزاد المسير (٦/١٩١).

(٧) قاله ابن عمر.

انظر: النكت والعيون (٤/٢٢٨)، ومعالم التنزيل (٣/٤٣٠).

رواية: تخرج من أرض الطائف^(١)، معها عصا^(٢) موسى وخاتم سليمان^(٣) لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب، تضرب بالعصا في وجه المؤمن فيكتب فيه مؤمن، وتطبع وجه الكافر بخاتم سليمان يكتب فيه كافر^(٤). ﴿تَكَلِّمُهُمْ﴾ يا

(١) قاله عبد الله بن عمرو.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٣٧/١٣).

والطائف: مدينة قديمة، ذات مزارع وأعناب، بها أودية ومياه جارية، تسكنها قبيلة ثقيف التي دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام في قصة مشهورة، وقد فتحها رسول الله ﷺ بعد فتح مكة، وهي الآن من المدن السعودية الكبرى.

انظر: معجم البلدان (٤/١٢٨)، والموسوعة العربية العالمية (٤٧٣/١٥).

(٢) في «ح»، «ص»: عصى.

(٣) في «ق»: سليمان.

(٤) قول المصنّف: «معها عصا موسى... إلخ» يتضمن حديثين:

الأوّل: حديث أبي هريرة أنّ رسول الله ﷺ قال: «تخرج الدابة معها خاتم سليمان وعصا موسى فتجلوا وجه المؤمن وتحتّم أنف الكافر بالخاتم». أخرجه أحمد في المسند (٣٢١/١٣) ح ٧٩٣٧، وإسناده ضعيف؛ لضعف علي بن زيد بن جدعان. والبخاري في التاريخ الكبير (٢٧٥/٦)، والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة النمل (٣٢٤) ح ٣١٨٧، وقال: هذا حديث حسن غريب. وابن ماجة في كتاب الفتن، باب دابة الأرض (١٣٥١/٢) ح ٤٠٦٦، والحاكم في المستدرک، كتاب الفتن والملاحم، باب تخريج الدابة (٤٨٥/٤)، وسكت عنه الذهبي.

الثاني: حديث أبي سريحة الأنصاري عن النبي ﷺ وفيه: «ثمّ ولّت في الأرض لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب». أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب الفتن والملاحم، باب يكون للدابة

فلان ويا فلان بلسان عربي، وقيل: إِنَّ ﴿النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ كلامها عند خروجها تحكي كلام الله الدال على وقوع آيات الساعة التي هي منها^(١)، أو هو كلامها حكاة الله تعالى بتقدير حذف المضاف، أي: بآيات ربنا، أو لكونها من خواص خلقه أضافت الآيات إلى نفسها كما يفعله خواص الملوك من إضافة ما للملوك إلى أنفسهم^(٢). وقرأ الكوفيون بالكسر استئنافاً جارياً مجرى العلة^(٣).

﴿وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ جماعة، ﴿مَنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا﴾ بيان للفوج، و«من» الأولى للتبعيض. ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ يُجَبَّسُونَ^(٤)؛ ليلحق بهم أواخرهم. والمعنى: أن الله يحشر من كل أمة رؤساءها بين أيديهم إلى شفير جهنم

ثلاث خرجات (٤/٤٨٤)، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، قال الذهبي: «قُلْتُ طلحة ضعفه وتركه أحمد». وطلحة المذكور هو: طلحة بن عمرو بن عثمان الحضرمي. انظر: تهذيب التهذيب (٥/٢٣).

(١) قاله ابن مسعود، وعطاء، وقتادة. انظر: النكت والعيون (٤/٢٢٨)، والكشاف (٤/٤٧٤)، وزاد المسير (٦/١٩٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٣٨).

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٧٤)، والتفسير الكبير (٢٤/٢١٨)، وأنوار التنزيل (٩/٥٠٩).

(٣) ما ذكره المصنف يحتاج إلى إيضاح.

قرأ الكوفيون بالفتح «أن الناس» بتقدير: «بأن الناس»، وتكون الباء للتعدية أو السببية، وقرأ الباقون بالكسر «إن الناس» على إضمار القول أو على الاستئناف.

انظر: السبعة (٤٨٦-٤٨٧)، والحجة لأبي علي الفارسي (٥/٤٠٦)، والكشاف (٢/١٦٧)، والموضح (٢/٩٧٣)، والدر المصون (٨/٦٤٢-٦٤٣).

(٤) في «ح»: يجلسون.

حتى إذا اجتمعوا كبكبوا كلهم فيها. وعن ابن عباس رضي الله عنه: أبو جهل، والوليد بن المغيرة^(١)، وشيبة بن ربيعة^(٢) يساقون بين يدي مشركي مكة^(٣).

﴿حَتَّى إِذَا جَاءُوا﴾ إلى المحشر، ﴿قَالَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا﴾
الواو للحال، أي: كذبتُم بآياتي مفاجأة^(٤) ومن غير تدبر فيها ليظهر لكم أنها
جديرة بالتكذيب أم التصديق، أو عاطفة أي: جمعت بين التكذيب وعدم النظر
والتأمل فيها، فإن من ورد عليه كتاب من صاحبه وإن لم يصدق بأنه كتابه لا
يقصر عن الإحاطة بما فيه. فالمنكر في الوجه الأول التكذيب بادي^(٥) الرأي، وفي
[الثاني]^(٦) التكذيب وعدم إلقاء الذهن^(٧). ﴿أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ الظاهر أم
صدقتُم، عدل إلى المنزل؛ دلالة على انتفاء الشق الثاني، وأنه إنما جيء به
للتكذيب، كأنه قيل: أهو ما عهد من التكذيب أم حدث أمر آخر، ولذلك

(١) الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو المخزومي، أبو عبد شمس، زعيم من زعماء قريش،
كان قد حرّم على نفسه الخمر في الجاهلية، عادى المسلمين وآذاهم، مات بعد
الحجرة بثلاثة أشهر.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٧٠/١٩)، والبداية والنهاية (١٠٤/٣).

(٢) شيبة بن ربيعة بن عبد شمس، من زعماء قريش في الجاهلية، أدرك الإسلام وقُتل
على الشرك يوم بدر، وكان أحد المقتسمين السبعة عشر الذين كانوا يصدّون
عن الإسلام.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٥٨/١٠)، وتهذيب الأسماء واللغات (٢٣٦/١).

(٣) انظر: الكشف (٤٧٤/٤—٤٧٥)، والبحر المحيط (٩٢/٧) ونسبه لابن مسعود.

(٤) في الأصل: مفاجأة.

(٥) في «ق»: بياضي الرأي.

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٧) انظر: الكشف (٤٧٥/٤)، وأنوار التنزيل (٥٠٩).

أدخل «أم» على ما الاستفهامية الدالة على الشك والتردد وضعاً^(١). ﴿وَوَقَعَ
الْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي: العذاب بسبب ظلمهم^(٢).

﴿فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾؛ لشغلهم بالعذاب، وهذا حين وقوع العذاب فلا
يُنافي حاجتهم قبله لقوله: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾^(٣) بعد قولهم:
﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾^(٤).

﴿الْمَرِيرُوا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ﴾ بالنوم والاستراحة^(٥)،
﴿وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا﴾ مجاز حكمي؛ لأنّ الإبصار لمن في النهار^(٦). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ همّهم الإيمان والاستدلال بآثار الصانع الدالة على
وجوده ووجوبه وتوحده، وذلك أنّ مَنْ قَدَرَ على ترتيب الليل والنهار، وإبدال
النور من الظلمة وبالعكس على هذا النظام قادر على إبدال الموت بالحياة مع أنّ

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٧٥)، وأنوار التنزيل (٥٠٩).

(٢) انظر: الكشاف (٤/٤٧٥).

(٣) بعض الآية (٢٤) من سورة الأنعام.

(٤) بعض الآية (٢٣) من سورة الأنعام.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٩).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٠٩).

النوم نوعٌ من الموت^(١)، والشمس روح العالم، فأى دلالة أوضح من هذه الدلالات^(٢).

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ هو القرن الذي بيد إسرافيل، أو تمثيل لانبعاث الموتى بانبعاث الجيش إذا نُفِخَ في البوق^(٣)، ﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ عبر بالماضي؛ لتحقيق وقوعه؛ لكونه كلام مَنْ لا خُلْفَ في قوله^(٤).
﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ بأن يثبت قلبه، قيل: هم جبرئيل^(٥)، وميكائيل، وإسرافيل، وملك الموت^(٦). وقيل: الحور، والخزنة، وحملة العرش^(٧). وقيل:

(١) قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢].

(٢) انظر: التفسير الكبير (٢٤/٢١٩).

(٣) انظر: النكت والعيون (٤/٢٢٩)، وأنوار التنزيل (٥٠٩).

وقال السقرطي: «والصحيح في الصور أنه قرن ينفخ فيه إسرافيل». الجامع لحكام

القرآن (١٣/٢٣٩). والبوق: أداة مجوفة يُنْفَخُ فيها وتُصدِرُ صوتاً، وجمعها أبواق.

انظر: تحفة الأحوذى (١/٤٨٣)، والمعجم الوسيط (١/٧٧) مادة «بوق».

(٤) انظر: الكشف (٤/٤٧٦)، وأنوار التنزيل (٥٠٩).

(٥) في «ح»: جبريل.

(٦) قاله مقاتل، والكلبي.

انظر: معالم التنزيل (٣/٤٣١)، والكشاف (٤/٤٧٦)، وزاد المسير (٦/١٩٥).

(٧) قاله الضحاك.

انظر: الكشف (٤/٤٧٦)، وزاد المسير (٦/١٩٥).

الشهداء فإنهم أحياء عند ربهم^(١)، وقيل: موسى^(٢)، ولا يستقيم إلا إذا كانت نفخة الفرع: نفخة الصّعق على أنّ النفخات ثلاث^(٣)، دلّ^(٤) عليه حديث لطم اليهودي^(٥)، وهي نفخة الفرع، فإنهم يموتون من شدّة الخوف ونفخة البعث،

(١) قاله ابن عباس، وأبو هريرة، وسعيد بن جبير.

انظر: جامع البيان (٢٠/٢٠)، والنكت والعيون (٢٣٠/٤)، ومعالم التنزيل (٤٣١/٣)، وزاد المسير (١٩٥/٦).

وقال القرطبي: «وقال بعض علمائنا: والصحيح أنه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح، والكلّ محتمل. قلت: خفي عليه حديث أبي هريرة وقد صححه القاضي أبو بكر بن العربي فليعول عليه؛ لأنه نصّ في التعيين وغيره اجتهاد». الجامع لأحكام القرآن (٢٤١/١٣).

وحديث أبي هريرة: «أنّ النبي ﷺ سأل جبريل عن قوله «إلاّ من شاء الله» قال: هم الشهداء الممقلّدون أسياهم حول العرش». أخرجه سعيد بن منصور في سننه (٢٦٠/٢) ح ٢٥٦٩، وابن أبي شيبة في المصنّف (٢٠٦/٤)، الديلمي في الفردوس (٣١٣/٢) ح ٣٤١٣.

(٢) قاله جابر. انظر: الكشاف (٤٧٦/٤).

في هامش الأصل (٢٩/ب)، و«ق» (٢٦/أ). روى البخاري أنّ رسول الله ﷺ قال: «لا تفضلوني على موسى؛ فإنّي أوّل من يُفبق، فإذا موسى أخذ بساق العرش، فلا أدري أجوزي بصعقة الطّور، أم أفاق قبلي».

أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب قوله تعالى: «وواعدنا موسى ثلاثين ليلة» (٤٧٤/٢) ح ٣٣٩٨.

(٣) في الأصل، «ص»، «ح»: ثلث.

(٤) في «ص» زيادة: إذ ذاك بعد النفخة.

(٥) حديث لطم اليهودي: عن أبي هريرة ﷺ قال: «استبّ رجل من المسلمين ورجل من اليهود، فقال المسلم: والذي اصطفى محمداً ﷺ على العالمين — في قسم يُقسم به —، فقال اليهودي: والذي اصطفى موسى على العالمين، فرفع المسلم عند ذلك يده فلطم اليهودي، فذهب اليهودي

هذا ما ذكره^(١)، والظاهر من لفظ «يصعقون» و«يوم القيامة»^(٢)، ولفظ «يفيق» أنه ليس بميت. ﴿وَكُلُّ أُنُوتَةٍ﴾ أي: الموقف بعد النفخة الثانية، أو الله بالانقياد والرجوع إليه^(٣).

وقرأ حمزة، وحفص «أتوه» على صيغة الفعل، واسم الفاعل هو المختار؛ لكونه الأصل في الخبر الإفراد مع قوة المعنى^(٤)، ﴿ذَخِرِينَ﴾ صاغرين أذلاءً، وفي الحديث: «لم ير الشيطان أذحر من يوم عرفة؛ لما يرى من كثير عفو الله عن عباده إلا ما كان من يوم بدر»^(٥).

إلى النبي ﷺ فأخبره الذي كان من أمره وأمر المسلم، فقال: لا تخبروني على موسى؛ فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق، فإذا موسى باطش بجانب العرش، فلا أدري أكان فيمن صُعق فأفاق قبلي، أو كان ممن استثنى الله».

أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب وفاة موسى وذكره بعد (٤٧٨/٢) ح ٣٤٠٨.

(١) اختلف العلماء في عدد النفخات:

أ — القول الأول: أنها ثلاث نفخات: الصعق، البعث، الفرع.

ب — القول الثاني: أنها نفختان: نفخة الصّعق وهي نفخة الفرع، والثانية نفخة البعث.

انظر: المحرر الوجيز (١٣٥/١٢)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٠/١٣)، والبحر المحيط (٩٩/٧).

(٢) في الأصل: القيمة.

(٣) انظر: التفسير الكبير (٢٢٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥٠٩).

(٤) وقرأ الباقون «أتوه» بالمد.

انظر: السبعة (٤٨٧)، والكشف (١٦٨/٢)، والتيسير (١٦٩)، والنشر (٣٣٩/٢).

(٥) حديث مرسل من رواية طلحة بن عبد الله بن كرز، وهو تابعي عن رسول الله ﷺ، أخرجه مالك في الموطأ، كتاب الحج، باب جامع الحج (٤٢٢/١) ح ٩٤٤ بلفظ: «ما روى إبليس... الحديث»، وعبد الرزاق في المصنف (٣٧٨/٤) ح ٨١٢٥، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٦١/٣).

﴿وَرَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَمَادَةً﴾ ثابتة في مكانها^(١)، ﴿وَهِيَ تَمْرُ مَرَّ السَّحَابِ﴾ أي: تسير سيراً حثيثاً، فإنَّ الأجرام الثقالة إذا تحركت في سمت لا يكاد^(٢) تظهر^(٣) حركتها^(٤). وإليه أشار النابغة^(٥) في وصف جيش كثيف. وبأرعن^(٦) مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهملج^(٧).

- ح ٤٠٦٩، والطبري في جامع البيان (١٤/٩-١٠) ح ١٦١٨٩ تحقيق / محمود شاكر. وقال المحقق: «وهذا خبر مرسل».
- وانظر: التمهيد (١/١١٦)، والكافي الشاف (٧٠) ح ٧٤.
- (١) انظر: الكشاف (٤/٤٧٦)، وأنوار التنزيل (٥٠٩).
- (٢) في «ق»: لا تكاد.
- (٣) في «ح»: لا يكاد يظهر.
- (٤) انظر: الكشاف (٤/٤٧٦)، وأنوار التنزيل (٥٠٩)، والبحر المحيط (٧/١٠٠).
- (٥) النابغة: قيس بن عبد الله بن عُدس الجعدي العامري، أبو ليلى، صحابي شاعر، من المعمرين، سمي النابغة؛ لأنه قال الشعر ونبع بعد ثلاثين سنة من عمره، هجر الأوثان والخمر قبل الإسلام، وفد على النبي ﷺ وأسلم، أدرك صفين مع علي رضي الله عنه، مات بأصبهان سنة ٥٠ هـ، وله ديوان شعر مطبوع.
- انظر: جمهرة أنساب العرب (٢٨٩)، وتهذيب الأسماء واللغات (٢/١٢٠)، وسير أعلام النبلاء (٣/١٧٧).
- (٦) في الأصل، و«ص»: وبارعن، وفي «ق»: وأرعن، وفي «ح»: ربأرعن، والصواب: بأرعن، أو أرعن، وعليه يستقيم وزن البيت ومعناه.
- (٧) في هامش الأصل، و«ص»: «لحاج كايين اسم جمع مفردة لحاجة من لـج إذا نص بالأرض، والهملجة: سرعة السير».
- (٨) البيت من بحر الطويل.
- انظر: ديوانه (١٨٧)، والسبع الطوال (٤٦١)، والكشاف (٤/٤٧٦)، والجامع لحكام القرآن (١٣/٢٤٢)، والبحر المحيط (٧/١٠٠)، والدر المصون (٨/٦٤٥).

﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكّد لقوله: ﴿وَهِيَ نَمْرٌ مَرَّ السَّحَابِ﴾، وقيل: مصدر مؤكّد لناصب «يوم ينفخ» تقديره: ويوم ينفخ في الصور أثناب المحسنين وعاقب المجرمين، ثم قال: صنع الله، أي: الإثابة والعقاب، وهذا إنما يستقيم باعتبار امتداد ذلك اليوم^(١)، ﴿الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أحكمه، ﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ مستأنف كأنه قيل: ماذا يكون بعد تلك الأحوال، فقيل: إنه خير ببواطن أفعالكم فيجازيكم على قدرها. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وهشام عن ابن عامر «يفعلون» بياء الغيبة؛ جرياً على سنن «آتوه»^(٢)، والخطاب أحسن؛ لقرب «وترى الجبال»^(٣). ثم فصل ذلك المجمل بقوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ إذ أقل ما يقابلها عشر أمثالها إلى سبعمائة إلى ما شاء الله تعالى^(٤)، ﴿وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمِذٍ ءَامِنُونَ﴾ أي: من الخلود في النار^(٥)، على ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه^(٦):

يصف الشاعر جيشاً عظيماً كأنه السجل العظيم يُحارب به أعداءه، تظن الجيش واقفاً لحاجة؛ لكثرتهم مع أن ركايم تسرع السير.

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٧٦-٤٧٧)، وأنوار التنزيل (٥٠٩)، والتبيان في إعراب القرآن (١٠١٥/٢)، والبحر المحيط (١٠٠/٧).

(٢) في «ح»: أنقن.

(٣) وقرأ الباقون بالتاء. انظر: الكشاف (٢/١٦٩)، والتيسير (١٧٠)، والنشر (٢/٣٣٩-٣٤٠).

(٤) في «ق»: تعالى.

(٥) انظر: الكشاف (٤/٤٧٧).

(٦) الصواب: رضي الله عنهما.

أَنَّ الحسنة هي كلمة الشهادة^(١). أو الهول العظيم؛ لقوله: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾^(٢).

قرأ الكوفيون «فزع» منوناً، وهو أحسن؛ للتهويل بالإيهام^(٣). وقرأ نافع، والكسائي بفتح الميم في «يومئذ»؛ لكونه مبنياً؛ لإضافته إلى المبني [وهو أحسن]^(٤). ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي: بالشرك^(٥)، ﴿فَكَتَبْتُ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ﴾

(١) انظر: معالم التنزيل (٤٣٢/٣)، والكشاف (٤٧٧/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٤/١٣).

(٢) بعض الآية (١٠٣) من سورة الأنبياء.

(٣) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٢٧/٦).

(٤) وقرأ الباقون «فزع» مضافاً إلى «يومئذ». وهو اختيار الفراء، وأبي عبيد، وأبي حاتم، والطبري، ومكي القيسي، والبيضاوي. انظر: اختيارات مكي بن أبي طالب في كتابه الكشف (٨٧١).

قال الفراء: «والإضافة أعجب إليّ...، ألا ترى أنه قال: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ فصره معرفة، فأن أضيفه فيكون معرفة أعجب إليّ، وهو الصواب». معاني القرآن (٣٠١/٢).

قال أبو عبيد: ««فزع يومئذ» وهذا أعجب إليّ؛ لأنه أعم التأويلين أن يكون الأمن من جميع فزع ذلك اليوم، وإذا قال: «من فزع يومئذ» صار كأنه فزع دون فزع».

الجامع لأحكام القرآن (٢٤٥/١٣).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) اختلفت الرواية عن نافع في الميم من «يومئذ»، فروى عنه إسماعيل بن جعفر بكسر الميم غير منون، وروى عنه ورش، وقالون، وابن حمّاز، والمسيبي، وأبو بكر بن أبي أويس فتح الميم غير منون «فزع»، واختار ابن الجزري لنافع فتح الميم من «يومئذ».

قول المصنّف: والكسائي، الصواب: قرأ نافع، والكوفيون. انظر: السبعة (٤٨٧)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٠٨/٥)، والكشف (١٧٠/٢)، والموضح (٩٧٤-٩٧٥)، والنشر (٣٤٠/٢).

(٧) قاله ابن عباس، وأبو هريرة، والحسن، والنخعي، ومجاهد.

انظر: النكت والعيون (٢٣١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٣٢/٣)، والكشاف (٤٧٧/٤).

وقال القرطبي: «وهو إجماع من أهل التأويل في أنّ الحسنة لا إله إلا الله، وأنّ السيئة: الشرك في هذه الآية». الجامع لأحكام القرآن (٢٤٥/١٣).

ألقوا فيها منكوسين^(١)؛ ليكون أوّل ما يصل إلى النار أشرف أعضائهم التي استكبروا أن يُعَفِّرُوها بالسجود لله. وفي الكبّ^(٢) معنى اللّزوم والازدحام ولذلك سمّيت الجماعة كُبة^(٣). ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ على الالتفات، أو بتقدير القول، فائدته: الإعلام بأن الله ليس بظلام للعبيد.

﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾ أمره بهذا الكلام^(٤) إشارة إلى أنه قد أدّى ما عليه، فلم يبق له شأن إلا الاستغراق في العبودية التي هي أشرف صفات العبد، وفي وصف البلد بالتحريم إشعار بأنهم أولى بتعظيم قدره؛ فإنهم سُكَّانُه وبه يفتخرون على سائر الناس، واسم إشارة القريب للتعظيم، وإنما وصف ذاته تعالى^(٥) دون البلدة؛ لأنّ إجراء الوصف عليه تعالى^(٦) يدلّ على عِظَم الوصف، وعظم ما تعلّق به الوصف، ولا كذلك لو وصفت البلدة^(٧)، ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ خلقاً وملكاً لا البلدة وحدها.

(١) في «ح»: منكوبين.

(٢) في الأصل: الكبت.

(٣) انظر: الصحاح (٢٠٧/١—٢٠٨) مادة «كبّ»، والنهاية في غريب الحديث (٧٨٧) مادة

«كب»، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٥/١٣)، ولسان العرب (٣٨٠٣/٦—٣٨٠٤) مادة «كب».

(٤) في «ق»: الملك.

(٥) في «ق»: تعالى.

(٦) في «ق»: تعالى.

(٧) انظر: الكشاف (٤٧٨/٤—٤٧٩)، والتفسير الكبير (٢٢٢/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥١٠).

﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ المتقادين لأوامره المخلصين له الدين^(١).

﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ وأن أداوم على تلاوته؛ ليظهر لي أسرار كنوزه. أو هو من التلو أي: أتبعه^(٢)؛ لقوله: ﴿وَاتَّبَعَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾^(٣) ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ﴾ بعد البيان الشافي، ﴿فَإِنَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ﴾ فإن نفعه لا يتجاوزه، ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ لا غير فلا عليّ من وبال ضلالته شيء.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على ما خصّك به من رتبة الرسالة ووفقك لأدائها^(٤). ﴿سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ القاهرة من القتل والأسر؛ تهديداً لهم^(٥). ﴿فَنَعْرِفُونَهَا﴾ أنها آياته^(٦)؛ لكونها من الخوارق التي لا يقدر عليها غيره، وقيل هو كقوله: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾^(٧) وعلى هذا لا تهديد.

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وعدّ منه لمن آمن وشكر، ووعد لمن تولى وكفر. قرأ نافع، وابن عامر، وحفص بالخطاب؛ جرياً على الخطاب في «سيريكم»^(٨).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥١٠).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥١٠).

(٣) بعض الآية (١٠٩) من سورة يونس.

(٤) انظر: الكشاف (٤٨٠).

(٥) انظر: التفسير الكبير (٢٢٣/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥١٠).

(٦) في «ق»: آيته.

(٧) بعض الآية (٥٣) من سورة فصلت.

(٨) وقرأ الباقون بالياء.

انظر: السبعة (٤٨٨)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤١٠/٥)، والموضح (٩٧٥/٢).

**تفسير
سورة القصص**

«سورة القصص»

مكية وهي ثمان وثمانون آية^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿طَسَمَ ١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ ﴿٢﴾ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ
 مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٣ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ
 أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ
 الْمُفْسِدِينَ ٤ ﴿٤﴾ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً
 وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ٥ ﴿٥﴾ وَنُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا
 مِنْهُمْ مَآكِنًا يَحْذَرُونَ ٦ ﴿٦﴾ [١-٦].

﴿طَسَمَ﴾ اسم السورة، أو حروف مقطعة للاتعاظ^(٢)، ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ
 الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ أي: آيات السورة آيات الكتاب الواضح إعجازه.
 ﴿نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾ بلسان جبرئيل^(٣).

(١) انظر: زاد المسير (٢٠٠/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٧/١٣)، والبحر المحييط

(١٠٣/٧-١٠٤).

(٢) انظر: الكشف (١٣٩/١-١٤٠)، والجامع لأحكام القرآن (٨٨/١٣).

(٣) في «ح»: جبرائيل.

﴿ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ ﴾ بعض نبأهما، ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ملتبساً^(١) به ومحققين، ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ليقوى بذلك جأشهم ويعلموا أن العاقبة لهم، [أو لأنهم يتنفعون به]^(٢).

﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ استئناف كأنه قيل: كيف نبأهما^(٣)؟، والأرض: أرض مصر لم يتجاوز حكمه منها^(٤)، ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ فرقاً يشيعونه فيما يريد ويطيعونه^(٥)، أو جعلهم أصنافاً في خدمته عين لكل طائفة منهم نوعاً، أو جعل أحزاباً بأن أغرى بعضهم على بعض وألقى بينهم^(٦) العداوة؛ لئلا يتفقوا^(٧) عليه^(٨). ﴿ يَسْتَزِعِفُ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ ﴾ هم بنو إسرائيل، حال من فاعل «جعل»، أو صفة «شيعاً»، أو كلام مستأنف^(٩). ﴿ يُذَيِّعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ ﴾ بدل من «يستضعف»، ﴿ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ ولذلك

(١) في «ح»: أو ملتبساً.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص»، «ح»، «ق».

(٣) في الأصل، «ح»، «ق»: نبأوهما.

(٤) انظر: الكشف (٤/٤٨١)، وأنوار التنزيل (٥١٠).

(٥) انظر: الكشف (٤/٤٨١).

(٦) في «ح»: عنهم.

(٧) في «ح»: ينعقوا.

(٨) انظر: الكشف (٤/٤٨٢)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٩) انظر: الكشف (٤/٤٨٢)، والدر المصون (٨/٦٤٩).

كان يقتل بلا فائدة؛ لأن الكاهن الذي أخبره أنه يولد منهم مولود ويكون ذهاب ملكه على يديه إن كان صادقاً فأَيُّ فائدة في قتل الأطفال، وإن كان كاذباً فبالأولى^(١). ﴿وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر، عطف على قوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ داخل تحت المنبأ به، ولا يجوز عطفه على «نتلو»؛ لاستلزامه خروجه عنه وهو منه بل أعظمه وأهمه، وكذا عطفه على «يستضعف» سواء جعل حالاً عن ضمير «جعل»، أو صفة لـ «شيعاً»، أو كلاماً مستأنفاً، وقيل: حال من ضمير «يستضعف» بناءً على أن إرادة الله يجوز تعلّقها بتكوين شيء مترقّب الوجود، وفيه أن المضارع المثبت لا يقع حالاً مع الواو، وتقدير المبتدأ تكلف^(٢).

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٣٢/٤)، والكشاف (٤٨٢/٤).

(٢) انظر: الكشاف (٤٨٢/٤)، والتفسير الكبير (٢٢٦/٢٤)، والبحر المحيط (١٠٤/٧)، والدر المصون (٦٥٠/٨). وكلام المصنّف عن الإرادة يحتاج إلى إيضاح، فالإرادة باعتبار تعلّقها بوقوع المراد تنقسم إلى أربعة أقسام:

الأول: ما تعلّقت به الإرادتان الكونية والشرعية، وهو ما وقع في الوجود من الأعمال الصالحة.

الثاني: ما تعلّقت به الإرادة الشرعية فقط كالطاعات والأعمال الصالحة، فهي مرادة شرعاً وغير مرادة كوناً؛ لأنها لم تقع من الكفار والعصاة.

الثالث: ما تعلّقت به الإرادة الكونية فقط كالمباحات، فهي غير مأمور بها ديناً.

الرابع: ما لم تتعلّق به الإرادتان، وذلك مما لم يقع من أنواع المباحات والمعاصي.

وقد ناقش شيخ الإسلام ابن تيمية قول المصنّف ونسبه إلى الكلاية والأشعرية والكرامية، الذين يقولون: إن إرادة الله قديمة أزلية ويتجدد تعلّقها بالمراد.

﴿وَجَعَلَهُمْ أَيْمَةً﴾ يقتدي بهم في الدين، وعن قتادة: ولادة؛ لقوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾^(١)، ﴿وَجَعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ ملك فرعون وقومه. ﴿وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر والشام، مكنت للشيء: جعلت له مكاناً، ثم اشتهر في التسليط والإطلاق في التصرف^(٢). ﴿وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَمْعَنَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ من زوال ملكهم على يد مولود من بني إسرائيل^(٣). وقرأ حمزة، والكسائي «يرى» بفتح الياء وألف مماله مضارع «رأى» ورفع الأسماء الثلاثة على الفاعلية، والنون أشد تهويلاً وأوفق بالأفعال السابقة واللاحقة^(٤).

قال تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٥) فَالْنَقْطَةُ ٧

والصواب: قول السلف: «إنه لم يزل مريداً بإرادات متعاقبة، فنوع الإرادة قديم، وأما إرادة الشيء المعين فإنما يريد في وقته».

انظر: مجموع الفتاوى (١٨٩/٨)، (٣٠٣/١٦)، ومنهاج السنة (٣٨٩/١)، ولوامع الأنوار البهية (٣٣٨/١)، وروح المعاني (٦٢/٢٥).

(١) انظر: النكت والعيون (٢٣٤/٤)، والكشاف (٤٨٢/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٩/١٣).

(٢) بعض الآية (٢٠) من سورة المائدة.

(٣) انظر: المفردات (٧٧٣)، والكشاف (٤٨٢/٤—٤٨٣)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٤) انظر: الكشاف (٤٨٣/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٩/١٣).

(٥) وبالنون قرأ الباقون.

انظر: السبعة (٤٩٢)، والتيسير (١٧٠)، والموضح (٩٧٨/٢)، والنشر (٣٤١/٢).

فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرٍ مُوسَىٰ فَرِعًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتِ لِأُخْتِيهِ قُصَيْبَةٍ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيبٌ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَىٰ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ [١٣-٧].

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أَمْرِ مُوسَىٰ ﴾ بإلهام، أو بالرؤيا. وعن الإمام الماتريدي^(١): يجوز أن يكون بإرسال ملك كما أرسل جبرئيل^(٢) إلى مريم وكلمها شفاهاً^(٣). ﴿ فَأَرْضِعِي ﴾ ما أمكنك، ﴿ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ ﴾ في نيل مصر^(٤).

(١) في «ق»: الماتريدي.

(٢) الماتريدي: محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، أبو منصور، من أئمة علم الكلام، نسبته إلى «ماتريد» محلة بسمرقند، مات عام ٣٣٣هـ بسمرقند، ومن كتبه: «التوحيد»، و«الرد على القرامطة»، و«الجدل».

انظر: مقدمة التوحيد (١-٧)، والفهرست (٢٩٠)، ومفتاح السعادة ومصباح السيادة (٨٦/٢).

(٣) في «ح»: جبرائيل.

(٤) انظر: الكشف (٨٠/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٥٠/١٣)، والبحر المحيط (٢٢٥/٦).

(٥) انظر: النكت والعيون (٢٣٥/٤)، والكشاف (٤٨٣/٤).

﴿وَلَا تَخَافِي﴾ عليه ضيعة، والخوف المثبت أولاً خوف القتل^(١)، ﴿وَلَا تَحْزَنِي﴾ لفراقه، الخوف: غمٌ يلحق الإنسان لِمَتَوَقَّع، والحزن: غمٌ يلحقه لكائن أو فائت^(٢)، ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ﴾ تسليّة لها، ﴿وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ بشارة بما يملؤها غبطة وسروراً^(٣).

روي^(٤) أنها لما أضرّ بها الطلق^(٥) دعت قابلة من الموكلات لحبالى بني إسرائيل وكانت مصافية لها، فلما وضعته رأت القابلة^(٦) نوراً ساطعاً بين عينيه وأحبه حباً شديداً، وقد تقدّم في قوله تعالى^(٧): ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾^(٨) أنه لم يره أحداً إلاّ أحبه، فقالت لأم موسى: كنت ما جئت إلاّ لأخبر فرعون بولادته، ولكن^(٩) دخل في قلبي حُبّه، فاحتفظي به؛ لئلا يراه عيون فرعون وسعاته، فأخفت^(١٠) شأنه

(١) انظر: الكشف (٤/٤٨٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٥١).

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٨٣)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٢٧).

(٣) انظر: الكشف (٤/٤٨٣).

(٤) في «ق»: يروى.

(٥) الطلق: وجع الولادة. انظر: المعجم الوسيط (٢/٥٦٣) مادة «طلق».

(٦) القابلة: هي المرأة التي تساعد النفساء عند الولادة وتلقّي الولد.

انظر: المعجم الوسيط (٢/٧١٢) مادة «قبل».

(٧) في «ق»: تعالى.

(٨) بعض الآية (٣٩) من سورة طه.

(٩) في «ق»: ولاكن.

(١٠) في «ح»: فأخفت.

وأرضعته ثلاثة^(١) أشهر، فلما ألحّ فرعون في طلب المواليد أوحى الله تعالى إليها فجعلته في تابوت^(٢) وألقته في اليم^(٣).

﴿فَالنَّقْطَةُ ءَالَ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ لم يلتقطوه إلا ليكون لهم قرة عين لكن^(٤) لم يترتب على الالتقاط إلا ذلك، شبه بما يكون مقصوداً غرضاً من الفعل فاستعير له اللام كما يُستعار الأسد لمن يُشبه الحيوان المعروف في الجراءة^{(٥) (٦)}.

قرأ حمزة، والكسائي «حُزناً» بضم الحاء وإسكان الزاي وهما لغتان، والفتح لغة الحجاز الشائعة^(٧). ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَكَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ مستمرين على خلاف الصواب^(٨)، فليس بدع منهم أن يُربّوا من يكون زوال ملكهم على يديه، بعد أن قتلوا ألوفاً من خوفه، أو كانوا مجرمين من الخطأ^(٩) وهو الإثم ولذلك عاقبهم الله بأن ربّى على يديهم من يكون سبباً لهلاكهم، فالكلام مستأنف للتعليل واللام على هذا جارية على أصلها، كأنه قال: دبر ما دبر

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاثة.

(٢) التابوت: الصندوق الذي يُحرز فيه المتاع، والمراد هنا: الصندوق الذي وُضع فيه موسى عليه السلام.

انظر: المفردات (١٦٢)، والمعجم الوسيط (٨١/١) مادة «تب».

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٨٣)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٢٧)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٤) في «ق»: لاكن.

(٥) في «ح»، «ص»: الجراءة، وفي «ق»: الجراءة.

(٦) انظر: الكشاف (٤/٤٨٤)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٧) والفتح قراءة الباقيين.

انظر: السبعة (٤٩٢)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٢/٩٧٩)، والنشر (٢/٣٤١).

(٨) في «ص» زيادة ويدرون.

(٩) في الأصل و «ق»: الخطي، وفي «ص»: الخطوة، وفي «ح»: الخطاء.

ليكون موسى عدوًّا وحزنًا؛ لأنهم كانوا مجرمين أحقّاء بذلك^(١). ﴿وَقَالَتْ أُمْرَأْتُ فِرْعَوْنُ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾ أراد قتله، قالت له ذلك وجزمت به؛ لأنها رأت منه مخايل النجابة. وقيل: كان لفرعون بنت برصاء فعجزت الأطباء عن علاجها وقالوا: شفاؤها من ريق حيوان في البحر يُشبه الإنسان، فلما أخرجوه من البحر لطخوها بريقه فبرأت على الفور^(٢). ﴿لَا نَقْتُلُوهُ﴾ الخطاب لفرعون، والجمع للتعظيم، أو للموكلين بقتل الأولاد^(٣). ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ لما رأوا فيه من دلائل اليُمن أثر النجابة ساطع البرهان^(٤). ﴿أَوْ تَخَذَهُ وَلَدًا﴾ تنبأه فإنه يصلح لأن يكون من أولاد الملوك، ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ حال من «آل فرعون» أي: التقطوه وهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم في ذلك^(٥). وقوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه يؤكد خطأهم^(٦). ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَرِحًا﴾ خاليًا من العقل؛ لما سمعت بوقوعه في يد فرعون^(٧).

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٨٤)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٤/٤٣٦)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٢٧-٢٢٨)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥١١).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٨٥)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٥) انظر: الكشاف (٤/٤٨٥)، وأنوار التنزيل (٥١١).

(٦) قال الزمخشري: «وما أحسن هذا الكلام عند المرتاض بعلم محاسن النظم». الكشاف (٤/٤٨٥).

(٧) قاله مالك. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٥٥)، والبحر المحييط (٧/١٠٧).

وفيه دليل على أن القلوب مراكز العقول^(١). ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ﴾ أي: بأمر موسى؛ من فرط الوله والضجر، ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا﴾ بالهام الصبر، والقلب وسط الفؤاد^(٢). وإنما ذكر الفؤاد أولاً؛ لأن فراغه يستلزم فراغ القلب، ولم يكتف به في الربط؛ مبالغة في سلب القلق والاضطراب عنها، وأصبح فؤاد أمه فارغاً من الحزن حين سمعت بأن فرعون عطف عليه وأبقاه، وكادت تُظهر شأنه فرحاً وسروراً؛ لولا أن الله سكن جاشها وأذهب قلقها^(٣)؛ [﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ المصدقين بوعده الله حين قال لها: ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ﴾، أو لتكون واثقة بحفظ الله وكلاءته لا بتبني فرعون]^(٤). ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ﴾ مريم^(٥)، ﴿قُصِيْهِ﴾ تتبعي أثره^(٦)، ﴿فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ﴾

(١) انظر: الكشف (٤/٤٨٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٥٥).

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٨٥).

قال تعالى: ﴿فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ بعض الآية (٤٦) من سورة الحج.

(٣) انظر: الكشف (٤/٤٨٦)، وأنوار التنزيل (٥١١-٥١٢).

والصواب في تفسير «فارغاً»: أنه فرغ من كل شيء في الدنيا إلا من ذكر موسى ﷺ، وقال به ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وجمهور المفسرين، واختاره النحاس فقال: «أصح هذه الأقوال الأول، والذين قالوه أعلم بكتاب الله عز وجل».

معاني القرآن للنحاس (٥/١٦١)، وجامع البيان (٢٠/٣٦-٣٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٥٥).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) قاله مقاتل.

انظر: زاد المسير (٦/٢٠٥).

(٦) غريب القرآن (٣٢٩).

فَقَصَّتْ أَثْرَهُ فَرَأَتْهُ مِنْ بَعِيدٍ، ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿أَنَّهُ جَاءَتْ تَقْصُّ أَثْرَهُ، أَوْ أَنَّهُ أُخْتُهُ﴾^(١). ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ ﴿قَبْلَ مَجِيئِهَا، مَجَازٌ عَنِ الْمَنْعِ، فَإِنَّ مَنْ حُرِّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَقَدْ مُنِعَ عَنْهُ. وَالْمَرَاضِعُ جَمْعُ مُرْضِعٍ [وَهِيَ الَّتِي تُرْضِعُ]^(٢)، أَوْ مَرْضِعُ اسْمٍ مَكَانٍ، أَوْ مُصَدَّرٌ^(٣).﴾ ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ ﴿لَا يُقَصِّرُونَ فِي تَرْبِيَّتِهِ، رَوَى أَنَّ هَامَانَ^(٤) قَالَ: هَذِهِ تَعْرِفُهُ. فَقَالَتْ: إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّهُمْ لِلْمَلِكِ نَاصِحُونَ^(٥)، وَمَا يُقَالُ: أَنَّ مَرْجِعَ الضَّمِيرِ يَخْتَصُّ بِلُغَةِ الْعَرَبِ سَاقِطٌ؛ لِعَدَمِ الْإِخْتِصَاصِ^(٦)، أَوْ لِأَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ مِنَ الْعَمَالِقَةِ وَهُمْ كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ بِالْعَرَبِيَّةِ^(٧).﴾ ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ ﴿رَوَى أَنَّهَا لَمَّا جَاءَتْ وَجَدَتْ مُوسَىٰ عَلَىٰ يَدِ فِرْعَوْنَ يُعَلِّلُهُ، فَتَنَاولَتْهُ مِنْهُ وَأَلْقَمَتْهُ الثَّدْيَ، فَقَالَ فِرْعَوْنُ: مَنْ أَنْتَ

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٨٦).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٣) انظر: إعراب القرآن للنحاس (٣/٢٣٠)، والكشاف (٤/٤٨٦)، والدّر المصون (٨/٦٥٥).

(٤) هَامَانُ: لَفْظٌ أَعْجَمِيٌّ غَيْرٌ مُشْتَقٌّ، يُقَالُ: إِنَّهُ كَانَ مِنْ قَرْيَةٍ يَبْلُغُ اسْمُهَا: يَخْتَارُ بَاذَ، قَدَمُ مِصْرَ، ثُمَّ

صَارَ وَزِيْرًا لِفِرْعَوْنَ. انظر: الإكمال (٤/٩٦)، والمعرب (٦٣٧).

(٥) قَالَهُ السُّدِّيُّ، وَابْنُ جَرِيرٍ.

انظر: جامع البيان (٢٠/٤١)، ومعالم التنزيل (٣/٤٣٨)، والجامع لأحكام القرآن

(١٣/٢٥٧).

(٦) فِي هَامِشِ الْأَصْلِ، «ص»: «لِأَنَّ الرُّوَاطِ فِي سَائِرِ اللُّغَاتِ بِمَنْزِلَةِ الضَّمَائِرِ».

انظر: الكشف على الكشاف (٣٨٠/أ) (خ).

(٧) انظر: الكشف على الكشاف (٣٨٠/أ)، ونهاية الأرب (١٤٤).

رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴿١٤-١٧﴾.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ المبلغ الذي لا يزيد عليه نهاؤه وذلك أربعون سنة^(١)، مفرد على وزن الجمع، وعن سيوييه: جمع شدة^(٢). ﴿وَأَسْتَوَى﴾ اعتدل جسمه وعقله^(٣). ﴿ءَانِيتُهُ حُكْمًا﴾ نبوة^(٤)، ﴿وَعِلْمًا﴾ علم الشرائع وأحوال الأمم، وهذا إجمال في القصة فلا يُنافي كون نبوته بعد مراجعته من عند شعيب^(٥)، ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ وكما جازينا موسى وأمه على إحسانهم نجزي سائر المحسنين.

(١) قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد.

انظر: معاني القرآن للنحاس (١٦٤/٥)، والنكت والعيون (٢٤٠/٤)، والكشاف (٤٨٨/٤)، وزاد المسير (٢٠٧/٦).

(٢) وقال أيضاً: «وقد كسرت «فِعْلَةٌ» على «أَفْعُل»»، وذلك قليل عزيز ليس بالأصل.

الكتاب (٥٨١/٣-٥٨٢). وانظر: البحر المحيط (٢٥٣/٤)، والدر المصون (٤٦٢/٦).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥١٢).

(٤) قاله السدي.

انظر: النكت والعيون (٢٤١/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٢).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٤٣٨/٣)، وأنوار التنزيل (٥١٢).

﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ﴾ مدينة فرعون وهي مصر^(١)، فإن قلت: أين كان حتى قال: «ودخل المدينة»؟. قلت: كان هاجرهم^(٢) يعبد الله خالياً كما كان يفعل رسول الله بغار حراء^(٣)، ولا يدخل إلا للضرورة مستخفياً، ولذلك قال: ﴿عَلَىٰ حِينٍ غَفَلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ أي: بين العشاءين^(٤)، أو وقت القيلولة^(٥)، وقيل: بل كان آتياً من قصر فرعون^(٦)، وقيل: من الإسكندرية^(٧). ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ﴾ يختصمان في الدين.

(١) قاله محمد بن إسحاق، وابن شجرة.

انظر: النكت والعيون (٢٤١/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٦٠/١٣)، والبحر المحيط (١٠٩/٧).

(٢) كذا في النسخ كلها، والصواب: كان قد هجرهم.

(٣) غار حراء: غار في جبل حراء، اعتزل فيه النبي ﷺ قبل البعثة، وفيه أتاه جبريل عليه السلام بالوحي. انظر: معجم البلدان (٢٣٣/٢).

(٤) قاله ابن عباس، ومحمد بن كعب.

انظر: النكت والعيون (٤٦١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٣٨/٣)، والتفسير الكبير (٢٣٣/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٦٠/١٣).

(٥) قاله سعيد بن جبير.

انظر: النكت والعيون (٢٤١/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٢).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥١٢)، والبحر المحيط (١٠٩/٧).

(٧) الإسكندرية: مدينة مصرية كبيرة تقع شمال مصر على شاطئ البحر المتوسط، بناها الإسكندر الأكبر، وفتحها عمرو بن العاص سنة ٢٠هـ.

انظر: معجم البلدان (١٨٢/١)، والموسوعة العربية العالمية (٢٣/٢).

(٨) انظر: البحر المحيط (١٠٩/٧).

﴿ هَذَا مِنْ شِيعِنِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ أحدهما قبطني والآخر سبطي^(١). واسم الإشارة؛ لتصوير الكائن في صورة الحاضر^(٢). ﴿ فَاسْتَغْنَهُ الَّذِي مِنْ شِيعِنِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى ﴾ عليه [السلام]^(٣) بعد ما دعاه إلى الحق فلم يرعو. والوكز: الضرب بجمع الكف^(٤). وفي حديث المعراج: «فوكز بين كتفي»^(٥). ﴿ فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ قتله^(٦)، أصل القضاء: إتمام الشيء قولاً وفعلاً^(٧).

وقال الرّازي: «ولا مطمع في ترجيح بعض هذه الروايات على بعض؛ لأنه ليس في القرآن ما يدل على شيء منها!!». التفسير الكبير (٢٤/٢٣٣).

(١) قاله ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٤/٢٤١).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٣٦).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) انظر: معاني الزجاج (٤/١٣٧)، ومعاني القرآن للنحاس (٥/١٦٦)، والمفردات (٨٨٢) مادة «وكز»، وزاد المسير (٦/٢٠٨).

(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (١/١٧١)، والسمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢/٨٦٩)، والطبراني في الأوسط (٦/٢١١)، وأبو الشيخ في العظمة (٢/٧١٥)، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢/٣١٦)، والبيهقي في شعب الإيمان (١/١٧٥) ح ١٥٥، والديلمي في الفردوس (٢/١٧)، والبعوي في شرح السنة (١٣/٢٤٧)، وقال: «هذا مرسل»، والهيثمي في مجمع الزوائد (١/٧٥)، وقال: «رواه البزار والطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح». وقال ابن حجر عن الحديث: «ورجاله لا بأس بهم». فتح الباري (٧/١٩٨).

(٦) قاله قتادة.

انظر: معاني القرآن للنحاس (٥/١٦٧)، والنكت والعيون (٤/٢٤٢)، وأنوار التنزيل (٥١٢).

(٧) انظر: المفردات (٦٧٤) مادة «قضى».

﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: قتل القبطي، سمّاه عمل الشيطان؛ لأنه لم يكن مأموراً بقتله، أو لكونه مأموناً بينهم وذلك لا يقدح في عصمته؛ لأنه كان خطأ، لم يقصد بوكزه القتل، واستغفاره وعده ظليماً وعمل الشيطان وتسمية نفسه ضالاً على دأب المقرين في عدّ المحقرات عظاماً^(١). ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ لا اشتباه فيه. ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾ بعد الاستغفار، ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ﴾ كثير الغفران ﴿الرَّحِيمُ﴾ وافر الرحمة. ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ من المغفرة وغيرها لأتوبن، قسم محذوف الجواب، أو استعطاف أي: بحق ما أنعمت عليّ إعصمني^(٢)، ﴿فَلَنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ لمن إعانتته تؤدّي إلى الإجرام كمظاهرة الإسرائيل^(٣). وقيل: أراد مظاهرة فرعون؛ فإنه كان يركب معه ويكثر سواده^(٤).

(١) انظر: الكشف (٤/٤٨٨)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٦١)، وأنوار التنزيل (٥١٢).

(٢) في هامش الأصل، «ق»: «وهذا الثاني وإن كان صورته قسماً إلا أنه ليس بقسم حقيقة وقولهم: أقسمت عليك لتفعلن، كذا توسّع منه».

انظر: الكشف على الكشف (٣٨٠/ب).

(٣) يرى بعض النحاة كابن عصفور، وابن هشام أنّ «لن» في هذا الموطن تكون للدعاء. والصواب أنها إخبار.

قال أبو حيان: «والصحيح أنّ «لن» لا تكون في الدعاء».

انظر: الأصول في النحو (٢/١٧١)، وتوضيح المقاصد (٤/١٧٤)، والبحر المحيط (٧/١١٠)، ومغني اللبيب (١/٢٨٤).

(٤) انظر: الكشف (٤/٤٨٨)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٦٢)، وأنوار التنزيل (٥١٢)، والبحر المحيط (٧/١١٠).

قال تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اُسْتَنْصَرُهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ۚ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ۝١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّىٰ أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ مِمَّا تَقْتُلِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۖ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝١٩﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمْوَسَّىٰ إِنَّكَ أَلَمَّا لَا يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ ۖ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفاً يَتَرَقَّبُ ۚ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝٢٢﴾ [١٨-٢٢].

﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ﴾ المكروه من الاستفادة^(١) وغيرها مما يُقال فيه^(٢).

﴿فَإِذَا الَّذِي اُسْتَنْصَرُهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ﴾ يستغيث به على قبضي آخر يُشاجره، ﴿قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ شديد الغواية ظاهرها؛ لأنك بالأمس تسببت في هلاك رجل^(٣)، والآن تسعى في هلاك آخر^(٤). ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا﴾ لموسى وللإسرائيلي^(٥). ﴿قَالَ يَمْوَسَّىٰ أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ مِمَّا تَقْتُلِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ أي: قال الإسرائيلي لما سمَّاه غوياً وهم بالبطش بعدوَّهما

(١) في الأصل: الاستعانة، وفي «ح»، «ص»: الاستفادة.

(٢) انظر: الكشف (٤/٤٨٩)، وأنوار التنزيل (٥١٣).

(٣) في الأصل: رحلة، وفي «ح»: رجاء.

(٤) انظر: الكشف (٤/٤٨٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٦٥)، وأنوار التنزيل (٥١٣).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥١٣).

ظَنَّ أَنَّهُ يَقْصِدُهُ فَنَمَّ عَلَيْهِ، أَوِ الْقَبْطِيُّ لَمَّا سَمِعَ قَوْلَ مُوسَى لِلْإِسْرَائِيلِيِّ: ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ﴾ وَكَانَ قَتْلُ الْقَبْطِيِّ قَدْ اشتهر وَلَمْ يُعْلَمْ قَاتِلُهُ، فَفَهِمَ أَنَّهُ الْقَاتِلُ^(١). ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ تَقْتُلُ النَّاسَ عَلَى الْغَضَبِ، أَوْ مُتَكَبِّرًا لَا يَتَوَاضَعُ لِأَمْرِ اللَّهِ^(٢). ﴿وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ بَيْنَ الْمُتَخَاصِمِينَ، فَإِنْ شَاءَ الْمَصْلَحُ الدَّفْعُ بِالْأَحْسَنِ لَا قَتْلَ أَحَدِ الْخَصْمَيْنِ^(٣).

﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ يَعْدُو صِفَةً «رَجُلٌ»، أَوْ حَالٍ مِنَ الرَّجُلِ؛ لِأَنَّهُ نَكْرَةٌ مَوْصُوفَةٌ^(٤). فَإِنْ قُلْتَ فِي سُورَةِ «يَس»^(٥) ﴿وَجَاءَ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾ بِتَقْدِيمِ الْجَارِ عَلَى الْمَجْرُورِ عَلَى عَكْسِ مَا وَقَعَ هُنَا^(٦)، فَمَا وَجْهُ اخْتِصَاصِ كُلِّ بِمَوْضِعِهِ؟.

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٦٥/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٣)، والبحر المحيط (١١٠/٧).

واختار الرازي القول الثاني وقال: «والظاهر هذا الوجه». التفسير الكبير (٢٣٧/٢٤).

(٢) انظر: الكشاف (٤٨٩/٤)، والتفسير الكبير (٢٣٧/٢٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥١٣).

(٤) انظر: الكشاف (٤٨٩/٤)، والدر المصون (٦٦٠/٨—٦٦١).

(٥) في الأصل «يسن».

(٦) بعض الآية (٢٠).

(٧) في «ح»: منا.

قلت: الكلام هنا جارٍ على أصله، وإنما غير هناك؛ لأنّ مساق الحديث لبيان سوء معاملة^(١) أهل القرية الرّسل، فكان مظنة^(٢) أن يتردد السامع هل هناك مَنْ فيه خير أم الكلّ على الباطل^(٣)؟؛ فلذلك قدّم ذكر الرجل الداعي إلى اتباع الرّسل^(٤). ﴿قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّكَ أَلَمَلًا﴾ أي: أشراف قوم فرعون، ﴿يَأْتِمُرُونَ بِكَ﴾ أي: يتشاورون لأجلك. الائتمار: التشاور؛ لأنّ كلاً من المشاورين يأمر صاحبه بما يظهر له من الرأي^(٥).

﴿لَيَقْتُلُوكَ﴾ قصاصاً عن^(٦) القبطي الذي قتلت.

﴿فَأَخْرَجَ إِيَّيْكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ اللام للبيان كما في ﴿هَيْتَ لَكَ﴾^(٧)، وليست صلة للناصحين؛ لأنّ معمول الصّلة لا يتقدّم على الموصول^(٨). ﴿فَخَرَجَ

(١) في «ح»: معاملته.

(٢) في «ق»: مظنته.

(٣) في هامش الأصل: «وأنّ القرية سترتراب؛ حيث لم ينبت بها مَنْ فيه شائبة خير».

(٤) انظر: البرهان في علوم القرآن (٢٨٤/٣).

(٥) انظر: المفردات (٨٩) مادة «أمر»، والتفسير الكبير (٢٣٧/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥١٣).

(٦) في «ق»: على.

(٧) بعض الآية (٢٣) من سورة يوسف.

(٨) «أل» في «الناصحين» تحيء بمعنى الموصول؛ لأنها دخلت على اسم الفاعل، وقد منع المصنّف تقدّم الصّلة على الموصول، وأجازها بعضهم؛ لأنه يتسامح في الظرف والمجرور ما لا يتسامح في غيرهما.

مِنْهَا ﴿ مِنْ مِصْرَ، ﴿ حَافِيًا يَرَقُبُّ ﴾ اللّٰهُوَ بِهِ، ﴿ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ خَلَّصَنِي مِنْ شَرِّهِمْ. ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاءَ مَدِينَ ﴾ صوبه وما يُحَازِيهِ، مأخوذ من اللّقاء^(١).

ومدين قرية شعيب، سميت باسم بانيها مدين بن إبراهيم، وبينها وبين مصر ثمان أو سبع مراحل^(٢). ﴿ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ أي: الطّريق السواء، والسواء: العدل الذي لا انحراف فيه، كان قاصداً مدين ولم يعرف الطّريق^(٣). وقيل: لم [يكن]^(٤) قاصداً لمكان معيّن بل أخذ طريقاً يوصله إلى أي بلد، فسنح^(٥) له ثلاث^(٦) طرق فأخذ في أوسطها، فجاء الطلب في أثره فأخذوا في الأخيرين^(٧).

انظر: الكشاف (٤/٤٨٩)، والبحر المحيط (٧/١١١)، والذّر المصون (٨/٦٦١)، ومغني اللبيب (١/٤٩، ٢٢٢).

(١) في «ق»: اللّقاء.

(٢) انظر: معجم ما استعجم (٤/١٢٠)، والكشاف (٤/٤٩٠)، ومعجم البلدان (٤/٧٧—٧٨).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرايه للزجاج (٤/١٣٨)، والمفردات (٤٤٠—٤٤١) مادة «سوء»، والكشاف (٤/٤٩٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٦٦).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) في «ح»: فسح.

(٦) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلث.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٥١٣)، والبحر المحيط (٧/١١٢).

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۝٢٣ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۝٢٤ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ آتِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ، وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٢٥﴾ [٢٥-٢٣].

﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ بئراً لهم معروفاً، يُقال: وردت الماء إذا جئت للشرب، والورد بكسر الواو ذلك الماء^(١) أي: ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ﴾ على مكان قريب منه. ﴿أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ﴾ جماعة من ناس^(٢) مختلفين، ﴿يَسْقُونَ﴾ أي: مواشيهم، ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي: في أدنى مكان منهم^(٣)، ﴿امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ تمنعان أغنامهما عن الورود^(٤)، حذف المفعول؛ لمجرد^(٥) لاختصار، وقيل: لأن الفعل هو المقصود، وذلك لأن الترحم إنما كان لكونهما على الذود، وأما أن مذودهما غنم أو غيره فلا دخل له في ذلك، هذا إذا لم يلاحظ إضافة المفعول، وأما إذا لوحظ فلا شك أن ترحمه إنما كان لكونهما على ذود غنمها والقوم

(١) انظر: المفردات (٨٦٥) مادة «ورد»، والكشاف (٤/٤٩٠)، وأنوار التنزيل (٥١٣).

(٢) في «ق»: أناس.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٤٩٠)، وأنوار التنزيل (٥١٣).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٩٠)، وأنوار التنزيل (٥١٣).

(٥) في «ح»: بمجرد.

على سقى مواشيهم، حتى لو كان القوم على سقي غنمهما وهم على ذود مواشيهم لم يكن للترحم وجه^(١). ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمَا﴾ أي: ما الموجب لنعكما؟، الخطب: الأمر المهم الذي يقع الخطاب في شأنه^(٢). ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ﴾ الصَّدْر بفتح الدال: الرجوع بعد الورد^(٣). وقرأ نافع، وابن كثير، والكوفيون بضم الياء وكسر الدال من الإصدار وهو رد المواشي بعد الإيراد، والفتح أولى؛ لأن الغاية رجوع القوم^(٤) لا رد المواشي، ولسلامته عن الحذف^(٥). ﴿وَأَبَوْنَا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ «لا يستطيع الخروج للسقي. فيه استعطاف ودفع لما يَتَوَهَّم من العار في استرعاء العواتق؛ فإنه مغلٌّ بالمرءة^(٦)». ﴿فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى

(١) في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «الأول: طريق السكاكي، والثاني: طريق عبد القاهر والكشاف».

انظر: الكشاف (٤/٤٩١)، ودلائل الإعجاز (١٢٤-١٢٥)، والبرهان في علوم القرآن (٣/١٦٣، ١٦٤، ١٧٦، ١٧٧).

(٢) انظر: المفردات (٢٨٦) مادة «خطب»، والكشاف (٤/٤٩٠).

(٣) انظر: زاد المسير (٦/٢١٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٦٩).

(٤) في هامش الأصل فقط: «إذ به يرتفع المانع».

(٥) والفتح قراءة أبي عمرو، وابن عامر. انظر: السبعة (٤٩٢)، وعلل القراءات (٢/٥٠٢)، والكشاف (٢/١٧٢-١٧٣)، والموضح (٢/٩٧٩)، والنشر (٢/٣٤١).

(٦) في النسخ كلها: بالمرءة.

(٧) انظر: البحر المحيط (٧/١١٣).

﴿ظَلَّ سَمْرَةً﴾^(١). ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ أي: لأي شيء أنزلته من قليل وكثير محتاج، وإنما عدى الفقير باللام؛ لتضمينه معنى السؤال. قيل: ما قال هذا الكلام إلا وكان يرى خضرة البقل في بطنه من الهزال^(٢). أو المعنى: لأجل ما أنزلت إلي من المعرفة بك وبصفاتك صرتُ فقيراً من خير الدنيا، فعلى هذا يكون تبجحاً منه وسروراً بحاله كما هو دأب النفوس القدسية^(٣). ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى أَسْتَحْيَاءٍ﴾ على وجه الحياء والخفر، مصوبة رأسها كما هو دأب العواتق لا سيما بنات الأنبياء^(٤).

﴿قَالَتْ إِنَّكَ أَنِي يَدْعُوكَ لِجَزِيكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾ لم يكن أجراً حقيقة، بل أرادت المكافأة^(٥) على الإحسان، ولو كان أجراً لم يقدح في كمال موسى؛ لأنه كان محتاجاً، وقيل: بل لم يتناول طعاماً لما قدمه إليه وقال: إِنَّا

(١) في «ح»: شجرة.

(٢) قاله السدي. انظر: النكت والعيون (٢٤٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٦٩/١٣).

والسمر: شجرة من الطلح، صغيرة الورق، قصيرة الشوك.

المعجم الوسيط (٤٤٨/١) مادة «سمر».

(٣) انظر: النكت والعيون (٢٤٦/٤)، والمحزر الوجيز (١٥٨/١٢)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٠/١٣).

(٤) انظر: الكشف (٤٩٢/٤)، والتفسير الكبير (٢٤٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥١٤).

وفي هامش الأصل: «الأحسن أن يكون طلب المزيد وعرض الحاجة، فأجاب الله دعاءه وإليه بلغه الرسالة التي هي أقصى مراتب البشر»

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥١٤)، والبحر المحيط (١١٤/٧).

والخفر: شدة الحياء، ومنه جارية خفرة ومتخفرة. انظر: الصحاح (٦٤٩/٢) مادة «خفر».

(٦) في «ق»، والأصل: المكافآت.

أهل بيت لا نأخذ على المعروف ثمناً، فقال شعيب: كذلك عادتنا مع كلّ وارد علينا^(١).

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ، وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ﴾ مصدر كالعلل بمعنى القصص أي: ما جرى من أمره^(٢). ﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ فرعون وقومه، فإنّ حكم فرعون لم يتجاوز بلدة قبطيا^(٣).

قال تعالى: ﴿قَالَتْ إِحْدَهُمَا يَتَأَتَّىٰ اسْتِجْرَءُ الْآيَةِ خَيْرٌ مِّنْ اسْتِجْرَتِ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (٢٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٢٨)﴾ [٢٦-٢٨].

﴿قَالَتْ إِحْدَهُمَا﴾ وهي التي دعته إلى أبيها وهي الكبرى واسمها صفراء، واسم الصغرى صفيرا^(٤). ﴿يَتَأَتَّىٰ اسْتِجْرَءُ﴾ لرعي الغنم. ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٩٢)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٤١)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧١/١٣).

(٢) انظر: معاني القرآن للنحاس (٥/١٧٥)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٤١).

(٣) لم أجد بلدة بهذا الاسم فيما توفّر لديّ من مراجع.

وانظر المسألة في: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٤٠)، وزاد المسير (٦/٢١٥).

وفي هامش نسخة الحرم المكي: قبطيا: اسم بلدة على ستّ مراحل من مصر.

(٤) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٤٢)، والكشاف (٤/٤٨٣)، والتفسير الكبير (٢٤/٢٤٠).

أَسْتَجَرْتُ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ ﴿١﴾ قال أبوها: من أين علمت قوته وأمانته؟. [قالت] (١):
أما قوته حيث رفع الحجر من رأس البئر وحده وكان لا يُقَلِّه إلا جماعة، وأما
الأمانة فإني كنت أمشي أمامه فقال: إمشي خلفي وانعتي لي الطريق (٢). وإنما
جعل «خير» اسم «إن» (٣) مع كون «القوي الأمين» أعرف؛ عنايةً بخيرية (٤) الأجير.
وآثرت الماضي؛ دلالة على أنه أمرٌ مجربٌ معروف (٥).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه: «أفرس الناس ثلاثة (٦): صاحب يوسف حيث قال:

﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَّا﴾ (٧)، وبنت شعيب، وأبو بكر حين استخلف» (٨).

﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنَكِّحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِيبٌ﴾
أي: نفسك ثمانين سنين جمع حجة، سميت السنة بها؛ لاشتغالها عليها، وهذا كان
مؤامرة (٩) بينهما لا نكاحاً، وأما إجارة الحرّ في المهر قال به الشافعي رحمه الله،

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٢٩٦٦/٩ — ٢٩٦٧)، والنكت والعيون (٢٤٨/٤)،
وزاد المسير (٢١٤/٦).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) في «ق»: لخيرية.

(٥) انظر: الكشاف (٤٩٣/٤ — ٤٩٤)، وأنوار التنزيل (٥١٤).

(٦) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلثة.

(٧) بعض الآية (٢١) من سورة يوسف.

(٨) انظر: الكشاف (٤٩٤/٤)، والبحر المحيط (١١٥/٧)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير
(٢٣٩/٦).

ويعني بقوله: أبو بكر أي: حين استخلافه عمر بن الخطاب رضي الله عن الشيخين.

(٩) في «ح»: مؤامرة.

ومنه أبو حنيفة رحمه الله^(١)، ولعلّ الشرائع في ذلك مختلفة، أو كان المهر شيئاً آخر، وإنما أراد أن يكون راعي غنمه؛ لأمانته وقوّته^(٢). ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ تفضّلاً، وهذا يدلّ على أنّ المهر كان إجارة نفسه. ﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُشُقَّ عَلَيْكَ﴾ بأنّ أكلّفك ما يوقعك في التعب، أو يعجزك، وهذا شأن الأنبياء في أمورهم ومعاملاتهم، وعن السائب ابن يزيد^(٣): «كان رسول الله

(١) في «ق»، «ح»: رحمه الله.

(٢) وقال بقول الشافعي أحمد ومالك رحمهم الله جميعاً.

انظر: أحكام القرآن للجصاص (٢١٥/٥)، والكشاف (٤٩٤/٤—٤٩٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٣/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٤).

(٣) السائب بن يزيد بن ثمامة الكندي المدني، أبو يزيد، حجّ مع النبي ﷺ وهو ابن سبع سنين، روى عن النبي ﷺ، وحويطب بن عبد العزّي، وعمر، وعثمان وغيرهم. وروى عنه الزهري، وابنه

عبد الله بن السائب، وعمر بن عطاء وآخرون، مات سنة ٩١هـ، وقيل سنة ٨٠هـ.

انظر: أسد الغابة (٣٢١/٢)، وسير أعلام النبلاء (٤٣٧/٣—٤٣٩).

ورأوي هذا الحديث هو السائب بن أبي السائب المخزومي، وذلك لأمر:

أ — صَغَرَ سِنُّ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ.

ب — اشتهار السائب بن أبي السائب بكونه شريك النبي ﷺ.

ج — ورد في سند الحديث ذكر قائد السائب وهو راوٍ عن السائب بن أبي السائب.

انظر: تهذيب التهذيب (٤٤٩/٣).

﴿شَرِيكِي﴾ (١) فكان خير شريك لا يُداري ولا يُماري ولا يُشاري» (٢) (٣).
﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الوافين بالعهد مع حسن المعاشرة
ولين الجانب.

﴿قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ الذي شارطتني عليه قائم بيننا لا أخرج عنه
أنا ولا تخرج أنت. ﴿أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ﴾ بطلب الزيادة أي:

(١) في الأصل: صلعم.

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٢٦١/٢٤) ح ١٥٥٠٢، ١٥٥٠٣، قال المحقق: «إسناده ضعيف؛ لإرساله»، وأخرجه أبو داود، كتاب الأدب، باب كراهية المراء (٢٦١/٤) ح ٤٨٣٦، وابن ماجه، كتاب التجارات، باب الشركة والمضاربة (٧٦٨/٢) ح ٢٢٨٧، والطبراني في المعجم الكبير (١٤٥/٧) ح ٦٦١٩، وابن حجر في الكافي الشاف (١٢٦) ح ١٣٥، ولم يرد لفظ: «ولا يُشاري» فيما مضى من الروايات، وورد ذكرها مع «ولا يماري» فقط في رواية أخرى أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (٨/٥ - ٩) في ترجمة عبد الله بن السائب عن قيس بن السائب، وأبو نعيم في الحلية (٤٨/٩)، في ترجمة عبد الرحمن بن مهدي، والذهبي في سير أعلام النبلاء (٣٩٠/٣)، قال المحقق: «إسناده ضعيف؛ لجهالة راويه عن عبد الله بن السائب». وقد تبع الكوراني الزمخشري في هذا الحديث ودمج حديثين في حديث واحد. انظر: الكشف (٤٩٥/٤).

لا يُداري: أي: لا يُشاغب ولا يُخالف، وهو غير المدارة.

انظر: النهاية في غريب الحديث (٣٠١).

لا يُماري: أي: لا يُجادل، والمماواة: المجادلة على مذهب الشك والارتباب.

انظر: النهاية في غريب الحديث (٨٦٧).

لا يُشاري: المشاركة: الملاجة، يُقال: شارى: لَجَّ في الأمر، وقيل: لا يُشاري من الشر، أي: لا يُشارره، فقلب إحدى الرائين ياءً. انظر: النهاية في غريب الحديث (٤٧٧).

(٣) في هامش الأصل، «ص»: «المشاركة: الملاجة، شارى: أي لَجَّ، وقيل: أصله شارر قلبت الراء ياءً».

كما أني قضيت أطول الأجلين لا أطالب بالزيادة، فكذا إن قضيت أقصرهما لا تطالبني بالزيادة^(١).

﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ شاهد حفيظ.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ۚ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمْوِسَّ ۚ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَن أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا نَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوِسَّ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ ۖ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣١﴾ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۚ وَأَضْمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ۖ فَذَنِّكَ بُرْهَانًا مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٢﴾﴾ [٢٩-٣٢].

﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ﴾ أطول الجلين، رواه البخاري^(٢). روي أن شعبياً كان عنده عصي^(٣) الأنبياء، فأمر موسى أن يدخل البيت ويأخذ

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٩٦)، وأنوار التنزيل (٥١٤).

(٢) أخرج البخاري بسنده عن ابن عباس أنه قال: «قضى أكثرهما وأطيهما، إن رسول الله ﷺ إذا قال فعل». صحيح البخاري، كتاب الشهادات، باب: من أمر بإنجاز الوعد وفعله الحسن (٢/٢٦٢) ح ٢٦٨٤.

(٣) في هامش الأصل: «عن ابن عباس».

(٤) في هامش الأصل: «عصي بكسر العين وتشديد الياء جمع عصا».

أحديها^(١)، فدخل فخرج بواحدة، وكان شعيب قد كُفَّ بصره فمسّها فوجد العصا الذي هبط آدم بها من أَسَّ^(٢) الجنة، فقال: رَدَّها وخذ غيرها فردّها سبع مرّات فلم تقع في يده غيرها. وعن الكلبي^(٣): أنها كانت من الشجرة التي نودي منها شجرة العوسج^(٤). وعن الحسن: ما كانت إلّا عصا من الشجر اعترضها اعتراضاً^(٥). ولَمّا أصبح قال له شعيب: إذا وصلت إلى مفرق الطريق فلا تأخذ ذات اليمين؛ لأنّ هناك تيناً^(٦) أخاف عليك منه، فلمّا وصل أخذ الغنم ذات اليمين فلم يقدر على كفّها فتبعها فإذا هو بريفٍ وارِفٍ لم ير مثله. فنام موسى

(١) في «ق»: إحداهما.

(٢) أَسَّ: بضمّ الهززة وفتحها: الأساس، ويُطلق على أصل الشيء.

انظر: العين (٢٦) مادة «أَسَّ»، والمعجم الوسيط (١٧/١) مادة «أَسَّ».

(٣) الكلبي: محمد بن السائب بن بشر الكلبي، أبو النضر، عالم بالتفسير والأخبار وأيام العرب، راوية، نسابة، مع ضعفٍ في الحديث، مات بالكوفة سنة ١٣٦هـ.

انظر: التاريخ الكبير (١٠١/١)، ووفيات الأعيان (٣٠٩/٤)، وسير أعلام النبلاء (٢٤٨/٦).

(٤) انظر: الكشف (٤٩٧/٤).

والعوسج: شجر شائك له ثمرٌ أحمر مدوّر كأنه خرز العقيق، من فصيلة البادنجانيّات، مفردة عَوْسَجَة. انظر: المعجم الوسيط (٦٠٠/٢) مادة «عسج».

(٥) انظر: الكشف (٤٩٧/٤).

(٦) التين: نوع من الحيات من أعظمها، ويُطلق على الثعبان الضخم. ويُقال: إنه حيوان أسطوري يجمع بين أعضاء الزواحف والطيور، فله مخلب أسد، وأجنحة نسر، وذنب أفعى.

انظر: لسان العرب (٤٥١/١) مادة «تنن»، والمعجم الوسيط (٨٩/١).

فأقبل التين فحاربتة العصا فقتلته، فاستيقظ موسى فأبصر العصا دامية، فرجع إلى شعيب وأخبره الخبر ففرح بذلك، وعلم أن لموسى وللعصا شأنًا، ثم قال: إني وهبت لك نتاج غنمي هذا العام كل أدرع ودرعاء^(١)، فجاء النتاج كله على تلك الصفة المذكورة، فوقى له بالشرط^(٢). ﴿وَسَارَ بِأَهْلِيهِ﴾ قاصداً مصر وكان بها هارون^(٣) وأخته مريم وأمه وسائر أقاربه. ﴿ءَأَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ أي: من الجهة التي في صوب الطور. الإيناس: الإبصار في الموضع الذي لا يُعهد^(٤). ﴿قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي ءَأَفَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي ءَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ بخبر الطريق، ﴿أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ هي العود الغليظ سواء كان فيه نار أو لا^(٥)، والشعلة من النار أيضاً^(٦). وقرأ حمزة بضم الجيم، وعاصم بالفتح، والباقون بالكسر، وهي لغات^(٧). ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ تستدفئون بها.

(١) في هامش الأصل، «ق»: «أدرع: ما أسودّ رأسه وابتيض سائر جسده».

(٢) انظر: معالم التنزيل (٤٤٣/٣-٤٤٤)، والكشاف (٤٩٧/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٦/١٣-٢٧٧)، ونسبه للقيصري.

(٣) في الأصل: هرون.

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٤٢/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٥).

(٥) قاله أبو عبيدة.

انظر: مجاز القرآن (١٠٢/٢)، والكشاف (٤٩٨/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨١/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٥).

(٦) انظر: جامع البيان (٧٠/٢٠).

(٧) انظر: السبعة (٤٩٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤١٣/٥)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٩٨٠/٢).

﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ ﴾ شاطئ الوادي: جانبه ولا يُجمع^(١).

والأيمن: الذي يقع في صوب اليمن. والوادي المقدس يقع في يمين الدّاهب إلى مصر^(٢)، ﴿ فِي الْبَقْعَةِ الْمُبَرَكََةِ ﴾ حال من الشاطيء، أو صلة «نودي»، ﴿ مِنْ الشَّجَرَةِ ﴾ «من» ابتدائية، والجار والمجرور بدل من قوله: «من شاطيء» بدل اشتغال^(٣) ﴿ أَنْ يَمُوسَى إِنْ ﴾ أي يا موسى إني^(٤)، ﴿ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ فإن قلت: قد قال في «طه»: ﴿ إِنْ أَنَا رَبُّكَ ﴾^(٥)، وفي النمل: ﴿ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ ﴾^(٦)، وهنا: ﴿ إِنْ أَنَا اللَّهُ ﴾ بألفاظ مختلفة والقصة واحدة.

(١) ومن منع الجمع الجوهري وقال: «وشاطئ الوادي: شطّه وجانبه، وتقول: شاطيء الأودية ولا تجمع». والصواب: أنه يجمع على شواطى وأشطاء وشطآن.

انظر: الصحاح (٥٧/١) مادة «شطأ»، والمفردات (٤٥٥) مادة «شطأ»، والجامع لأحكام القرآن (٢٨١/١٣)، ولسان العرب (٢٢٦٠/) مادة «شطأ».

(٢) انظر: الدرّ المصون (٦٩٩/٨).

(٣) انظر: الكشف (٤٩٩/٤)، والتفسير الكبير (٢٤٤/٢٤).

بدل الاشتغال: أحد أنواع البدل وهو تابع يُعَيّن وصفاً طارئاً، أو أمراً عرضياً يتّصل بالمتبوع بشرط ألا يكون جزءاً منه. انظر: الخليل في النحو العربي (١٢٦).

(٤) اختار المصنّف هنا أن تكون «أن» بمعنى «أي»، وهو رأي الخليل، وسيبويه، والبصريين.

انظر: الكتاب (١٦٢/٣)، والأزهية (٦٣).

(٥) بعض الآية (١٢).

(٦) بعض الآية (٩).

قلت: قد خاطبه في ذلك الوطن بهذه الألفاظ كلها؛ وذلك أنه كان ابتداء رسالته فبسط الكلام معه وعرفه بعض صفاته العليا، أو نقل بالمعنى في بعض المواضع. ﴿وَأَن أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ﴾ «تضطرب»، ﴿كَأَنَّهَُا جَانٌّ﴾ «حيّة صغيرة في السرعة وإن كانت ثعباناً عظيم الهيئة»^(١). ﴿وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ «هرب ولم يرجع من شدّة الخوف». ﴿يَكْمُوسِ أَقْبِلَ وَلَا تَخَفُ إِنَّكَ مِنَ الْأُمْنِيْنَ﴾ «نودي بهذا الكلام ليسكن روعه»، ﴿أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِن غَيْرِ سُوءٍ﴾ «من غير آفة برص»^(٢)، ﴿وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ «مستعار»^(٣) من ضمّ الطائر جناحه لعدم الخوف، فإنّ الطائر إذا خاف نشر جناحه^(٤). وما قيل: إن يديه كانتا مبسوطتين يتقي بهما الحيّة، ففيه أنه لما رآها تهتزّ ولّى مدبراً ولم يقابل الحيّة^(٥)، ﴿مِنَ الرَّهْبِ﴾ «أي: لأجل الرّهب. قرأ ابن عامر، وأبو بكر، وحمزة، والكسائي بضمّ الرّاء، والكوفيون»^(٦)، وابن عامر

(١) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٤٥)، وأنوار التنزيل (٥١٥).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣/٤٤٥).

(٣) في «ح»: كناية مستعار.

(٤) في هامش الأصل: «قائله الرّمحشري». الكشف (٤/٥٠٠). وانظر: أنوار التنزيل (٥١٥).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥١٥).

(٦) ما بين المعكوفين ساقطة من الأصل.

بإسكان الهاء^{(١)(٢)(٣)}، ﴿فَلَا نَكَ بُرْهَنَانِ﴾ «العصا واليد. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «ذائلك» بنون مشددة زادا على نون التثنية نوناً آخر بدلاً عن لام ذلك^(٤). [والتخفيف]^(٥) هو الشايح المختار^(٦)، ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ كائنين، أو مرسلًا بهما منه، ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ خارجين عن طاعة ربهم فهم أحقّاء بالإنذار.

قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾^(٢٣) وَأَخِي هَكْرُوتٌ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ^(٢٤) قَالَ سَنُنْذِرُ عَصْدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أَنْتُمَا وَمَنْ أَتَّبَعَكُمَا أَغْلِبُونَ^(٢٥) فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِأَيِّتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا

(١) في الأصل زيادة: «والتخفيف».

(٢) في «ق»: «والباقون بفتح الرّاء والهاء».

(٣) هذه القراءة تحتاج إلى إيضاح: قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «الرّهّب» بفتح الرّاء والهاء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وشعبة عن عاصم «الرّهّب» بضمّ الرّاء وسكون الهاء. وقرأ حفص عن عاصم «الرّهّب» بفتح الرّاء وسكون الهاء.

انظر: السبعة (٤٩٣)، والكشف (١٧٣/٢)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٩٨١/٢).

(٤) في الأصل، «ح»، «ص» زيادة: «والباقون بفتح الرّاء والهاء». هذا النصّ للقراءة السابقة وهو خطأ من النسخ.

(٥) ما بين المعكوفين ساقطة من الأصل، وقد وردت مع القراءة السابقة.

(٦) وهو قراءة الباقيين.

انظر: السبعة (٤٩٣)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٩٨١/٢).

سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ [٣٣-٣٧].

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ ﴿٣٦﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ﴿٣٧﴾ الردء: العون والناصر^(١).

قرأ نافع «ردًا» بنقل حركة الهمزة، وقرأ عاصم، وحمزة «يصدّقني» بالرفع، والباقون بالجزم؛ لكونه جواب الأمر، وهو المختار؛ لبقاء الردء على الإطلاق في التصديق^(٢).

﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ ﴿٣٦﴾ في دعوى الرسالة، فإن قلت: إذا كذبوا موسى مع العصا واليد البيضاء فما فائدة تصديق هارون؟

(١) قال مجاهد: الردء: الناصر.

وقال الزجاج: الردء: المعين.

معاني القرآن وإعراجه للزجاج (٤/١٤٤)، والنكت والعيون (٤/٢٥٢)، والكشاف (٤/٥٠١).

(٢) وقرأ الباقر «ردءًا» بإسكان الدال مع الهمز.

انظر: السبعة (٤٩٤)، والكشف (٢/١٧٣-١٧٤)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٢/٩٨٣)،

والنشر (٢/٣٤١).

قلت: ليس المراد من تصديقه أن يقول: صدقت، [بل المراد]^(١)، فإنَّ سبحان وائل^(٢) وبقلاً^(٣) فيه سواء، بل التصديق مجاز عن تلخيص الحجة وإزاحة الشبه؛ لكونه أفصح من موسى، والمراد: تصديق المرسل إليهم، أي: يصدقني، وإسناده إلى هارون^(٤) إسناد إلى السبب ويؤيده: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾^(٥).

﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ سنقويك به من باب الكناية؛ لأنَّ اليد تشدُّ بالعضد؛ لأنه قوامها والشخص يشتدُّ باشتدادها، أو استعارة^(٦) تمثيلية بأنَّ

(١) قول المصنّف: «بل المراد» لا معنى له في هذا السياق، وقد يكون من خطأ النساخ.

(٢) سبحان وائل: سبحان بن زفر بن إياس الوائلي، خطيب فصيح، كان إذا خطب يتصبب عرقاً

ولا يعيد كلمة، يضرب به المثل في الفصاحة والبيان، أسلم في زمن الرسول ﷺ ولم يلقه،

مات سنة ٥٤ هـ. انظر: مجمع الأمثال (١/١٦٧)، وخزانة الأدب (١٠/٣٧١).

(٣) باقل: باقل الإيادي، جاهلي، يُضرب به المثل في الحمق، يُقال: أعيا من باقل. قيل: إنه اشترى ظبياً

بأحد عشر درهماً فمرّ بقوم، فسألوه: بكم اشتريته؟، فمدّ لسانه ومدّ يديه يريد أحد عشر، فشرد

الظبي، ونسبه بعضهم إلى ربيعة.

انظر: الإكمال (٧/٢٥١)، ومجمع الأمثال (١/٣٢٩)، ولسان العرب (١/٣٢٩) مادة «بقل».

(٤) في الأصل: هرون.

(٥) انظر: الكشف (٤/٥٠١)، وأنوار التنزيل (٥١٥).

(٦) في «ح»: واستعارة.

شبه حال موسى في تقويّه بأخيه بحال اليد في اشتدادها بالعَضْد^(١)، ﴿وَجَعَلْ لَكُمَا سُلْطٰنًا﴾ عليه أو حجة واضحة، ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ بمكروه، ﴿بَيٰٓئِنٰٓآ﴾ يتعلّق بـ«نجعل» أي: نسلطكما بآياتنا، أو بـ«لا يصلون» على معنى يمتنعون^(٢) منهم بآياتنا، أو هو قسم محذوف الجواب؛ لدلالة «لا يصلون» عليه، أو القسم الذي يتوسّط الكلام فلا يحتاج إلى الجواب، أو صلة لما بينه.

﴿أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ﴾ لا له لعدم جواز تقدّم الصلة على الموصول^(٣).

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُّوسٰٓى بِآيٰتِنَا يٰٓئِنْتِ قَالُوٓا۟ مَا هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرٰٓى﴾ اختلقه من تقدّمك، صفة مختصة، أو ظاهر افتراؤه لا يشتهه بالمعجزة من باب نعمة أنثى، أو مفترى كسائر أنواع السحر، ثمّ وصفه بالافتراء تغليب؛ لأنه من صفة الأقوال، والسحر أعم^(٤)، ﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِى ءَابَآئِنَا الْاَوَّلِينَ﴾ أي: كائناً في زمانهم،

(١) انظر: الكشاف (٥٠٢/٤)، والتفسير الكبير (٢٥٠/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥١٦).

(٢) في هامش الأصل، «ص»: «يتمنعون بلفظ الجمع باعتبار من اتبعهما».

(٣) انظر: الكشاف (٥٠٢/٤)، والبيان (١٠٢١/٢)، والدر المصون (٦٧٨/٨). وأجاز أبو حيان تقدم الصلة على الموصول فقال: «...، أو بالغالبون وإن كان موصولاً على مذهب من يجوز عنده أن يتقدم الظرف والجار والجرور على صلة «أل» على سبيل الاتّساع». البحر المحييط (١١٨/٧).

(٤) انظر: الكشاف (٥٠٢/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٦)، والبرهان في علوم القرآن (٣٠٢/٣).

حَالٌ مِنْ «هذا»، والمشار إليه إمّا النبوة على معنى إنكار أن يكون الرسول بشراً، أو السحر والمراد تفضيعه وكونه سحراً لم يُر مثله ولم يُسمع^(١).

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ﴾ فهو عالم أني محق وأنتم مبطلون. وقرأ ابن كثير «قال» بحذف الواو على الاستئناف، وعليه الرسم المكّي، والباقون بالواو على العطف حكايةً للقولين؛ ليميز السامع بين الصحيح والفساد منهما، وعليه سائر الرسوم، وهذا أقعد^(٢) معنى^(٣). ﴿وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَنَقِبَةُ الدَّارِ﴾ هذه الدار؛ لأنه المنزل الأول وعاقبتها الجنة؛ لقوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ﴾^(٤) جَنَّتْ عَيْنٌ^(٥). [وقرأ حمزة، والكسائي «يكون» مذكراً]^(٦). ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ في الدارين لهم الخزي في الحياة الدنيا بالقتل والأسر وضرب الجزية، وفي الآخرة عذاب النار.

(١) انظر: الكشف (٥٠٢/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٦).

(٢) في «ح»، «ص»: أبعد.

(٣) انظر: السبعة (٤٩٤)، والكشف (١٧٤/٢)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٩٨٤/٢)، والنشر (٣٤١/٢).

(٤) الآيتان (٢٢، ٢٣) من سورة الرعد.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ق».

(٦) وقرأ الباكون «تكون» بالتاء.

انظر: السبعة (٤٩٤)، والكشف (٤٥٣/١)، والموضح (٩٨٤/٢)، والنشر (٢٦٣/٢).

قال تعالى: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيَهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي ۚ فَأَوْقَدْ لِي يَهْمَنَّ عَلَى الْطِينِ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝٣٨ وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ۝٣٩ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ، فَبَذَلْنَاهُمْ فِي النَّارِ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝٤٠ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى الْتَارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنْصَرُونَ ۝٤١ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۝٤٢﴾ [٤٢-٣٨].

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيَهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي ۚ ﴾ جعل عدم علمه مستلزماً لعدمه؛ لأنه يدّعي الألوهية فلو كان هناك إله لعلمه، وقيل: أراد بنفي العلم نفي المعلوم، وهذا إنما يصحّ في العلوم العقلية؛ لكونها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاؤها^(١). ﴿ فَأَوْقَدْ لِي يَهْمَنَّ عَلَى الْطِينِ ﴾ نادى هامان وهو وزيره باسمه وأمره بالإيقاد على طريقة الجبابة، ولم يقل اتخذ لي آجراً؛ لكونه أوّل من وضع صنعة الآجر^(٢). روي أن عمر بن الخطاب لما دخل الشام ورأى القصور المشيدة قال: ما كنت أظن أن أحداً بنى بالآجر غير

(١) انظر: الكشف (٤/٥٠٥-٥٠٦)، وأنوار التنزيل (٥١٦).

(٢) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٤/٢٥٣)، والكشاف (٤/٥٠٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٢٨٨).

فرعون^(١). ﴿فَجَعَلَ لِي صَرَحًا﴾ قصرًا، ﴿لَعَلِّي أَطْلُعَ إِلَى إِلَهِي مُوسَى﴾ ما أجهله!، ظنَّ أنَّ الإله جسم في مكان^(٢) ثمَّ لو فُرض أنه كما ظنَّ من أين يلزم أن يكون في محاذة قصر فرعون، ولو سُلم من أين علِم أنَّ القصر يبلغ السماء، ولو سُلم من أين له أنه إذا بلغ السماء يجد في ذلك طريقاً إليه، ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ في أنَّ له إلهاً غيبي، وهذا أيضاً جهالة أخرى حيث ظنَّ أنَّ هناك إلهاً آخر بعد علمه بأن لا إله غيره^(٣). ﴿وَأَسْتَكَبرُ هُوَ وَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ تجاوزوا عن طورهم؛ لأنَّ الكبرياء رداء الله^(٤). ﴿وَضَنُّوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا لَا

(١) انظر: الكشف (٥٠٧/٤).

(٢) لفظ الجسم من الألفاظ التي حصل النزاع في إثباتها لله ونفيها عنه، ويلزم لذلك التفصيل:

فإن أُريد بالجسم المراد اللُّغوي وهو البدن المعروف فهذا المعنى منفي عن الله تعالى عقلاً ونقلاً. وإن أُريد به المركَّب الممكن فهذا منفي كذلك عن الله عزَّ وجلَّ، أمَّا إن أُريد به ما يُوصَف بالصفات، ويرى بالأبصار، ويتكلم بكلامٍ مسموع، ويُبصر، ويرضى، ويغضب فهذه المعاني ثابتة لله عزَّ وجلَّ، وقد أشار النبي ﷺ إلى ربِّه، ونزل جبريل من عنده تعالى.

انظر: التحفة المهدية (١٥٤—١٥٥).

(٣) انظر: الكشف (٥٠٦/٤).

(٤) عن أبي سعيد وأبي هريرة قالوا: «قال رسول الله ﷺ العزَّ إزاره والكبرياء رداؤه».

أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب البر والصلة، باب تحريم الكبر (١٧٣/١٦).

يُرْجَعُونَ ﴿١﴾ كانوا دهرية^(١) لا يقولون بالمعاد، وذلك أقدموا على ذلك الاستكبار والطغيان. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم «يُرْجَعُونَ» بضم الياء وفتح الجيم^(٢). ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ﴾ أخذ عزيز مقتدر، ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ فِي آلِيمٍ﴾ كما يُنْبذ الشيء الحقيق فما ظنك بمن الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة^(٣) والسموات مطويات بيمينه^(٤). ﴿فَأَنْظُرْ﴾ تأمل، ﴿كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ الكاملين في الظلم، وسوف ترى عاقبة مكذبيك. ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى الْتَكَرُّ﴾ إلى موجباتها من الكفر والمعاصي^(٥). ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ بدفع العذاب كما يدفع الأتباع عن القادة في الدنيا. ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ لعن الناس لا ترى أحداً

(١) الدهرية: فرقة إلحادية، نشأت عند العرب قديماً، وتقوم فكرتهم على إسناد الأفعال إلى الدهر، ونفي البعث والحساب، والجنة والنار، وترى نهاية الإنسان موته. انظر: معجم ألفاظ العقيدة (١٨٥).

(٢) وقرأ حمزة، والكسائي، ونافع «يُرْجَعُونَ» بفتح الياء وكسر الجيم. انظر: السبعة (٤٩٤)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٩٨٥/٢)، والنشر (٢٠٨/٢-٢٠٩).

(٣) في «ق»: القيمة.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥١٦).

(٥) انظر: الكشف (٥٠٨/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٧).

من الناس إلا ويلعن فرعون وقومه^(١)، أو طرداً من رحمته حيث أهلكهم عن آخرهم^(٢). ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ المطرودين يُقال: قَبَّحَ الله أي: نحاه وطرده، أو من قَبَّح وجوههم^(٣)، ومن قرأ هذه الآية ثم قال بإيمان فرعون فهو أكفر من فرعون^(٤).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٥٣) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ^(٥٤) وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ^(٥٥) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِن رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٥٦) [٤٦-٤٣].

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة^(٥٧)، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ﴾ من قوم نوح إلى فرعون. ﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ ذلك الكتاب؛

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٩٠/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٧)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٤٨/٦).

(٢) انظر: الكشاف (٥٠٨/٤).

(٣) انظر: النكت والعيون (٢٥٤/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٠/١٣).

(٤) وهم الجهمية؛ لأن الإيمان عندهم هو المعرفة بالله تعالى فقط.

انظر: الفرق بين الفرق (١٩٩)، وشرح العقيدة الطحاوية (٣٠٨-٣٠٩).

(٥) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٢٥٤/٤).

لاشتماله على المعارف التي هي أنوار القلوب^(١)، ﴿وَهَدَىٰ﴾ إلى طريق الجنة، ﴿وَرَحِمَةً﴾؛ لأنَّ مَنْ عمل به يصل إلى رحمة الله، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ليكونوا على حال يُرجى منهم التذكر.

﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ بالوادي الذي في الجانب الغربي من الطور^(٢). ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ﴾ أرسلنا إليه الوحي، ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ للوحي، أو عليه وهم السبعون المختارون للميقات، وهذا أوجه؛ لأنَّ الحضور قد عُلِمَ من قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾^(٣)، ومساق الآية للدلالة على أنَّ إخباره بتلك الوقائع ليس [إلا]^(٤) بإعلام الله. ﴿وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا فُرُوقًا فَفَتَّawَلْ عَلَيْهِمُ الْأُمُورُ﴾ لكننا أوحينا إليك لأننا أنشأنا قروناً كثيرة من بعد موسى وتناول الزمان وتحرفت الأخبار وخفيت أعلام الشرائع، فأرسلناك مجدداً، فحذف المستدرك وأقيم سببه مقامه^(٥). ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ قوم شعيب، ﴿تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا﴾ تتعلم منهم، يُقال: تلتوت على فلان القرآن إذا تعلمت منه، أو لم تكن أنت مرسلأ إليهم تتلو عليهم آياتنا بل

(١) انظر: الكشاف (٥٠٩/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٧).

(٢) انظر: الكشاف (٥٠٩/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٧).

(٣) انظر: الكشاف (٥٠٩/٤)، والتفسير الكبير (٢٥٦/٢٤)، وأنوار التنزيل (٥١٧).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) قاله البيضاوي.

انظر: أنوار التنزيل (٥١٧). وانظر: الكشاف (٥٠٩/٤—٥١٠)، والتفسير الكبير (٢٥٧/٢٤).

كان شعبياً، فاختارك بإعلام الله^(١)، وقيل: الضمير لأهل مكة^(٢). ﴿وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ إِيَّاكَ، ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ موسى حين قربناه أو استنبأناه، وهذا أولى؛ لتقدم ذلك^(٣)، ﴿وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ أعطاكها. والتفت إلى الغيبة؛ لدلالة لفظ «الرب» على التربية الملازمة للرحمة، ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ﴾؛ لوقوع الفترة بينك وبين عيسى، وهي خمسمائة وخمسون سنة^(٤). وقد روى البخاري عن سلمان أنها ستمائة سنة^(٥)، واللام متعلق بالفعل المقدّر، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ إذا تلوت عليهم تلك الوقائع فيعلمون أنك رسول من عند الله.

قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَفْرٍ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَاتَوْا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ

(١) قاله الضحاك.

انظر: التفسير الكبير (٢٤/٢٥٧).

(٢) انظر: زاد المسير (٦/٢٢٦).

(٣) انظر: الكشف (٤/٥١٠)، وأنوار التنزيل (٥١٧).

(٤) قاله قتادة.

انظر الكشف (٤/٥١٠)، وأنوار التنزيل (٥١٧)، والبحر المحيط (٧/١٢٣).

(٥) صحيح البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب إسلام سلمان الفارسي ﷺ (٣/٨٠) ح ٣٩٤٨.

وانظر: فتح الباري (٢/٤٠)، (٧/٢٧٧).

أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيًا هَدَىٰ مِنَ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ لَا يَهْدِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ [٤٧-٥٠].

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ «لولا» الأولى: امتناعية، والثانية بمعنى «هلا» تحضيضية^(١). والمعنى: لولا أنهم قاتلون^(٢) ذا عوتبوا بما قدّمت أيديهم من الشرك والمعاصي: هلا أرسلت إلينا رسولاً لما أرسلنا إليهم رسولاً، وكان الظاهر دخول حرف الامتناع على القول، وإنما دخل على العقوبة؛ لأنها السبب لذلك القول، والقول هو السبب لإرسال الرسل، وإنما لم يكتف بهذا القول بل ذكر سببه منبهاً على قولهم هذا ليس تأسفاً على فوات الإيوان، بل لِمَا نالهم من العقوبة، وفيه دلالة على استحكام كفرهم. ولما كان في التخصيص معنى الأمر؛ لكونه باعثاً على الفعل مثله دخل الفاء في قوله تعالى: ﴿فَتَنَبَّهْ عَايُنُكَ﴾ جواباً له كما يُجاب الأمر بالفاء^(٣). ﴿وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بتلك الآيات.

(١) «لولا» الامتناعية حرف امتناع لوجوب أو لوجود نحو: لولا زيد لأكرمتك، أمّا التحضيضية فهي بمعنى «هلا» وتختص بالأفعال.

انظر: الجني الداني (٥٩٧-٦٠٦)، ومعني اللبيب (٢٧٢/١-٢٧٤).

(٢) في «ح»: قاتلون.

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٤٧/٤)، والكشاف (٥١٠/٤)، والجامع لأحكام

القرآن (٢٩٣/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٧)، والبحر المحيط (١٢٣/٧)، والدر المصون

(٦٨٢/٨).

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ ﴾ يريدون الكتاب جملة، أو العصا واليد البيضاء تعنتاً^(١)، ﴿ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ﴾ يريد أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم في العناد والتعنت^(٢). وعن الحسن: قد كان للعرب أصل في أيام موسى^(٣)، وذلك أن فرعون وقومه كانوا من أولاد العمالقة وهم عرب. فعلى هذا يتعلّق الجار والمجرور بـ «أو لم يكفروا» وهذا وجه حسن؛ لدلالته على أن مشركي مكة لهم قدم راسخ في الكفر وعزق أصيل في العناد، وأحسن منه أن كفار مكّة كانوا كافرين^(٤) بموسى، فلما طلبوا من رسول الله معجزات موسى ردّ الله عليهم بأنهم قبل محمد كانوا كافرين بموسى^(٥)، ﴿ قَالُوا سِحْرَانِ ﴾ أي: موسى وهارون^(٦)، أو موسى ومحمد^(٧)، ﴿ تَظَاهَرَا ﴾ تعاونوا على السحر^(٨).

(١) انظر: الكشف (٥١٢/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٨).

(٢) انظر: الكشف (٥١٢/٤)، وأنوار التنزيل (٥١٨).

(٣) انظر: الكشف (٥١٢/٤)، والتفسير الكبير (٢٤١/٢٤).

(٤) في «ق»: كافرين.

(٥) انظر: الكشف (٥١٢/٤)، والبحر المحيط (١٢٣/٧).

(٦) عليهما السلام.

(٧) قاله ابن جبير، ومجاهد، وأبو زيد عن قول اليهود في ابتداء الرسالة.

انظر: النكت والعيون (٢٥٦/٤)، وزاد المسير (٢٢٧/٦).

(٨) عليهما السلام.

(٩) قاله ابن عباس، والحسن عن قول مشركي العرب.

انظر: النكت والعيون (٢٥٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٤/١٣).

(١٠) انظر: معالم التنزيل (٤٤٩/٣).

وقرأ الكوفيون «سحران» على حذف المضاف، أو على المبالغة، أو أراد الكتابين التوراة والقرآن؛ لقوله: ﴿لَوْلَا أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ﴾ وعليه الرّسم، وهو أبلغ معنى وإن كان المدّ أشهر^(١). ﴿وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَفْرٍ أَهْلٌ﴾ أي: بكل واحد من الرسولين، أو الكتابين. وقيل: بكل الأنبياء^(٢) ولا يستقيم؛ لأنّ كفار مكّة لم يكفروا بإبراهيم وإسماعيل^(٣). ﴿قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا﴾ من الكتابين، وهذا يؤيد أنّ السحرين هما القرآن والتوراة^(٤)، والساحران موسى ومحمد^(٥)، ﴿أَتَبِعْتُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنا ساحران،

(١) وبالمدّ قرأ الباقون.

انظر: السبعة (٤٩٥)، والموضح (٩٨٥/٢)، والنشر (٣٤١/٢—٣٤٢).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥١٨).

(٣) عليهما السلام. في الأصل: وإسماعيل.

(٤) إنّ عدم كفرهم بإبراهيم وإسماعيل لا ينفعهم؛ لأنّ الكفر ببعض الأنبياء كفرهم جميعاً.

يقول أبو حيان: «إنّ تكذيبهم لمحمد ﷺ تكذيب لموسى عليه السلام، ونسبتهم السحر للرسول نسبة للسحر لموسى؛ إذ الأنبياء من وادٍ واحد، فمن نسب إلى أحد من الأنبياء ما لا يليق كان ناسباً ذلك إلى جميع الأنبياء». البحر المحيط (١٢٣/٧).

(٥) في الأصل: والتورية.

(٦) عليهما السلام.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٥١٨).

والإتيان منهم مستحيل، وحرف الشك إرخاءً للعنان تبكيتاً^(١). ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا دَعَاءَكَ إِلَى الْكِتَابِ الْأَهْدَى فَحُذَفَ الْمَفْعُولُ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ أَنْ فَعَلَ الْاسْتِجَابَةَ إِذَا عُدِّيَ إِلَى الدَّاعِي^(٢) بِاللَّامِ يَحْذِفُ الدَّعَاءَ^(٣). ﴿فَاعْلَمْ﴾ ازدد علماً، أَوْ دُمَّ عَلَى عِلْمِكَ. ﴿أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ إِذْ لَمْ تَبْقَ لَهُمْ شَبْهَةٌ فَضْلاً عَنِ الْحِجَةِ، ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ أَي: لَا أَضَلُّ مِنْهُ، ﴿بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ لِلتَّوَكِيدِ لَا لِلتَّقْيِيدِ بِنَاءً عَلَى أَنَّ هَوَى النَّفْسِ قَدْ يُوَافِقُ الْحَقَّ لِعَدَمِ الْإِعْتِدَادِ بِتِلْكَ الْمَوَافَقَةِ^(٤)، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الْمَجْبُولِينَ عَلَى الظُّلْمِ الْمُنْهَمِكِينَ فِيهِ.

(١) انظر: الكشاف (٥١٢/٤).

(٢) «ق»: الداع.

(٣) انظر: الكشاف (٥١٣/٤)، والدر المصون (١٥٩/١)، (٦٨٤/٨).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥١٨). وقال أبو حيان: «ومن أضل: أي لا أحد أضل وبـ»غير هدى« في

موضع الحال، وهذا الحال قيد في اتباع الهوى؛ لأنه قد يتبع الإنسان ما يهواه ويكون ذلك الذي

يهواه فيه هدى من الله؛ لأنَّ الأهواء كلها تنقسم إلى ما يكون فيه هدى، وما لا يكون فيه هدى،

فلذلك قيد بهذه الحال». البحر المحيط (١٢٤/٧—١٢٥). وانظر: جامع العلوم والحكم

(٣٩٩—٣٩٣/٢).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥١) الَّذِينَ ءَايَنْتَهُمْ
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِءُ يُؤْمِنُونَ (٥٢) وَإِذْ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا
مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (٥٣) أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (٥٤) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ
أَعْمَلُكُمْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْنِي الْجَهْلِيلِينَ (٥٥) إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (٥٦) ﴿٥٦-٥١﴾.

﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ «أي: أتبعنا بعض القرآن بعضاً في الإنزال
متواصلاً ووعداً ووعيداً وقصصاً ونصائح^(١)»، وهذا جواب عن قولهم: ﴿لَوْ لَا
أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أُوفِيَٰ مُوسَىٰ﴾، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ «بعد التفكر في ذلك المنزل
المتواصل».

﴿الَّذِينَ ءَايَنْتَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ «أي: من قبل القرآن^(٢)»، أو محمد
ﷺ^(٣)، ﴿هُم بِهِءُ يُؤْمِنُونَ﴾ «^(٤) تقديم [هم] ^(٥) للاختصاص، و«به» للاهتمام.

(١) انظر: الكشف (٤/٥١٣).

(٢) قاله يحيى بن سلام.

انظر: النكت والعيون (٤/٢٥٧)، ومعالم التنزيل (٣/٤٤٩).

(٣) قاله ابن شجرة.

انظر: النكت والعيون (٤/٢٥٧)، وزاد المسير (٦/٢٢٩).

(٤) في هامش الأصل: القصر فيه يتأتى بالنظر إلى مشركة مكة.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

نزلت في مؤمني أهل الكتاب كسلمان، وعبد الله بن سلام^(١). وعن رفاعه بن قرظ^(٢) في عشرة وأنا^(٣) منهم، اثنان وثلاثون^(٤) من الحبشة^(٥) قدموا في السفينة مع جعفر^(٦)، وثمانية قدموا من الشام^(٧)، فهذا إخبار بما سيقع؛ لأنّ السورة مكيّة.

(١) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٢٥٧/٤)، ومعالم التنزيل (٤٤٩/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٦/١٣).

(٢) في الأصل: رفاعه بن قرظ.

(٣) رفاعه بن قرظ: لم أجد من الصحابة من أهل الكتاب مَنْ عُرِفَ بهذا الاسم، وأورد ابن هشام رفاعه ابن سموأل القرظي استوهبته سلمى بنت قيس إحدى خالات النبي ﷺ يوم قريظة فوهبه لها. انظر: السيرة النبوية (٢٤٤/٣).

(٤) انظر: الكشاف (٥١٣/٤)، والتفسير الكبير (٢٦٢/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٦/١٣).
(٥) في الأصل: وثلثون.

(٦) هكذا في النسخ كلّها، وفي الأثر سقط من أوّله، والصواب عند المفسرين: قال سعيد بن جبيرة: «هم أربعون رجلاً، اثنان وثلاثون من الحبشة ... إلخ».

(٧) الحبشة: بلد قديم في شرق إفريقيا، تُطلُّ على البحر الأحمر من الغرب، تُسمّى اليوم أثيوبيا، حكمها النصارى منذ زمن قديم، هاجر إليها المسلمون خوفاً من أذى قريش، وقد أسلم ملكها النجاشي ومات على ذلك.

انظر: الروض المعطار (٢٤٤)، ومعجم الأمكنة الواردة في صحيح البخاري (١٦١).

(٨) جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب، ابن عمّ رسول الله ﷺ، أحد السابقين إلى الإسلام، هاجر إلى الحبشة، وقدم المدينة والنبي ﷺ بخير، قتل شهيداً في مؤتة سنة ٨ هـ.

انظر: طبقات ابن سعد (٣٤/٤)، وأسد الغابة (٤٢١/١).

(٩) انظر: النكت والعيون (٢٥٧/٤)، ومعالم التنزيل (٤٤٩/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٩٦/١٣).

وعن محمد بن إسحاق^(١) هؤلاء عشرون رجلاً بعثهم النجاشي^(٢) ورسول الله بمكة فقرأ^(٣) عليهم القرآن فآمنوا^(٤). وعن سعيد بن جبير: هم سبعون^(٥). ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ ۖ﴾ «أي: بأنه كلام الله تعالى، ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا﴾ «تعليل للإيمان به؛ لأن كونه من عند الله حقيق بأن يؤمن به، ﴿إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ «استئناف لبيان أن إيمانهم به ليس محدثاً بل كانوا سمعوا من آبائهم وقرأوا في كتابهم أنه سينزل كتاب نعتة كذا. والمسلم اسم لكل موحد يؤمن بالله وكتبه ورسله^(٦)».

(١) محمد بن إسحاق بن يسار، ولد سنة ٨٠هـ، حدث عن روح بن القاسم، ومحمد بن إبراهيم التيمي وغيرهما. قال الشافعي: «من أراد أن يتبحر في علم المغازي فهو عيال على محمد بن إسحاق»، مات سنة ١٥٢هـ. انظر: تاريخ بغداد (١/٢١٤)، وسير أعلام النبلاء (٧/٣٣).
(٢) النجاشي: ملك الحبشة، آوى الصحابة المهاجرين من مكة، وحمدوا جواره وعبدوا الله هناك، وبعثت قريش في طلبهم ولم يوافقهم النجاشي في قصة مشهورة، أسلم وصلى عليه النبي ﷺ عند موته صلاة الغائب سنة ٩هـ. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (١/٢٢٤، ٣٣٣، ٣٤١).
(٣) في الأصل: فقراء.

(٤) انظر: التفسير الكبير (٢٤/٢٦٢)، والجامع لأحكام القرآن (٦/٢٥٦)، وفتح الباري (٨/٩٤).
(٥) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٩/٢٩٨٨)، والكشاف (٢/٢٨١).
وأورد السرازي الروايات في تفسير الآية ثم قال: «وقد عرفت أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فكل من حصل في حقه تلك الصفة كان داخلاً في الآية». التفسير الكبير (٢٤/٢٦٢).
وقال أبو حيان عن تلك الروايات: «والظاهر أنها أمثلة لمن آمن منهم». البحر المحيط (٧/١٢٥).
(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥١٨).

﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ «ضعف أجر مَنْ آمَنَ بمحمد^(١) من المشركين. روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري أَنَّ رسول الله^(٢) قال: «ثلاثة^(٣) لهم أجران: رجلٌ آمَنَ بنبيه وآمنَ بمحمد، وعبد مملوك أدّى حقَّ الله عليه وحقَّ مواليه، ورجلٌ له أمةٌ فأدّبها فأحسن تأديبها ثمَّ أعتقها فتزوجها^(٤)». ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ «على أذى الكفار، أو على تكاليف الشرائع، ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ «ويدفعون ما ينالهم من المكروه من الشتم والسخرية بالقول الجميل، أو المعاصي بالطاعات^(٥)؛ لقوله ﷺ: «أتبع السيئة الحسنة تمحها^(٦)»، ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ «في وجوه الخير ثقةً بوعده الله الثواب.

(١) صلى الله عليه وسلم.

(٢) في «ق»: صلى الله عليه وسلم.

(٣) في الأصل، «ص»، «ح»: ثلثة.

(٤) أخرجه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب فضل من أسلم من أهل الكتابين (٣٦١/٢) ح ٣٠١١، ومسلم، كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة النبي ﷺ (١٨٧/٢) بشرح النووي.

(٥) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٩٨/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٨).

(٦) هذا بعض حديث أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلقٍ حسن». أخرجه أحمد في المسند (٢٨٤/٣٥) ح ٢١٣٥٤ وقال المحقق: «حسن لغیره»، والترمذي في سننه، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في معاشرة الناس (٤٦٠) ح ١٩٨٧، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح»، والدارمي في سننه

﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ﴾ «الباطل وما لا طائل تحته، ﴿أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ «تكرماً، ﴿وَقَالُوا لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ «أمانٌ لكم عن المقابلة بالمثل، ﴿لَا تَبْنِىَ الْجَهْلِينَ﴾ لا نرضى التخلُّق بأخلاقهم. عن محمد بن إسحاق هذا كلام بعث النجاشي، فإنهم لما آمنوا اعترضهم أبو جهل ونفر من قريش وقالوا: «خيبكم الله أرسلكم صاحبكم لتعلموا خبر الرجل فما استقرّ بكم المجلس حتى فارقتم دينكم»^(١).

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ لا تقدر على إدخال الإيمان في قلبه، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ يخلق^(٢) الإيمان^(٣). روى البخاري عن سعيد بن المسيب عن أبيه^(٤) أن رسول الله ﷺ دخل على أبي طالب حين حضرته الوفاة

- (٢٢٣/٢) ح ٢٧٩١، والحاكم في المستدرک، کتاب الإيمان، باب خالق الناس بخلق حسن (٥٤/١)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي.
(١) انظر: التفسير الكبير (٢٤/٢٦٢)، والجامع لأحكام القرآن (٦/٢٥٦) وهو تنمة لأثر سابق.
(٢) في «ح»: بخلق.
(٣) الهداية نوعان:

الأول: هداية توفيق وإلهام، وهي لله عز وجل يهدي بها من يشاء، أي: يوفقه ويلهمه الخير.
الثاني: هداية بيان وإرشاد.

انظر: بدائع الفوائد (١/٣٧)، ولوامع الأنوار البهية (١/٣٣٥).

(٤) المسيب بن حزن المخزومي. انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٢/٩٥).

وعنده أبو جهل وعبد الله ابن أبي أمية^(١)، فقال: أي عمّ قل: لا إله إلا الله كلمة أحاجّ لك بها عند الله. فقال أبو جهل وعبد الله: أترغب عن ملّة عبد المطلب^(٢)، فلم يزل رسول الله يعرضها عليه ويُعيدان تلك المقالة حتّى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملّة عبد المطلب وأبى أن يقول: لا إله إلا الله، فأنزل الله فيه ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾^(٣).

(١) عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة المخزومي، ابن عمّة النبي ﷺ، كان من نفر الذين حرّضوا أبا طالب على الموت كافراً، أسلم ثمّ مات شهيداً يوم الطائف من رمية. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٢٩٨/١، ٤١٨)، (٤٨٦/٢)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٦/١٣).

(٢) عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، أبو الحارث، أحد سادات العرب في الجاهلية وزعيم قريش، كان عاقلاً، فصيحاً، ذا أناة ونجدة، وكانت له السّقاية والرّفادة، أنقذ أهل مكّة من جيش أبرهة ثمّ أرسل الله الطير الأبايل، مات سنة ٤٥ قبل الهجرة عن نحو ثمانين سنة. انظر: الطبقات الكبرى (٨١/١)، وجمهرة أنساب العرب (١٤).

(٣) أخرجه البخاري، كتاب التفسير، باب «إنك لا تهدي من أحببت» (٢٧٣/٣—٢٧٤) ح ٤٧٧٢ وأطرافه ١٣٦٠، ٣٨٨٤، ٤٦٧٥، ٦٦٨٢، ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الإيمان، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يُغرر (٢١٣/١—٢١٤). ونقل الزجاج الإجماع فقال: «أجمع المفسرون أنّها نزلت في أبي طالب، وجائز أن يكون ابتداء نزولها في أبي طالب وهي عامّة؛ لأنّه لا يهدي إلاّ الله، ولا يُرشد ولا يوفق إلاّ هو، وكذلك هو يضل من يشاء». معاني القرآن وإعرابه (١٤٩/٤).

وعن ابن عباس رضي الله عنه قيل له: أنت شفيع الجناية لا شريك الهداية^(١).

﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ بالحالين له.

قال تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن نَّبِيعَ الْمُدَيِّ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجِئُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ بَطَرًا مَعِيشَتَهَا فَلِئِكَ مَسَكِنُهُمْ لَمْ تُسْكِنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ٥٨﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ٥٩﴾ وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٦٠﴾ أَفَمَن وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ٦١﴾ [٥٧-٦١].

﴿وَقَالُوا إِن نَّبِيعَ الْمُدَيِّ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا﴾ نخرج منها سريعاً،
قالتة قريش^(٢)، وقيل: القائل: الحرث بن عثمان بن نوفل^(٣)، وإسناده إليهم؛

(١) لم أجد هذا الأثر.

(٢) قاله ابن عباس في رواية عنه.

انظر: جامع البيان (٩٤/٢٠)، والكشاف (٥١٥/٤)، وزاد المسير (٢٣٢/٦).

(٣) قاله ابن عباس في رواية عنه. انظر: تفسير النسائي (١٤٦/٢)، وجامع البيان (٩٤/٢٠)، والنكت والعيون (٢٦٠/٤)، وزاد المسير (٢٣٢/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠٠/١٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٥٧/٦).

(٤) ورد في النسخ كلها: الحرث بن عثمان بن نوفل، والصواب: الحرث بن عامر بن نوفل ابن عبد مناف، من زعماء قريش في الجاهلية، أدرك الإسلام ولم يُسلم، قتله حبيب بن عدي رضي الله عنه يوم بدر، ثم أُسر وابتاعه بنو الحرث وقتلوه بأيديهم في قصة مشهورة. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٧٠٩/١).

لوقوعه بينهم، تعللوا بعلّة باطلّة فردّ الله عليهم بقوله: ﴿أَوَلَمْ تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا﴾ أي: جعلنا مكانهم حرماً ذا أمن^(١). ﴿يُجَوِّ إِلَيْهِ ثَمَرَتْ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٢) يُجَلِّبُ^(٣) إليه ثمرات [أكثر]^(٤) الأشياء كقوله: ﴿وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٥)، وإذا كان هذا حالهم وهم على الشرك فكيف لو ضمّوا إلى حرمة البيت شرف الإيمان. وقرأ نافع «تجبي» بالتاء، والياء^(٦) أحسن؛ لوجود الفاصل^(٧)، ﴿رَزَقًا﴾ مصدر؛ لأنَّ «يُجَبِّي» في معنى يرزق، أو مفعول له، وإن جعلته بمعنى المرزوق فهو حال من الثمرات؛ لتخصّصه بالإضافة^(٨)، ﴿مَنْ لَدُنَّا﴾ تفضلاً من غير استحقاق منهم، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك مع ظهوره؛ لكونهم مختوماً على قلوبهم.

(١) انظر: زاد المسير (٢٣٣/٦).

(٢) في «ق»: تجلب.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في الأصل.

(٤) بعض الآية (٢٣) من سورة النمل، وهاتان الآيتان مثالان لتخصيص العام بالحسّ، فمن المعلوم أنّ بعض الثمرات الموجودة في الدنيا لا تجبي إلى مكّة، وملك بلقيس لم يشمل ما سخر الله تعالى لسليمان عليه السلام. انظر: الموافقات (٣٦٩/٣).

(٥) في «ح»: والباء.

(٦) قرأ الباقر بالياء.

انظر: السبعة (٤٩٥)، والتيسير (١٧٢)، والموضح (٩٨٦/٢)، والنشر (٣٤٢/٢).

(٧) انظر: الكشف (٥١٥/٤)، والدر المصون (٦٨٧/٨).

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ أهلكنا كثيراً من أهل القرى كان حالهم كحال هؤلاء في الأمن ولين العيش. والبطر: شدة الفرح بالدنيا والغفلة عن شكر المنعم.

وفيه تخويف بليغ لأهل مكة. وانتصاب «معيشتها» إمّا بحذف الجار كقوله: ﴿وَإِخْرَاجَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾^(١)، أو بحذف الزمان المضاف أي: أيام معيشتها، أو بتضمين «بطرت» معنى كفرت^(٢). ﴿فَلِلَّهِ مَسْكَنُكُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قال ابن عباس: «لم يسكنها إلا المارة ساعة للاستراحة»^(٣). وقيل: لم يسكنها إلا الطيور والوحوش^(٤). أو لم يسكن من سكن إلا قليلاً بشؤم معاصيهم لسرايته إلى كل ساكن^(٥).

(١) بعض الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

(٢) تبع المصنف في هذه المسألة الإعرابية رأي البصريين، ويرى الكوفيون جواز أن تكون «معيشتها» تمييزاً. انظر المسألة في: معاني القرآن للفراء (٧٩/١)، والإنصاف في مسائل الخلاف (٣١٢/١)، وشرح الكافية (٢٢٣/١)، والبسيط في شرح الجمل (١٠٨٣/٢)، والدر المصون (٦٨٧/٨).

(٣) انظر: معالم التنزيل (٤٥١/٣)، وزاد المسير (٢٣٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠١/١٣).

(٤) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٢٩٩٦/٩، ٢٩٩٧) ح ١٧٠١٨ عن كعب الأحبار في معنى القول.

(٥) انظر: الوسيط (٤٠٤/٣)، والكشاف (٥١٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠١/١٣).

﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْقُرَيْشُ﴾ بأن تركناها بلاقع^(١) دائرة، وبذلك تدخل في عداد خالص ملك الله؛ لانقطاع تعلق الغير.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا﴾ إلزاماً للحجة وقطعاً للمعذرة، أي: ما كان الله ليهلك القرى التي على وجه الأرض إلا بعد أن يرسل في أممها رسولا [يتلو عليهم آياتنا؛ إلزاماً]^(٢) وهي مكة، أو كل قرية عظيمة في كل وقت سائر القرى توابعها^(٣). ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ أي: ما كنا في الزمان السالف مهلكي قرية إلا والحال أن أهلها ظالمون بتكذيب الرسول المبعوث إليهم، وفيه تخويف لأهل مكة بأنهم بتلك الصفة فهم بصدد ذلك.

﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَكُمُ الْأَمْثَالَ﴾ أي شيء كان وإن كان ملء^(٤) الأرض ذهباً [ليس]^(٥) إلا متاعاً قليلاً؛ لأنه في مقابلة الباقي الذي أشار إليه بقوله: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾؛ لأنه أبدي وفي الحديث: «لو كانت الدنيا

(١) بلاقع: جمع بَلَقَعَ وهو الخالي من كل شيء، يُقال: مكان بَلَقَعَ وطريق بَلَقَعَ.

انظر: فيض القدير شرح الجامع الصغير (٣٦٥/٥)، والمعجم الوسيط (٧٠/١) مادة «بَلَقَعَ».

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ق»، «ص».

(٣) قال قتادة: أم القرى: مكة.

انظر: النكت والعيون (٢٦١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٥١/٣)، والجامع لأحكام القرآن

(٣٠٢/١٣)، وأنوار التنزيل (٥١٨).

(٤) في الأصل، «ق»: ملأ، وفي «ح»: ملاء.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

من الذهب، والآخرة من الخزف^(١) لاختارها العاقل^(٢). فكيف والأمر بالعكس!، ولذلك عقبه بقوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾؛ لأن إثارة الفاني على الباقي ليس من أفعال العقلاء. وقرأ أبو عمرو بياء الغيبة على الالتفات وهو أشدّ ذمّاً، والخطاب أبلغ موعظة^(٣).

﴿أَمَنَ وَعَدَنَّهُ وَعَدًّا حَسَنًا فَهُوَ لَنَقِيهِ﴾ تقرير وإيضاح لما تقدّم والمعنى: أبعد ذلك التفاوت الظاهر بين الفاني والباقي يسوى بين إيتاء الدنيا والآخرة. والوعد الحسن: الوعد بالجنة، والفاء الثانية؛ للدلالة على سببية الأول^(٤)، ﴿كَمَنَ مَتَّعْنَاهُ مَتَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ إلى النار، «ثم» لبيان

(١) في الأصل: الأخزف، والمثبت من غيرها.

(٢) لم أجد حديثاً بهذا اللفظ، وقد أورده القرطبي عن مالك بن دينار قال: «لو كانت الدنيا من ذهب ... إلخ». انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٤/٢٠)، وذكره المناوي في فيض القدير شرح

الجامع الصغير بلفظ: «قال بعض الحكماء...» (٤٨٣/١).

والخزف: هو الفخار ويصنع من الطين المحروق على هيئة الجرار والأكواز.

انظر: النهاية في غريب الحديث (٦٩٤)، والمعجم الوسيط (٢٣٢/١) مادة «خزف».

(٣) وقرأ الباقون «تعقلون» بالتاء.

انظر: السبعة (٤٩٥)، والكشف (١٧٥/٢)، والتيسير (١٧٢)، والموضح (٩٨٦/٢)، والنشر (٣٤٢/٢).

(٤) انظر: الكشاف (٥١٧/٤-٥١٨)، وأنوار التنزيل (٥١٩-٥٢٠).

تراخي حال الإحضار عن حال التمتع^(١) لا للتراخي للمدة؛ لكونه معلوماً لا طائل في ذكره^(٢).

وقرأ نافع في رواية قالون والكسائي «ثم هو» بسكون الهاء؛ لأن الواو والفاء تُنزلان من «هو» منزلة الجزء؛ لعدم استقلالهما فصار «وهو» كعضد فحمل «ثم» عليها بجامع العطف^{(٣)(٤)}.

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٦٢) قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ (٦٣) وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ (٦٤) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ (٦٥) فَجِئْت عَنْهُمْ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ (٦٦) فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (٦٧) وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٨) وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ (٦٩)

(١) في «ق»: التمتع.

(٢) انظر: الكشف (٤/٥١٨).

(٣) في هامش الأصل، «ص»: «يجوز في عضد سكون الضاد، فكذا فيما يُشبهه مثل «وهو»، ثم حمل «وهو»، «ثم هو» بجامع العطف».

(٤) وقرأ الباقون «ثم هو» بتحريك الهاء، وهو الأصل.

انظر: الكشف (١/٢٣٤—٢٣٥)، والتيسير (٧٢)، والموضح (٢/٩٨٧)، والنشر (٢/٢٠٩).

وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾
[٦٢-٧٠].

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ منصوب باذكر، ﴿ فَيَقُولُ أَيُّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ إضافة الشركاء إلى نفسه على زعمهم تهكماً بهم، ومفعولا زعم محذوفان أي: زعمتموهم شركائي، والدال على الحذف تقدم الذكر^(١).

﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ [وجب عليهم القول]^(٢) وجب عليهم مقتضاه^(٣)، وهو الخلود في النار^(٤)، ﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ﴾ أي: أغويناهم فحذف الرجوع، ﴿ أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ﴾ خبر «هؤلاء»، والكاف في موضع المصدر، ومعنى التشبيه: أنهم غووا باختيارهم، والمعنى: أغويناهم فغووا غيًّا باختيارهم مثل ما غوينا وإن كان ذلك بتسويلنا. ويجوز أن يكون «أغويناهم» استئنافاً و«الذين غوينا» خبر^(٥). ﴿ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ﴾ من كفرهم

(١) انظر: الكشاف (٤/٥١٨)، وأنوار التنزيل (٥٢٠).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ص»، «ق».

(٣) في «ح»: مقتضاهم.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٥١٨)، وأنوار التنزيل (٥٢٠).

(٥) انظر: الكشاف (٤/٥١٨-٥١٩)، والبيان (٢/٢٣٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٠).

قال المصنف في هامش الأصل، «ص»: «اعترض أبو علي بأن الإخبار بأغويناهم عن هؤلاء لا يستقيم؛ لأنه قد علم ذلك من الصلة، فقدّر له تقديراً لا يستقيم».

باختيارهم، ﴿مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا يَعْْبُدُونَ﴾ بل كانوا يعبدون أهواءهم، والجملةتان مقررتان للكلام السابق ولذلك خلطنا عن العاطف، وجعل «ما» مصدرية حذف عنها الجار والمجرور ليتعلق بـ «تبرأنا» تكلف^(١). ﴿وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَذَعَوْهُمْ﴾ من فرط الحيرة، ﴿فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾؛ لعجزهم عن الاستجابة والنصرة، ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ وتيقنوا أنهم صائرون إلى النار، ﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ [لوجه من الخيل يدفعون به العذاب لدفعوا، أو لو كانوا يهتدون]^(٢) في الدنيا لما رأوه، أو تمنوا الاهتداء لما رأوا العذاب وتحيروا.

﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ وبخهم أولاً على اتخاذ الشركاء، [ثم]^(٣) بما يقوله الشياطين^(٤) أو أئمتهم حين تبرأوا منهم، ثم بما يشبه الشماتة والتهكم بهم لما أمرهم بدعائهم والاستغاثة بهم بعد التبرؤ منهم، ثم بالسؤال عما أجابوا به الرسل؛ إزاحة للعلل^(٥) وتبكيثاً، ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ أصله فعموا عن الإنباء، وإنما عكس مبالغة كأن عمهم سرى إلى الأنباء

انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٢٤/٢)، والبحر المحيط (١٢٨/٧)، والدر المصون (٩٨٩—٩٨٨/٨).

(١) انظر: الكشف (٥١٩/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٠)، والدر المصون (٩٨٩/٨).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل، «ح».

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص»، «ح».

(٤) في «ح»: الشيطان.

(٥) في «ص»: للتعلي.

فلم تجد^(١) إليهم سبيلاً، والمراد: عمى القلب، وتعدى الفعل بـ«على»؛ لتضمنه معنى الخفاء^(٢). ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي: لا يسأل بعضهم بعضاً؛ لتساويهم في عمى الأنباء عليهم.

﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ من الشرك، ﴿وَأَمَّنَ﴾ بما يجب الإيمان به، ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ بعد الإيمان، ﴿فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ ترغيب في الإقلاع، فكأنه قال: ما ذكر حال المُصِرِّ، وأمَّا التائب فمن الفائزين، و«عسى» الكرام إنجاز، فما ظنك بأكرم الأكرمين^(٣). ويجوز اتصاله بقوله: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ﴾ وحديث الشركاء مستطرد لذكر الإحضار. ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ من هداية^(٤) أحد الفريقين وإضلال الآخر. فإن قلت: ما الفرق بين المشيئة^(٥) والاختيار حتى جمع بينهما؟. قلت: الاختيار هو القصد إلى إيجاد ما تعلقت به

(١) في «ح»، «ص»: نجد.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٥١٩)، والتفسير الكبير (٨/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٠).

(٣) انظر: التفسير الكبير (٩/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٠).

(٤) في «ح»: هداه.

(٥) في الأصل، «ح»، «ص»: المشيئة.

الإرادة وترجيح أحد الطرفين بعد ملاحظة الأخرى^(١). ﴿مَا كَانَتْ لَهُمْ
الْخَيْرَةُ﴾ بيان لقوله: «ويختار»، ولذلك لم يدخل العاطف^{(٢)(٣)}. والخيرة من التخير
كالطيرة من التطير لقول الوليد بن المغيرة حين قال: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى
رَجُلٍ مِّنَ الْقَرَبَيْنِ عَظِيمٍ﴾^{(٤)(٥)}. وقيل: «ما» موصولة، والمعنى: ويختار للعباد الذي
لهم فيه الخيرة كخلق الأنبياء، ودلائل الآفاق والأنفس، وعلى الوجهين لا يلزم
سلب الاختيار عنهم في أفعالهم الجزئية^(٦). ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ﴾ تنزيهاً له عن منازع

(١) قرر المصنّف هنا رأي أهل الكلام، والمشية هي المرتبة الثالثة من مراتب القدر، وهي: أن ما يجري
في الكون فهو بمشيئة الله تعالى لا يخرج شيء عن تلك المشية. والاختيار في هذه الآية هو الاحتباء
والاصطفاء، فهو يخلق ما يشاء ويختار بعد الخلق.

انظر: زاد المعاد (٣٩/١)، وشفاء العليل (١٢٥/١)، والقضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة
(٥٢)، ومعارج القبول (٩٤٠/٣).

(٢) في «ح»: العطف.

(٣) قاله الزمخشري. انظر: الكشاف (٥٢٠/٤).

(٤) الآية (٣١) من سورة الزخرف.

(٥) انظر: النكت والعيون (٢٦٣/٤)، والكشاف (٥٢٠/٤)، وزاد المسير (٢٣٧/٦).

(٦) أورد المصنّف قولين في معنى «ما»، وهناك قول ثالث: أنها بمعنى النافية، واختار هذا القول
الزجاج، ومكي، والرازي، وابن كثير، والأشموقي وغيرهم. وأورد العلماء على كون «ما»
موصولة اعتراضاً بأن ذلك يشير إلى رأي المعتزلة في إيجاب الأصلح والصلاح على الله عز وجل،
ومن قال بكونها موصولة ابن جرير الطبري مع أنه من أهل السنة.

أو مزاحم فيما شاء، ﴿وَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ عن إشراكهم، أو ما يُشركون به.

﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ من عداوة رسول الله ^(١) والطعن فيه، ﴿وَهُوَ اللَّهُ﴾ لا غيره، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا يستحق الألوهية غيره، تأكيد وتقرير للأولى، ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ﴾؛ لأنه مولي النعم في الدارين يحمداه المؤمنون في الآخرة تلذذاً أو ابتهاجاً كما يحمدونه في الدنيا تعبدًا ^(٢): ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ ^(٣)، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ ^(٤)، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ﴾ ^(٥). روى مسلم وأبو داود عن جابر ^(٦) أن

انظر: جامع البيان (٩٩/٢٠-١٠٢)، ومعاني القرآن للزجاج (٢٣٧/٤)، ومشكل إعراب القرآن (٥٤٧/٢)، والتفسير الكبير (٩/٢٤-١٠)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠٥/١٣-٣٠٧)، وزاد المعاد (٣٩/١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢٦١/٦)، والبحر المحيط (١٢٩/٧)، والدر المصون (٦٩١/٨) ومنار الهدى (٢١٣).

(١) صلى الله عليه وسلم.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٢١).

(٣) بعض الآية (٣٤) من سورة فاطر.

(٤) بعض الآية (٤٣) من سورة الأعراف.

(٥) بعض الآية (٧٤) من سورة الزمر.

(٦) جابر بن عبد الله بن حرام الأنصاري الخزرجي، صحابي جليل، روى عن النبي ﷺ وعن بعض

الصحابة، شهد بيعة العقبة وبيعة الرضوان، روى ١٥٤٠ حديثاً، مات سنة ٧٨هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٢٠٧/٢)، وسير أعلام النبلاء (١٨٩/٣).

رسول الله قال: «أهل الجنة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلون، يُلهمون التسبيح والتهليل كما يُلهمون النفس»^(١).

﴿وَلَهُ الْحُكْمُ﴾ لا حاكم غيره، ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ للمجازاة لا إلى غيره.
قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَاسَمْعُونَ﴾^(٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَوْ لَاسَمْعُونَ^(٧٢) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(٧٣) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ^(٧٤) وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [٧٥-٧١].

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ لما ذكر تفرد به بالألوهية واستحقاقه الحمد في الدارين أردفه بنعمتين لا يمكن الانتفاع بسائر النعم بدونهما، ولا يشك أحد أنها منه؛ إذ لا مجال لتوهم مشاركة الغير. والسرمد من السرد وهو المداومة على الشيء^(٢). ﴿مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ﴾ قدّم ذكر الليل؛ لأنّ انكشافه عن النهار بالنّير الأعظم أبلغ في المنافع وأجلب

(١) أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (١٧/١٧١-١٧٤)، وأبو داود في سننه، كتاب السنة، باب في الشفاعة (٢٣٦/٤) ح ٤٧٤١ مختصراً. في هامش الأصل: وفي رواية: «لا يمتخطون» بدل «لا يتفلون». كما في صحيح مسلم نفس الإحالة السابقة.

(٢) انظر: العين (٤٢٣) مادة «سرمد»، والمفردات (٤٠٨)، والتعاريف (٤٠٣).

للمصالح، وذلك أثر ذكر الضياء على النهار مع كونه ظاهراً في التقابل؛ للدلالة على أنه المقصود من النهار والانتفاع بالنهار من روادفه، ولذلك جعل الفاصلة: ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾؛ لأنّ مدرك العقل^(١) بواسطة السمع أكثر من مدركات البصر، إذ ما لا يمكن إدراكه بحاسة يمكن أن يُعبّر عنه بعبارة مُفهِمَةٍ^(٢).

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ لَيْلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ﴾ لم يُقابل الضياء بالظلام؛ لكونه غير مقصود في نفسه، مع اشمئزاز النفس من سماعه في معرض الامتنان. وذكر السكنى في الليل^(٣)، ولم يقابل التصرف في النهار؛ لانحصار نفع الليل فيه دون النهار في التصرف. فالتوبيخ في: «أفلا تسمعون» أبلغ منه في: ﴿أَفَلَا تَبْصُرُونَ﴾^(٤).

(١) في «ح»: الفعل.

(٢) انظر: الكشف (٥٢١/٤)، وأنور التنزيل (٥٢١).

ويجوز أن يكون سبب الختام «أفلا تسمعون» لأنّ السمع يكون أقوى أثراً في الليل، وبقوله: «أفلا تبصرون»؛ لأنّ البصر يكون أقوى في النهار.

(٣) في «ق»: بالليل.

(٤) انظر: الكشف (٥٢١/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢١).

﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ ﴿لَفْ نُشْرَ مَرْتَبٌ^(١)، وهو من محسنات الكلام، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ولكي تعرفوا نعمة الله فتشكروه [على]^(٢) جعل ذلك.

﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴿أَخْرَجْنَاهُ، وهو نبيهم؛ لَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ شُهَدَاءُ عَلَى الْأُمَمِ^(٣)، ﴿فَقُلْنَا﴾ بعد إحصار النبي: ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على الشرك وتكذيب الرسل، ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ في الألوهية ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ غاب^(٤) غيبة الضائع^(٥)، ﴿مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾ من الباطل، وبخهم أولاً على اتخاذ الشركاء بقوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾؛ ليكتهم بعدم صلوحها، ولذلك عقبه بقوله: ﴿أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾؛ تهكماً بهم، وثانياً: بقوله: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ

(١) اللَّفَّ والنشر: وهو ذكر متعدّد على التفصيل أو الإجمال ثم ما لكل واحد من غير تعيين؛ ثقة بأن السامع يرده إليه.

انظر: التلخيص (٣٦١)، ومعجم المصطلحات البلاغية (٥٢٥-٥٢٧).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل، «ح»، «ص».

(٣) قاله قتادة، ومجاهد.

انظر: النكت والعيون (٢٦٣/٤)، والكشاف (٥٢٢/٤)، واختاره القرطبي. انظر: الجامع لحكام القرآن (٣٠٩/١٣).

(٤) في «ص»، «ق»: غاب عنهم.

(٥) انظر: الكشاف (٥٢٢/٤).

تَرْعُمُونَ ﴿٧٦﴾، وعقبه بقوله: ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٧٧﴾؛ ليدل على أنَّ ذلك الاتحاد لم يكن له حقيقة، وقيل: الأول لبيان فساد آرائهم، والثاني لبيان أنَّ ذلك لم يكن له سند.

قال تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ وَءَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾﴾ [٧٨-٧٦].

﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ﴾ ﴿٧٦﴾ لما كان افتخار المشركين بما كان لهم من الأموال والبنين، وما كان فيه رسول الله والمؤمنون من ضيقة^(١) ذات اليد هددهم الله أولاً بقوله: «وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها»^(٢)، وأردفه بمن ضرب به المثل في الثروة والغناء وما آل إليه أمره وجرّ عليه غروره، وكيف صار هلاكه عبرة لأولي الأبصار، وأشار في أثناء القصة إلى أنه قد أهلك قبله من كان أشد منه قوةً وأكثر أموالاً.

(١) في «ح»، «ص»: ضيقة.

(٢) الآية (٥٨).

قال الكلبي: «كان ابن عمّ موسى»^(١). وعن محمد بن إسحاق: كان عمّ موسى^(٢). وعن ابن عباس: كان ابن خالته^(٣). ﴿فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ بأن طغى وخرج عن اتباع موسى، وذلك أن موسى جعل الحبورة^(٤) والقربان^(٥) لهارون^(٦)، فقال: قارون: الأمر إليكما ولست على شيء، قال^(٧) موسى: هذا صنع الله^(٨). وقيل: بغى أي: ظلم، وذلك أن فرعون كان جعله والياً على بني إسرائيل فظلمهم^(٩).

(١) انظر: معالم التنزيل (٤٥٤/٣)، والتفسير الكبير (١٣/٢٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٠/١٣) وزاد نسبه للنخعي وقتادة.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٤٥٤/٣)، والكشاف (٥٢٢/٤)، وزاد المسير (٢٣٩/٦).

(٣) قاله عطاء عن ابن عباس.

انظر: زاد المسير (٢٣٩/٦)، والتفسير الكبير (١٣/٢٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٠/١٣).

واختار الطبري، وأبو حيان، وابن كثير أن قارون كان ابن عمّ موسى عليه السلام.

انظر: جامع البيان (١٠٥/٢٠)، والبحر المحيط (١٣١/٧)، وتفسير القرآن العظيم (٢٦٣/٦).

(٤) الحبورة: لم أجد لها تعريفاً يناسب القصة، وفي تفسير الكشاف (٥٢٢/٤) إشارة إلى أنها قد تكون القربان بالذبائح. وانظر: تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (٣٠٢).

(٥) القربان: ما يتقرب به إلى الله عز وجل من أنواع القربان كالصدقة والذبائح وغيرها.

انظر: الصحاح (١٩٩/١) مادة «قرب».

(٦) في الأصل: لهرون.

(٧) في «ق»: قل.

(٨) انظر: الكشاف (٥٢٢/٤)، والتفسير الكبير (١٤/٢٥).

(٩) قاله ابن المسيب، ويحيى بن سلام.

وقيل: تكبر بكثرة الأموال والأولاد^(١)، ﴿وَأَيُّنَهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ من أنواع الأموال المدخرة، من الكنز وهو الجمع^(٢).

﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ﴾ جمع «مِفْتَاح» بالكسر وهو ما يُفْتَحُ به^(٣)، أو «مِفْتَاح» بالفتح وهو خزانة الأموال^(٤). ﴿لَنَسْأَلُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ يُقال: ناء به إذا أثقله، والعصبة: الجماعة الكثيرة، وقيل: من عشرة إلى أربعين، من العصوبة وهي الإحاطة، ومنه عصبة الميت، وقد بولغ في إظهار الكثرة حيث ذكر الكنوز والنوء والعصبة ذوي القوة^(٥). قيل: كان يحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلاً وكان كل مفتاح لا يزيد على إصبع^(٦).

انظر: النكت والعيون (٢٦٥/٤)، وعرائس المجالس (١٨٨)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٠/١٣).

(١) انظر: الكشف (٥٢٢/٤).

(٢) قال الراغب الأصفهاني: «الكنز جعل المال بعضه على بعض وحفظه».

المفردات (٧٢٧) مادة «كتر»، وانظر: أنوار التنزيل (٥٢٢).

(٣) قاله مجاهد، وقتادة، والأعمش. انظر: الكشف (٥٢٣/٤)، وزاد المسير (٢٤٠/٦).

(٤) قاله السدي، وأبو صالح، والضحاك. انظر: زاد المسير (٢٤٠/٦)، والتفسير الكبير (١٤/٢٥).

واختار الزجاج القول الثاني، وقال: «والأشبه فيما جاء في التفسير أن مفاتيحه خزائنه».

معاني القرآن وإعرابه (١٥٥/٤).

(٥) انظر: النكت والعيون (٢٦٦/٤)، والكشاف (٥٢٣/٤)، وزاد المسير (٢٤٠/٦)، والجامع

لأحكام القرآن (٣١٢/١٣). وجعل بعض العلماء هذه الآية مثلاً لقلب الإسناد، وقال غيرهم: إن

فيها نقلاً لا قلباً. انظر المسألة مفصلة في الإيضاح في علوم البلاغة (٨١)، المطوّل

(١٣٨)، وشروح التلخيص (٤٨٨/١)، وأضواء البيان (٣٩١/٧).

(٦) قاله الأعمش.

﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ: ﴿ظَرْفَ تَنَوُّءٍ﴾ لَا تَفْرَحْ ۖ بِالْدُنْيَا الَّتِي حَبَّهَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ بِزُخَارِفِ الدُّنْيَا^(١)، ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ فَإِنَّهَا دَارُ الْإِقَامَةِ، وَالْمَالُ نَعَمُ الْوَسِيلَةُ إِلَيْهَا. وَفِي الْحَدِيثِ: «نَعَمُ الْمَالُ لَصَالِحٍ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ»^(٢)، ﴿وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ بِأَنْ تَخْرُجَ مِنْ مَالِكَ كُلِّهِ بَلْ خُذْ مِنْهُ عَلَى قَدَرِ كِفَافِكَ. كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَا نَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾^(٣)، أَوْ مَا تَصْلَحُ بِهِ آخَرَتِكَ فَإِنَّهُ نَصِيبُ الْمُؤْمِنِ مِنَ الدُّنْيَا كَقَوْلِهِ ﷺ: «يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي وَهَلْ لَابْنِ آدَمَ مِنْ مَالٍ إِلَّا مَا أَكَلَتْهُ فَأَفْنَيْتَ، أَوْ لَبَسَتْهُ فَأَبْلَيْتَ، أَوْ تَصَدَّقْتَ بِهِ فَأَبْقَيْتَ»^(٤)، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أَيِ: أَنْعَمَ بِهِ عَلَى الْمُحَاوِيحِ كَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ. ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ لَا تَطْلُبْهُ

انظر: معاني القرآن للنحاس (١٩٧/٥)، وعرائس المجالس (١٨٩)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٣/١٣).

(١) قال البيضاوي: «لا تفرح: لا تبطر، والفرح بالدنيا مذموم مطلقاً؛ لأنه نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذهابها، فإن العلم بأن ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يُوجب الترح». أنوار التنزيل (٥٢٢).

(٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٤٥-٤٦)، وأحمد في المسند (٢٩٨/٢٩) ح ١٧٧٦٣، قال المحقق: «إسناده صحيح على شرط مسلم». وابن قانع في معجم الصحابة (٣١٢/٢)، والسديلمي في الفردوس (٢٥٧/٤)، واليمنذري في الترغيب والترهيب (٦٦/٤)، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار في الأسفار (٩١/٤) وقال عن سند الحديث: بأنه جيد. وابن حجر في فتح الباري (٧٥/٨).

(٣) بعض الآية (٢٩) من سورة الإسراء.

(٤) حديث صحيح، أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الزهد (٩٤/١٨)، والترمذي، كتاب الزهد، باب حديث يقول: ابن آدم ماله ماله. (٥٣٥) ح ٢٣٤٢، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وأحمد في المسند (٤١١/١٤) ح ٨٨١٣، وابن أبي عاصم في الزهد (٣١). وانظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٦٤/١).

فضلاً عن الوقوع فيه، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ والعاقل لا يدخل نفسه في زمريتهم. ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ أي: علم كائن عندي استوجبت به التفوق على الناس، وذلك أنه كان أعلم بني إسرائيل بالتوراة^(١)، وقيل: أراد علم الكيمياء^(٢)، فإنه كان تعلّمه من موسى^(٣). وقيل علم التجارة

(١) انظر: الكشاف (٤/٥٢٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٢).

(٢) في الأصل، «ق»: بالتورية.

(٣) في الأصل: الكيمياء.

(٤) عليه السلام.

(٥) قاله ابن عباس، وسعيد بن المسيب، والوليد.

انظر: معالم التنزيل (٣/٤٥٥)، وزاد المسير (٦/٢٤٢)، والجامع لأحكام القرآن (٣/٣١٥).

وعلم الكيمياء الوارد في الأثر هو قلب المعادن إلى ذهب أو فضة.

يقول الزجاج: «وهذا لا يصح؛ لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له». وقال ابن تيمية: «قال: فإن قارون كان يعمل الكيمياء. قلت: وهذا أيضاً باطل، فإنه لم يقله عالم معروف». وقال ابن كثير: «وهذا القول ضعيف؛ لأن علم الكيمياء في نفسه علم باطل؛ لأن قلب الأعيان لا يقدر أحد عليها إلا عز وجل».

انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/١٥٦)، والنكت والعيون (٤/٢٦٥)، ومجموع الفتاوى

(٢٩/٣٧٧)، وتفسير القرآن العظيم (٦/٢٦٤).

وأما علم الكيمياء في زماننا فهو علم يبحث في خواص المادة والقوانين التي تخضع لها في الظروف المختلفة عند اتحادها وانفصالها.

انظر: المعجم الوسيط (٢/٨٠٨) حرف الكاف، والموسوعة العربية العالمية (٢٠/٣٧٨).

وما تحدّث عنه القدماء في تحريم الكيمياء هو تحويل التراب أو الفضة أو غيرها إلى ذهب، وهذا ممنوع قديماً، وقد أمكن عمل ذلك في الزمن الحاضر بتكلفة عالية.

والمكاسب^(١). وقيل: علمه بكنوز يوسف^(٢). والوجه أن «عندي» جملة مستأنفة تقرر ما ذكره أي: هكذا الأمر عندي وفي اعتقادي، ﴿أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا﴾ أي: قد علم ذلك قراءة في التوراة^(٣)، وسمع من المؤرخين أخبار نمرود والضحاك وما كانوا فيه^(٤). فكيف لم يتبه واغترّ بما فيه ولم يقسّ حاله على أولئك، ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ دُثُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾؛ لأنّ سؤال الاستعلام محال في حقّه تعالى، وسؤال المعاتبّة^(٥) يكون بين الأحبة، هذه مقدّمة تدلّ على هلاك قارون بغتة^(٦).

قال تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ (٧٨) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

(١) قاله ابن عيسى.

انظر: النكت والعيون (٢٦٨/٤)، والكشاف (٥٢٤/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٥/١٣).

(٢) عليه السلام.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٢).

(٤) في الأصل، «ق»: التورية.

(٥) انظر: التفسير الكبير (١٦/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٢).

النمرود: نمرود بن كنعان بن كوش، كان أحد ملوك الدنيا، وكان طاغية جباراً، ناظره إبراهيم عليه السلام منظرته مشهورة بهت فيها النمرود، أهلكه الله ببعوضة دخلت منخره.

انظر: تاريخ الأمم والملوك (١٤٧/١)، والبداية والنهاية (١٣٩/١).

والضحاك: الضحاك بن قيس الحميري، من ملوك العجم، يُقال: أنه ملك الأرض ألف سنة، وبعضهم يسميه بيوراسف. انظر: المحبر (٣٩٣)، والبداية والنهاية (١٧٩/٢).

(٦) في «ح»: المعابنة.

(٧) انظر: التفسير الكبير (١٦/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٢).

وَلَكُمْ ثَوَابٌ اللَّهُ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾
فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُنْتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَذِّبُ اللَّهُ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَاذِبُ لَا يُفْلِحُ
الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ [٧٩-٨٣].

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ مفتخراً عليهم في زيّه المخصوص به.
قيل: كان راكباً بغلة شهباء وعليه الأرجوان^(١) وعليها سرجٌ من ذهب ومعه أربعة
آلاف من الغلمان على زيّه^(٢). وقيل: ثلاثمائة^(٣) غلام عن يمينه، وثلاثمائة^(٤) جارية
عن يساره وعليهنّ الحلي والديباج^(٥). وقيل: في تسعين ألفاً وعليهم

(١) الأرجوان: صبغ أحمر شديد الحمرة، ويقال: قطيفة حمراء أرجوان، وأصل الكلمة فارسي.

انظر: معاني القرآن للزجاج (١٥٦/٤)، والمعرّب (١١٢)، والمعجم الوسيط (١٣/١) مادة
«أرج».

(٢) قاله وهب بن منبه، وقتادة. انظر: زاد المسير (٢٤٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٧/١٣).

(٣) في الأصل: ثلثمائة.

(٤) في الأصل: ثلثمائة.

(٥) انظر: الكشف (٥٢٥/٤).

والديباج: لفظ فارسي معرّب يُطلق على ضرب من الثياب الحريرية.

انظر: تهذيب اللغة (٦٧٥/١٠) مادة «دبج»، والمعرّب (٢٩١)، والمعجم الوسيط (٢٦٨/١) مادة
«دبج».

المعصفر^(١). ﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ وهم عوالم المؤمنين، ﴿يَلْبِثَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُتْرُونَ﴾ تمنوا مثله؛ لئلا يكون حسداً، وعن قتادة: تمنوه^(٢)؛ ليتقربوا إلى الله تعالى ويصرفوه في وجوه الخير^(٣)، وقيل: بل كانوا كفاراً^(٤)، ﴿إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ الحَظُّ: النصيب والبخت، وفي المثل: الدنيا إحاط وجدود^(٥). ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ بسرعة زوال نعيم الدنيا ودوام الآخرة، ﴿وَيَلْبِثُكُمْ﴾ أصله الدَّعاء بالهلاك، ولم يردوا^(٦) معناه بل التعجب من ذهولهم وتمنيهم الفاني^(٧)، ﴿وَيَلْبِثُكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ مما أُوتي قارون، بل من الدنيا وما فيها، ﴿وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّكِرُونَ﴾ على الطاعات وعن الشهوات، والضمير لما قاله العلماء؛ لأنها

(١) قاله ابن زيد.

انظر: النكت والعيون (٢٦٩/٤)، والكشاف (٥٢٥/٤). وقال الرازي بعد ذكر الأقوال في «زينته»: «والأولى ترك هذه التقريرات؛ لأنها متعارضة». التفسير الكبير (١٧/٢٥).

(٢) في «ح»: تمنوا.

(٣) انظر: الكشاف (٥٢٥/٤)، والبحر المحيط (١٣٤/٧).

(٤) انظر: التفسير الكبير (١٧/٢٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٧/١٣).

(٥) انظر: النكت والعيون (٢٦٩/٤)، والكشاف (٤٢٥/٤)، والبحر المحيط (١٣٤/٧).

(٦) في «ح»: ولم يريدوا.

(٧) انظر: الكشاف (٥٢٥/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٢).

كلمة عرفاً، أو للثواب؛ لأنه بمعنى المثوبة، أو للجنة، أو للإيمان والعمل الصالح؛ لأنه في معنى السيرة والطريقة^(١).

﴿فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ كان مع بَغْيِهِ يُدَارِيهِ موسى^(٢) للرحم الذي بينهما حتى طالبه بزكاة^(٣) ماله وشارطه على دينار من كل ألف فاستكثره، فجمع بني إسرائيل وقال: إِنَّ موسى يريد أخذ أموالكم، فقالوا: أنت سيدنا مُرْنَا بما رأيت. فقال: قد دبرت له، فجعل لبغي^(٤) من بغايا بني إسرائيل ألف دينار. وقيل: بل حَكَمَهَا في ماله. فقام موسى يوم عيد خطيباً فقال: يا معشر بني إسرائيل مَنْ سَرَقَ مِنْكُمْ قِطْعَنَاهُ، وَمَنْ زَنَى غَيْرَ مُحْصَنٍ جَلَدْنَاهُ، وَإِنْ كَانَ مُحْصِناً رَجَمْنَاهُ، فقال قارون: وَإِنْ كُنْتَ ذَلِكَ الرَّجُلَ !! قال: بلى، قال: إِنَّ بني إسرائيل يزعمون أنك زنت بفلاتة. فأحضرها موسى وناشدها الله الذي فلق البحر وأنزل التوراة^(٥). فقالت: كلاً، ولكن جَعَلَ لي قارون جِعلاً^(٦) لأفتري عليك، فخرَّ موسى

(١) في الأصل: الطريقة.

(٢) انظر: الكشاف (٥٢٥/٤-٥٢٦)، وأنوار التنزيل (٥٢٢).

(٣) عليه السلام.

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: بزكوة.

(٥) الْبَغْيُ: هي المرأة الفاجرة تتكسَّب بفجورها، وسميت بذلك لتجاوزها إلى ما ليس لها من الحرام.

انظر: المفردات (١٣٧) مادة «بغى»، وعون المعبود (٢٠٩/٩)، والمعجم الوسيط (٦٥/١) مادة «بغى».

(٦) في الأصل: التورية.

(٧) جِعْلاً: الْجُعْلُ: هو الأجر ويُطلق عليه جِعَالَةٌ بكسر الجيم، ويُراد به: ما جُعِلَ للإنسان من شيء على الشيء يفعله. انظر: طلبه الطلبة (١٦٩)، والمصباح المنير (١٠٢).

يبكي، وقال: ياربّ لأن كنت لك رسولاً فاغضب لي، فأوحى إليه أن مُر الأرض بما شئت. فقال موسى: خذهم يا أرض وكان تبعه رجлан، وبقية بني إسرائيل قد اعتزلوا عنه مع موسى، فأخذتهم الأرض إلى الرّكب^(١)، ثم ناداهما خذهم فأخذتهم إلى الأوساط^(٢)، ثم ناداهما خذهم فأخذتهم إلى الأعناق، وكان في أثناء ذلك يُناشد بالرحم ويستغيث به وموسى لا يلتفت إليه؛ لشدة غضبه، ثم ناداهما فانطبقت عليهما، ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣)، قيل: ناداه ربه بعد هلاك قارون^(٤) ما أقسى قلبك يا موسى استرحمك مراراً فلم ترحمه، وعزّي وجلالي لو دعاني مرّة لأجبتة، ثم أصبحت بنوا إسرائيل يتناجون أن موسى لم يدع على قارون إلاّ طمعاً في ماله؛ فإنه لم يكن له وارث غيره، فدعا الله أن يخسف بهاله فخسف به بعد ثلاث^(٥)، ﴿فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ﴾ من أعوان، من فاء

(١) في «ح»: الرّكبة.

(٢) في «ح»: الوسط. ب

(٣) الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٤) في الأصل: قرون.

(٥) في الأصل: ثلث.

(٦) أورد هذه الرواية جمهرة من المفسرين والمحدثين مع اختلاف يسير.

انظر: جامع البيان (١١٦/٢٠—١١٧)، وتفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٣٠١٧/٩—٣٠١٩)، والنكت والعيون (٢٧٠/٤)، ومعالم التنزيل (٤٥٦/٣—٤٥٧)، والكشاف (٥٢٦/٤)، والمستدرک، كتاب التفسير، في تفسير سورة القصص (٤٠٨/٢—٤٠٩) عن ابن عباس، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وزاد المسير (٢٤٥/٦)، وأنوار التنزيل (٥٢٢)، والدر المنثور (٤٤١/٨—٤٤٢).

رجع؛ لأن بعضهم يرجع إلى بعض عند الانتصار والمحاماة^(١)، ﴿يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من دون عذابه، ﴿وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ﴾ وما كان من الممتنعين غيرها من الأسباب. ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ﴾ الذين قالوا: «يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون»، ﴿يَا لَأَمْسٍ يَقُولُونَ﴾ قبل هلاكه بقليل، ﴿وَيَكَانَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾ بمقتضى مشيئته لا لكرامة المرزوق ولا لهوان الذي قُدِرَ عليه، «وي» صوت يقوله المتندم والمتعجب^(٢).

وقد ناقش الرازي بعض ما ورد في الرواية ثم اختار تركها فقال: «والذي عندي في أمثال هذه الحكايات أنها قليلة الفائدة...، ثم إنها في أكثر الأمر متعارضة مضطربة، فالأولى طرحها والاكتفاء بما دلَّ عليه نص القرآن وتفويض سائر التفاصيل إلى عالم الغيب». انظر: التفسير الكبير (١٨/٢٥).

وتوقف أبو حيان في الحكم عليها. انظر: البحر المحيط (١٣٥/٧).

(١) انظر: المفردات (٦٥٠) مادة «فيأ»، وأنوار التنزيل (٥٢٣).

(٢) وي: اسم فعل بمعنى أعجب، وقول المصنف: «وي: صوت». إن أراد به بالصوت: الكلمة أو ما ينطقه المتكلم عند الندم أو التعجب فهو صواب. وإن أراد بالصوت: اسم الصوت فليس صواباً؛ لأن اسم الصوت لفظ يوجه إلى الدواب لجرها أو لحثها، أو صوت صادر عن الحيوان أو الجماد فيحاكيه الإنسان. انظر: الجنى الداني (٣٥٢)، والخليل في النحو العربي (٦٠).

قال الخليل: «هذا قول قوم تنبهوا ونبّهوا». والكاف جُرّدت عن التشبيه^(١)
كقوله ﷺ: «كأنك بالدنيا ولم تكن وبالأخرة ولم تنزل»^(٢). وعليه قول إمريء
القيس^(٣):
كأنني لم أركب جواداً لغارةٍ ولم اتبطّن كاعباً ذات خلخال^(٤)

(١) على هذا الرأي: «وي» منفصلة عن «كأن». انظر: الكتاب (١٥٤/٢)، ومعاني القرآن

وإعرابه للزجاج (١٥٦/٤ - ١٥٧)، والصاح (٢٥٣٢/٦) مادة «وي».

(٢) أخرجه أبو نُعيم في حلية الأولياء عن سفيان بن عيينة مقطوعاً (٢٧٣/٧)، وأورده على

القاري في المصنوع (١٣٢) وحكم بوضعه. وانظر: كشف الخفاء (١٣٥/٢).

(٣) إمريء القيس بن حجر بن الحارث الكندي، أشهر شعراء العرب في الجاهلية، نفاه أبوه

إلى حضرموت لما رأى لهوه ومجونه، وحينما قتل أبوه عاد إلى قومه ليأخذ بثأره، ثم قصد ملك

الروم ليساعده، فوعده ثمّ ماطله، مات في طريق عودته من أرض الروم، واختلف في سبب وفاته،

وكان ذلك سنة ٨٠هـ قبل الهجرة في أنقرة. انظر: الأغاني (٧٧/٩)، وخزانة الأدب (٣٣٠/١).

(٤) البيت من بحر الطويل.

انظر: ديوانه (٣٥)، والبحر المحيط (٨٨/٤)، والدر المصون (٥٦٥/٤)، وخزانة الأدب

(٣٢٩/١).

وعند الكوفيين أصله: «ويلك»، حذفت اللام تخفيفاً؛ لكثرة استعمال هذه الكلمة، وعليه قول عنتره^(١):

ولقد شفى نفسي وأبرأ سقمها قيل الفوارس ويك عنتره^(٢) أقدم^(٣)
وفتحت «أن» لتقدير العلم، وعن قطرب: لتقدير اللام، وسميت مركبة
لتوقف المعنى عليه^{(٤) (٥)}. وقد وقف الكسائي على الياء، وأبو عمرو على

(١) عنتره بن شداد بن عمرو العبسي، فارس من فرسان العرب في الجاهلية، وشاعر فحل، أمه حبشية سوداء فسرى إليه السواد منها، أحب ابنة عمه وشبب بها، وشهد حرب داحس والغبراء، يوصف شعره بالبرقة والوضوح، وكان عزيز النفس، ذا شيمة، يضرب المثل بشجاعته، مات سنة ٢٢هـ قبل الهجرة. انظر: الأغاني (٢٣٧/٨)، وخزانة الأدب (١٢٨/١).

(٢) في الأصل: عنتره.

(٣) البيت من بحر الكامل، والشاهد فيه: ويك فهي كلمة بمعنى التعجب.

انظر: ديوان عنتره (٢١٩)، والجنى الداني (٣٥٣)، وشرح المفصل (٧٧/٤)، والصاحبي (١٧٧).

(٤) انظر: التفسير الكبير (١٩/٢٥).

(٥) اختلف العلماء في «ويكأن» هل تكون «وي» متصلة أو منفصلة عن «كأن» على مذاهب:

الأول: أن «وي» كلمة منفصلة وهي اسم فعل، والكاف للتعليل، وأن وما في حيزها مجرورة بها، والمعنى أعجب أنه لا يفلح الكافرون.

الثاني: أن «كأن» للتشبيه، ألا أنه ذهب منها معناه وصارت للخبر والتيقن، ويناسب هذا الرأي الوقوف على «وي».

الثالث: أن «ويك» كلمة منفصلة، والكاف حرف خطاب، ومعمول «أن» محذوف تقديره: اعلم أنه لا يفلح.

الرابع: أن أصلها «ويلك» حذفت اللام للتخفيف.

الخامس: أن «ويكأن» كلمة متصلة معناها: ألم تر، أو رحمة لك.

الكاف، والباقون على النون^(١). قرأ حفص «خَسَفَ» على بناء الفاعل^(٢)، ﴿وَيَكَاذِبُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ لا محالة. ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ إشارة إلى تعظيم، [أي]^(٣): التي بلغك خبرها وتيقنت بشأنها العجيب، ﴿نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ غلبة^(٤) وقهراً كما أراد فرعون، ﴿وَلَا فَسَادًا﴾ كما أراد قارون، وعلق بالإرادة؛ مبالغة في الردع عنهما^(٥).

- انظر: معاني القرآن للفراء (٣١٢/٢)، وتأويل مشكل القرآن (٥٢٦)، وإعراب القرآن للنحاس (٢٤٤/٣)، والمفردات (٨٨٨)، ومشكل إعراب القرآن (٥٤٨/٢)، والتبيان في إعراب القرآن (١٠٢٧/٢)، والبحر المحيط (١٣٥/٧)، والدر المصون (٦٩٧/٨—٦٩٩).
- (١) انظر: التيسير (٦١)، والنشر (١٥١/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (١٠٦).
- (٢) وقرأ الباقر «خُسِفَ» بضم الخاء وكسر السين.
- انظر: السبعة (٤٩٥)، والتيسير (١٧٢)، والموضح (٩٨٨/٢).
- (٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».
- (٤) ف «ح»: عليه.
- (٥) قسم شيخ الإسلام الناس أربعة أقسام:

القسم الأول: يريدون العلو على الناس والفساد في الأرض وهو معصية الله، وهؤلاء هم شرار الخلق.

القسم الثاني: الذين يريدون الفساد في الأرض بلا علو كالسراق والجرمين من سفلة الناس.

القسم الثالث: يريدون العلو بلا فساد كالذين عندهم دين يريدون أن يعلو على غيرهم من الناس.

القسم الرابع: فهم أهل الجنة الذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً مع أنهم قد يكونون أعلى من غيرهم. انظر: مجموع الفتاوى (٣٩٢/٢٨—٣٩٣) مختصراً.

﴿وَالْعَقِبَةُ لِلْمُنْقِينَ﴾ أي: الجنة، أو العاقبة المحمودة^(١)، وهذا التذييل على أن ملاك الأمر هو التقوى، ولا يكفي في النجاة عدم تلك الإرادة.

قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٨٤) إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨٥) وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٧) وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨)﴾ [٨٤-٨٨].

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ ذاتاً وقدرأً ووصفاً^(٢)، ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ وضع المظهر موضع الضمير؛ للدلالة على أن لا فرق بين من ارتكب سيئة أو سيئات. ولما يفيد تكرار الإسناد من تقبيح حال المسيء المقتضي لتنفير السامعين^(٣). ﴿إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ إلا مثله، وإنما حذف المضاف مبالغة في المماثلة كما بولغ في جانب الحسنة بلفظ الخير الدال على الكثرة^(٤).

(١) انظر: النكت والعيون (٢٧٢/٤)، وزاد المسير (٢٤٨/٦).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٣).

(٣) انظر: الكشف (٥٢٩/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٣).

(٤) انظر: الكشف (٥٢٩/٤).

﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ أي: تلاوته وتبليغه وألزمك

مشاقه^(١)، ﴿لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ وأي معاد! وهو المقام المحمود الذي خصك به^(٢).
وقيل: أراد مكة^(٣)، وتنكيره؛ لأن فتح مكة كان له شأن.

روي أنها نزلت في مهاجرة حين بلغ الجحفة^(٤) واشتاق إلى مولده ومولد

آبائه وحرّم إبراهيم^(٥). ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾
أمره أن يقول للمشرّكين: إن الله أعلم بمن هو على الهدى وله الثواب في المعاد،
ومن هو بضد ذلك. وإن أريد بالمعاد فتح مكة فالمعنى: إن ذلك أدنى ما أوتيته،

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٣).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٣).

(٣) قاله مجاهد، والضحاك، وابن جبير، والسدي.

انظر: النكت والعيون (٢٧٢/٤)، والكشاف (٥٣٠/٤)، وزاد المسير (٢٥٠/٦).

(٤) الجحفة: بضم الجيم وسكون الحاء: ميقات أهل الشام ومصر قديماً كان اسمها مهيعة، سميت
الجحفة؛ لأن السيل اجتحفها وحمل أهلها في بعض السنين.

انظر: معجم ما استعجم (٣٦٧/٢)، ومعجم البلدان (١١١/٢).

(٥) انظر: النكت والعيون (٢٧٢/٤)، ومعالم التنزيل (٤٥٨/٣—٤٥٩)، والكشاف (٥٣٠/٤)،
والجامع لأحكام القرآن (٣٢١/١٣).

واختار الرازي هذا القول وقال: «إلى معاد: يعني إلى مكة ظاهراً عليهم وهذا أقرب؛ لأن ظاهر
المعاد أنه كان فيه وفارقه وحصل العود، وذلك لا يليق إلا بمكة وإن كان سائر الوجود محتملاً،
لكن ذلك أقرب». التفسير الكبير (٢١/٢٥).

(٦) في الأصل: إبراهيم.

وإنما النعمة العظمى ما يؤاتاه^(١) في العقبى. وأشار إليه بالهدى المثمر له والضلال المثمر ضده لأعدائه.

فإن قلت: قد أمر موسى بهذا القول أيضاً وزاد الباء^(٢) و«من عنده»^(٣).

قلت: كلام موسى كان جواباً لهم حيث قالوا: ﴿مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى﴾^(٤) فكان خليفاً بالتأكيد، وهنا الكلام مذكور ابتداء لبيان رفعة شأنه وما يؤول إليه أمره، فاقصر على ما يؤدي ذلك الغرض^(٥). ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ كنت أُمياً ناشئاً بين الكفار الذين لا يقرأون كتاباً ولا يدينون ديناً، أين كنت من القرآن المعجز؟.

وهذا دفع لما يختلج في الوهم من استبعاد رده إلى المعاد. ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾^(٦) لكن رحمة من ربك أدركتك، ويجوز أن يكون استثناءً محمولاً على المعنى^(٧)، كأنه قال: وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك؛

(١) في «ح»: ما تؤتاه.

(٢) في «ح»: التاء، ومراد المصنف زيادة الباء في «من».

(٣) قال تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ الآية (٣٧) من هذه السورة.

(٤) بعض الآية (٣٦) من هذه السورة.

(٥) في «ح»: الفرض.

(٦) في هامش الأصل، «ص»: «إنما قال محمولاً على المعنى؛ لأن الرجاء لا يصلح أن يكون مفرغاً منه معنى الإلقاء؛ لأنه مثبت فأوله».

لأنّ نفي الرجاء نفي للإلقاء على أبلغ وجه^(١). ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾
 عوناً لهم في أمر فإنه إغراء لهم. ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ عن تلاوتها
 وتبليغها، ﴿بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ﴾ إذ لم ينزل إلا للتلاوة والعمل، ﴿وَادْعُ إِلَى
 رَبِّكَ﴾ إلى توحيده، ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بترك الدعوة إلى التوحيد.
 ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ من باب الإلهاب^(٢) وقطع أطماع المشركين،
 ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ استئناف كالبرهان على عدم صلوحية الغير، ﴿كُلُّ شَيْءٍ
 هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ذاته^(٣) [كقوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾]^(٤). وقيل: كل
 ممكن قابل للعدم^(٥).

(١) انظر: التفسير الكبير (٢٢/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٣)، والكشف على الكشاف (٣٨٤/ب)،
 والبحر المحيط (١٣٦/٧—١٣٧)، والدر المصون (٧٠٠/٨).

(٢) الإلهاب: مصدر ألهب، وألهب البرق تتابع حتى لا يكون بين البرقتين فاصل.
 قال العلوي عنه: «أنه كل كلام دال على الحث على الفعل لمن لا يتصور منه تركه، وعلى
 تركه الفعل لمن لا يتصور منه فعله». انظر: الطراز (١٦٥/٣)، والمعجم الوسيط (٨٤١/٢) مادة
 «لهب».

(٣) قاله الضحاك، ومجاهد. انظر: النكت والعيون (٢٧٣/٤)، ومعالم التنزيل (٤٥٩/٣)،
 والكشاف (٥٣١/٤)، وزاد المسير (٢٥٢/٦).

(٤) الآية (٢٦) من سورة الرحمن.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٦) قاله البيضاوي. انظر: أنوار التنزيل (٥٢٤).

وقيل: كل عمل باطل إلا ما أريد به وجهه^(١)، ﴿لَهُ الْحُكْمُ﴾ القضاء
النافذ^(٢)، ﴿وَالِيهِ تَرْجَعُونَ﴾ للجزاء.

[تمت والحمد لله على نعم عمّت]^(٣).

* * * *

(١) قاله الثوري، وأبو العالية، وعطاء عن ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٢٧٣/٤)، ومعالم التنزيل (٤٥٩/٣)، وزاد المسير (٢٥٢/٦).
واختار ابن كثير القول الأول وقال: «كل شيء هالك إلا وجهه» إخبار أنه الدائم الباقي الحي
القيوم، فعبر بالوجه عن الذات...، ثم قال عن القول: إلا ما أريد به وجهه: «وهذا قول لا يُنافي
القول الأول، فإن هذا إخبار عن كل الأعمال أنها باطلة إلا ما أريد به وجه الله — عز وجلّ
— من الأعمال الصالحة المطابقة للشرعية، والقول الأول مقتضاه أن كل الذوات فانية
وهالكة وزائلة إلا ذاته».

انظر: تفسير القرآن العظيم (٢٧٢/٦).

(٢) قاله الضحاك.

انظر: النكت والعيون (٢٧٣/٤)، ومعالم التنزيل (٤٥٩/٣).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

**تفسير
سورة العنكبوت**

«سورة العنكبوت»

وهي تسع وستون آية^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿الَمْ ١﴾ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ
 ٢ ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ٣﴾ أَمْ
 حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ٤ ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ
 عَنِ الْعَالَمِينَ ٦ ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
 أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ٧﴾ [٧-١].

﴿الَمْ﴾ اسم السورة، أو حروف مقطعة إيقاظاً، ﴿أَحَسِبَ النَّاسُ﴾ إنكار
 للحسبان المتعلق بما بعده وهو ﴿أَنْ يُتْرَكُوا﴾؛ لكونه ساداً مسدّ مفعوليه^(٢)،
 ﴿أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا﴾ متعلق بـ«يُتْرَكُوا» بتقدير اللام، والترك بمعنى التصيير
 كقوله: فتركته حرز^(٣) السباع^(٤)، وثاني مفعوليه محذوف؛ لدلالة الحال عليه أي: كما

(١) انظر: الكشف (٤/٥٣٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٣٢٣).

(٢) انظر: البيان (٢/٢٤١)، والتبيان في إعراب القرآن (٢/١٠٢٩)، وأنوار التنزيل (٤/٥٢٤).

(٣) حرز: كذا في النسخ كلها، والصواب: جزر.

(٤) في هامش الأصل، «ص»: يُشْتَنُّ ما بين قلة رأسه والمعصم.

هم. ﴿وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ أي: غير مفتونين، وقيل: «أن يُتركوا» مفعول أوّل و«أن يقولوا» ثاني^(١) المفعولين بتقدير اللّام، «وهم لا يفتنون» ثاني مفعولي «يتركوا»، وفيه قلق؛ لدخول الواو على الخبر، والفصل بين مفعولي «يتركوا» بثاني مفعولي «حسب» وهو «أن يقولوا»^(٢).

والمعنى: [إنكار]^(٣) حسبان الناس بعد إجراء كلمة الإيمان على ألسنتهم أن يسلموا بذلك عن كلّ آفة في هذه الدار مع أنها دار المشاقّ نحو قوله: ﴿لَا يَسْلَمُونَ إِلَّا الَّذِينَ يَدْعُونَ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٤).

البيت لعنترة من قصيدته التي هي من القصائد السبع المعلّقة. وهو من بحر الكامل، والشاهد فيه:

مجيء الترك بمعنى التصيير. وجزر السباع: نصيها، والناقة المذبوحة: جزرة جمعها: جُزُر، أي:

صيره لحماً للسباع، ينشئه: يأكله، وقلة رأسه: أعلاه، والمعصم: موضع السوار من اليد.

انظر: ديوانه (٢١٠)، والكشاف (١٩٣/١)، وشرح القصائد السبع (٣٤٧)، وسر صناعة

الإعراب (٦٩٤/٢)، والدر المصون (٦/٩).

(١) في «ص»: ثان.

(٢) انظر: الكشاف (٥٣٢/٤—٥٣٣)، والبحر المحيط (١٣٩/٧—١٤٠)، والدر المصون (٥/٩—٧).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٤) بعض الآية (٢١٤) من سورة البقرة.

﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: سنة الله في المؤمنين أن يمتحنهم. روى البخاري عن خباب بن الأرت^(١) قال: «شكونا إلى رسول الله ما نلقى من المشركين فقلنا: ألا تستنصر لنا، ألا تدعو لنا. فقال: قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض ثم يجعل فيها ويؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصدّه ذلك عن دينه»^(٢). ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ علماً حالياً به يقع التمييز بين الصادق في إيمانه والكاذب، أو أريد لازمه وهو التمييز والمجازاة^(٣).

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ جميعها^(٤) من الكفر والمعاصي^(٥)، ﴿أَنْ يَسْقُونَا﴾ أن يفوتونا، لم يحدثوا به أنفسهم، ولكن لتهاديهم في الغفلة كأنهم طامعون ذلك، وصلة «أن» لاشتغالها على المسند والمسند إليه سدّت مسدّ مفعولي

(١) في «ق»: الأرت.

(٢) خباب بن الأرت بن جندله التميمي، أبو عبد الله، من السابقين إلى الإسلام، أُوذِيَ في الله فصر، وهاجر إلى المدينة، وشهد بدرًا وما بعدها، نزل الكوفة، وشهد مع علي رضي الله عنه صفين والنهروان، مات سنة ٣٧هـ.

انظر: أسد الغابة (٩٨/٢)، والبداية والنهاية (٣٢٢/٧)، وسير أعلام النبلاء (٣٢٣/٢).

(٣) صحيح البخاري، كتاب الإكراه، باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر (٢٨٥/٤) ح ٦٩٤٣، وانظر: ح ٣٦١٢، ٣٨٥٢.

(٤) في «ق»: المجازات.

(٥) في «ق»: جميعاً.

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٤).

الحسبان كما أشرنا إليه في الأوّل^(١). ويجوز أن يكون «حسب» بمعنى القدر، ومعنى «أم» للإضراب؛ للدلالة على أنّ هذا الحسبان أبطل من الأول؛ لأن شرف الإيمان ربما يخيل^(٢) أنّ من اتصف به يسلم عن الآفات والشرور بخلاف ظن [عدم]^(٣) المجازة على سيء العمل فإنه ظاهر البطلان، ولذلك أردفه بقوله: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [أي: بئس الذي يحكمونه] أو حكماً يحكمونه^(٤) حكمهم هذا فحذف المخصوص^(٥).

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ حقيقة في الجنة، لما روى البخاري: «إنكم سترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب»^(٦). أو الوصول إلى

(١) انظر: الكشف (٤/٥٣٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٤).

(٢) في هامش الأصل، «ص»: «أن المصدرية موصولة، «يسبقونا» صلة».

(٣) في الأصل: يختل.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٧) انظر: الكشف (٤/٥٣٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٤).

(٨) أخرجه البخاري عن أبي سعيد بلفظ: «هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة، ضوء ليس فيه

سحاب، قالوا: لا، قال: وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر، ضوء ليس فيه سحاب، قالوا:

لا، قال النبي ﷺ: «ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية

أحدهما». صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب: إن الله لا يظلم مثقال ذرة (٣/٢١٧)

ح ٤٥٨١، وكتاب الرقاق، باب الصراط جسر جهنم (٤/٢٠٤) ح ٦٥٧٣، وكتاب التوحيد،

باب: وجوه يومئذ ناظرة (٤/٣٩٠) ح ٧٤٣٤—٧٤٣٩.

الحساب والجزاء، مثلت تلك الحالة بحال عبد قدم بعد عهد طويل إلى مولاه^(١).

﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ أي: الموت كائن لا محالة وهو الطريق إلى تلك الحالة كما تقول: من يرجو لقاء الأمير فإنَّ الغد أقرب إذا عُلِمَ أنه يقدم فيه. والمعنى: فليبادر إلى ما يصدق رجاءه ويحقق أمله^(٢). ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوال العباد، ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأفعالهم، فهو حقيق بالتقوي والخشية، ﴿وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ نفع مجاهدته مقصور عليها، وإنما الترغيب والحث عليها لكمال رأفته بالعباد. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ تصريح بما علم ضمناً وتوكيد لذلك المفهوم.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لما بين أن العمل الصالح لا يتعدى نفعه العامل بين كيفية

(١) انظر: الكشاف (٤/٥٣٥).

(٢) انظر: التفسير الكبير (٣١/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٤).

وقال النحاس: «أهل التفسير على أن المعنى: من كان يخاف الموت فليفعل عملاً صالحاً فإنه لا بد أن يأتيه». ونقل القرطبي الإجماع على ذلك.

والصواب غير ذلك؛ لوجود المخالف، ومنه: ما روي عن ابن عباس ومقاتل أن «أجل الله»: يوم القيامة. انظر: إعراب القرآن للنحاس (٣/٢٤٩)، والوسيط (٣/٤١٣)، والجامع لأحكام القرآن (٣٢٧/١٣).

جزاء المجاهدة ترغيباً، وهي تكفير ما مضى من السيئات والمجازاة بأحسن الجزاء بأن يجازيه في مقابلة أدنى عمله ما يجازيه على أفضله تفضلاً منه^(١).

قال تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ٨﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ٩ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ١٠ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ١١ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ١٢ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ١٣﴾ [٨-١٣].

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا﴾ لما بين ثمرة الإيمان والعمل الصالح أشار إلى بعض ما يعين الإنسان فيه.

الوصية بالشيء: الأمر به مؤكداً، من وصيت الشيء بكذا إذا وصلته به. ويُقال: وصيت الأرض إذا اتصل نباتها^(٢)، والمعنى: أمرنا بإيتاء والديه ذا حسن،

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٥)، ونظم الدرر (٣٩٣/١٤-٣٩٥).

(٢) انظر: المفردات (٨٧٣) مادة «وصى»، والكشاف (٥٣٦/٤-٥٣٧).

أو ما هو في ذاته حسن؛ لفرط حسنه. ويجوز نصبه بفعلٍ مفسّر للوصية، أي: قلنا: افعل بهما حسناً، ويحسن الوقف على بـ «والديه»^(١)، وعلى الأول يقدر القول في قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ «وإن أمراك بالإشراك وبلغا طاقتهما. ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ «إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(٢)، وإنما نفى العلم والمراد: نفي المعلوم؛ إشارة إلى أن ما لا يعلم لا يجوز أتباعه فضلاً عما عُلِمَ بطلانه»^(٣).

فإن قلت: قد ذكر في سورة لقمان: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي﴾^(٤) بعلی، وهنا باللام فما وجه اختصاص كل بموضعه؟. [قلت] «الکلام في سورة لقمان معترض في أثناء وصية لقمان فدل على شدة الاهتمام بعدم الإشراك، و«على» يدل على القسر والإلجاء. أي: وإن قسرك عليه فلا تطعها، وما في الآية إنما أشير به إلى الصارف عن الإيمان الذي سيق له الكلام»^(٥). ﴿إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا

(١) يرى علماء الوقف والابتداء أن الوقف يكون حسناً أو كافياً عند لفظ «حُسْنًا»، وقد تبع المصنّف في هذه المسألة الزمخشري.

انظر: المكتفى في الوقف والابتداء (٤٤٢)، والكشاف (٥٣٧/٤)، ومنار الهدى (٢١٤).

(٢) أصل هذا المعنى حديث بلفظ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الله عزّ وجلّ». أخرجه أحمد في المسند

عن علي بن أبي طالب (١٠٩٥/٢)، قال المحقق: «إسناده صحيح على شرط مسلم».

وانظر: مجمع الزوائد (٢٢٦/٥)، وكشف الخفاء (٣٦٦/٢)، وتحفة الأحوزي (١٩٣/٥).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٥).

(٤) بعض الآية (١٥).

(٥) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ص».

(٦) في «ح»: سبق.

كُتِبَ تَعْمَلُونَ ﴿ الْمُؤْمِنُ مِنْكُمْ وَالْمُشْرِكُ، وَعَدَّ وَعِيدَ، وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ^(١) وَأُمِّهِ حَمْنَةُ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ^(٢) وَكَانَتْ مُشْرِكَةً، فَلَمَّا أَسْلَمَ سَعْدُ قَالَتْ: صَبَأْتُ يَا سَعْدُ، فَحَلَفْتُ لَا تَأْكُلُ وَلَا تَشْرَبُ وَلَا يَظْلِمَنَّهَا ظِلٌّ ^(٣) حَتَّى يَرْجِعَ سَعْدُ عَنِ الْإِسْلَامِ، فَبَقِيَتْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى غُشِيَ عَلَيْهَا فَتَزَلَّتْ ^(٤).

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾ الْكَامِلِينَ فِي الصَّلَاحِ، وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ، [الصَّلَاحُ: صِفَةُ جَامِعَةِ لِسَائِرِ الْكَمَالَاتِ وَلِذَلِكَ طَلَبَهَا

(١) سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ بْنُ أَهْيَبَ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ الزَّهْرِيِّ، صَحَابِيٍّ، أَحَدُ السَّابِقِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ، شَهِدَ بَدْرًا وَالْحُدَيْبِيَّةَ، وَأَحَدُ الْعَشْرَةِ الْمُبَشَّرِينَ بِالْجَنَّةِ، قَائِدُ مَعْرَكَةِ الْقَادِسِيَّةِ، كَانَ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ، مَاتَ سَنَةَ ٥٥ هـ، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ.

انظر: التاريخ الكبير (٤/٤٣)، وسير أعلام النبلاء (١/٩٢).

(٢) حَمْنَةُ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، أُخْتُ أُمِّ حَبِيبَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، كَانَ سَعْدًا بَارًّا بِهَا، وَكَانَتْ تُؤْذِيهِ وَأَخَاهُ عَامِرًا، مَاتَتْ عَلَى الْكُفْرِ.

انظر: الطبقات الكبرى (٣/١٣٧)، (٤/١٢٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٣٢٨)، وفتح الباري (٧/٨٤).

(٣) فِي «ق»: «وَلَا يَضْلِمَنَّهَا ضِلٌّ».

(٤) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ، كِتَابُ الْفَضَائِلِ، فَضَائِلُ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ (١٥٠/١٨٥) وَالْوَاحِدِيُّ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ (٣٩٤-٣٩٥). وَابْنُ الْبُيَّاتِ فِي: مُعَالِمُ التَّنْزِيلِ (٣/٤٦١). وَانْظُرْ: الْكَشَافُ (٤/٥٣٧)، وَالْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ (١٣/٣٢٨)، وَأَنْوَارُ التَّنْزِيلِ (٥٢٥).

الأنبياء] ^(١) ^(٢)، قال سليمان: ﴿وَأَدْخَلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ ^(٣)،
 [ويوسف: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾] ^(٤) ^(٥)، وإبراهيم: ﴿رَبِّ هَبْ
 لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ^(٦) ^(٧)، وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ
 فِي اللَّهِ ﴿هذا إخبار عما يكون في المستقبل؛ لأن الآية مكية ولم يكن بها نفاق
 ولا قتال ولا غنيمة﴾ ^(٨)، وإنما أعاد لفظ الجلالة إشارة إلى أن الإيذاء في الله حقيق
 بأن يحتمل. ﴿جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ فكما أن عذاب الله صارف
 المؤمن عن الكفر، فكذلك عذاب الناس صارف المنافق عن الإيمان ^(٩). ﴿وَلَيْنَ

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٥٣٨)، وأنوار التنزيل (٥٢٥).

(٣) بعض الآية (١٩) من سورة النمل.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٥) بعض الآية (١٠١) من سورة يوسف.

(٦) الآية (٨٣) من سورة الشعراء.

(٧) وهناك رأي آخر أن هذه الآية وما قبلها مدنية. انظر: المحرر الوجيز (١٢/١٩٩—٢٠٥)، وزاد

المسير (٦/٢٥٨—٢٥٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٣٣٠)، وأنوار التنزيل (٥٢٥).

ولم يكن بمكة نفاق؛ لأن الناس في المرحلة المكية إما مؤمن أو كافر، فليس هناك داع للنفاق، ثم

ظهر النفاق بالمدينة؛ لقوة ومنعة أهل الإيمان. انظر: مجموع الفتاوى (٧/٢٠١).

(٨) في «ح»: كما أن.

(٩) انظر: الكشاف (٤/٥٣٩).

جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ فَفَتْحٌ وَغَنِيمَةٌ ﴿١﴾ لِّقَوْلِنَا إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ﴿٢﴾ فِي الدِّينِ
يَتَوَسَّلُونَ بِذَلِكَ إِلَى سَهْمِ الْغَنِيمَةِ. ﴿٣﴾ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾
تَكْذِيبَ لَهُمْ عَلَى أَبْلَغَ وَجْهِ أَيُّ: لَوْ كَانَ فِي صُدُورِهِمْ إِيمَانٌ لَّعَلِمَهُ ^(١).

﴿٥﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنْفِقِينَ ﴿٦﴾ أَيُّ: لِيَمِيزَنَّ بَيْنَ
الْفَرِيقَيْنِ بِحَيْثُ لَا يَشْتَبِهَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ، وَكَذَلِكَ وَقَعَ كَمَا قَالَ: ﴿٧﴾ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا
لَنُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى ^(٨).

﴿٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ ﴿١٠﴾
مقالة صناديد قريش قالوا لمن آمن منهم إن كان بعث على ما يزعم محمد ^(١١) فإننا
نحمل عنكم الآثام إن اتبعتمونا ^(١٢). علّقوا الحمل بالاتباع وآثروا طريقة الأمر؛
مبالغة في التشجيع، ولذلك بالغ في الردّ عليهم بقوله: ﴿١٣﴾ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ
خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٤﴾ «من» الأولى بيانية والثانية تبعيضية، أي:
أدنى جزء منه، وقيل: مزيدة، والتكذيب راجع إلى الوعد بالضمان؛ لأنّ الإنشاء لا

(١) انظر: الكشاف (٤/٤٣٩)، وزاد المسير (٦/٢٦٠).

(٢) بعض الآية (٩٤) من سورة التوبة.

(٣) صلى الله عليه وسلم.

(٤) قاله مجاهد. انظر: معالم التنزيل (٣/٤٦٢)، والكشاف (٤/٥٣٩)، والجامع لأحكام القرآن

(١٣/٣٣١).

يُتَّصَفُ بِالْكَذِبِ^(١)، أو أنهم كاذبون عند أنفسهم، بمعنى: أنهم يعلمون أن ذلك الوعد غير مطابق للواقع^(٢).

﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ﴾ أوزارهم التي اقترفوها، ﴿وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ بسبب الإضلال، فإن الدال على الشر كفاعله، من سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة^(٣). ﴿وَلَيَسْأَلَنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ سؤال توبيخ.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ١٤ ﴿وَإِذْ هَبْنَا دَاوُدَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ١٥ ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ

(١) انظر: التبيان (١٠٣٠/٢)، وأنوار التنزيل (٥٢٥).

والإنشاء عند البلاغيين: كل كلام لا يحتمل الصدق والكذب لذاته؛ لأنه ليس له واقع قبل النطق به.

انظر: التعريفات (٤٠)، ومعجم المصطلحات البلاغية (١٩٥).

(٢) انظر: الكشف (٥٤٠/٤).

(٣) في «ق»: القيمة.

(٤) قول المصنّف: «الدال على الشرّ كفاعله» ذكره القرطبي بلفظ: «وقد قيل: الدال على الشرّ كصانعه». الجامع لأحكام القرآن (٤٧/٦). وقوله: «من سنّ سنة سيئة... إلخ» بعض حديث أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب العلم، باب: من سنّ سنة حسنة (٢٢٦/١٦).

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ
وَأَشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى
الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ [١٨-١٧].

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ ذكر
بعد مقالة المشركين بعض قصص الأنبياء؛ [تسلياً لرسول الله] ^(١)، وابتدأ ^(٢) بنوح؛
إذ لم يكابد من الأنبياء ما كابدته أحد. ولبثه في قومه هذه المدة كان بعد بعثه؛ فإنه
بُعِثَ على رأس أربعين سنة، وعاش بعد الطوفان ستين سنة ^(٣). وعن وهب ^(٤):

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٢) في الأصل: وابتداء.

(٣) قاله ابن عباس. انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٣٠٤١/٩) رقم ١٧١٩، والمستدرک،
كتاب التاريخ، باب ذكر نوح النبي ﷺ (٥٤٥/٢-٥٤٦) وصححه الحاكم وسكت عنه الذهبي،
والنكت والعيون (٢٧٨/٤-٢٧٩)، وزاد المسير (٢٦١/٦)، واختاره ابن كثير وقال: «وقول
ابن عباس أقرب». تفسير القرآن العظيم (٢٧٨/٦).

(٤) وهب ابن منبه اليماني الصنعاني، من خيار علماء التابعين، ولد سنة ٣٤هـ، وروى عن جمع من
الصحابة، كان على علم بأخبار الأولين، وأنهم بشيء من القول بالقدر، قال الذهبي عنه: «كان
ثقةً صادقاً كثير النقل من كتب الإسرائيليات»، مات سنة ١١٠هـ. انظر: سير أعلام النبلاء
(٥٤٤/٤)، والطبقات الكبرى (٥٤٣/٥)، وتهذيب التهذيب (١٦٦/١١-١٦٨).

أنه عاش ألفاً وأربعمائة سنة^(١)، وعن عون بن شدّاد^(٢): ألفاً^(٣) وستمائة وخمسين سنة^(٤)، وإنما أثر ما في التنزيل على تسعمائة وخمسين؛ لئلا يتوهم تجوّز^(٥)، مع أنه أخصر^(٦) وأعذب، ولكون الألف أشدّ إنباءً عن طول المدّة فهو أوفق^(٧). ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ الماء والمطر الغالب بحيث يغشى كلّ شيء، من

(١) انظر: الكشاف (٤/٥٤٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٣٣٢).

(٢) عون بن شدّاد كذا في النسخ المخطوطة كلّها، والصواب: عون بن أبي شدّاد.

وهو عون بن أبي شدّاد العُقيلي ويُقال العبدي، أبو معمر، روى عن أنس، وعبد الله بن مالك، وأبي عثمان النهدي وغيرهم. وروى عنه عنس بن ميمون، ونوح بن قيس، وهشام وغيرهم، وثقه ابن معين وأبو داود، وذكره ابن حبان في الثقات.

انظر: التاريخ الكبير (٧/١٥٠)، وتهذيب التهذيب (٨/١٧١).

(٣) أي: عاش ألفاً.

(٤) انظر: جامع البيان (٢٠/١٣٥)، والنكت والعيون (٤/٢٧٩)، وزاد المسير (٦/٢٦٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٣٣٢-٣٣٣).

وقال ابن حيان: «واختلف في مقدار عمره حين كان بعث وحين مات اختلافاً مضطرباً متكاذباً تركنا حكايته». البحر المحيط (٧/١٤٥).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٦) في «ص»: «مع إذ أحضر».

(٧) قاله الزمخشري. انظر: الكشاف (٤/٥٤٠)، وانظر: البحر المحيط (٧/١٤٥).

وقال الشهاب: «والنكته في اختيار السنّة أولاً أنها تطلق على الشدّة والجذب بخلاف العام فناسب اختيار السنة لزمان الدّعوة؛ لما قاساه فيها». حاشية الشهاب على البيضاوي (٧/٩٥).

طاف حول الشيء^(١)، قال الخليل: وقد شبه العجاج^(٢) ظلام الليل بذلك شعره: وعمّ طوفان الظلام الأثأبا^(٣). ﴿وَهُمْ ظَلِمُونَ﴾ بالكفر.
﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّيْفِينَةَ﴾ قيل: كانوا ثمانية وسبعين^(٤) نفساً نصفهم ذكور ونصفهم إناث^(٥). وعن ابن إسحاق: كانوا عشرة، خمسة رجال وخمس نسوة^(٦).

(١) انظر: معاني القرآن للزجاج (١٦٤/٤)، والنكت والعيون (٢٧٩/٤)، وزاد المسير (٢٦٣/٦)، والدر المصون (٤٣٣/٥).

(٢) العجاج: عبد الله بن ربيعة بن لبيد السعدي التميمي، أبو الشعثاء، شاعر، راجز، قال الشعر في الجاهلية ثم أسلم، وعاش إلى أيام حكم الوليد بن عبد الملك، وكان عفيف اللسان لا يهجو، مات سنة ٩٠ هـ.

انظر: طبقات فحول الشعراء (٥٩١/٢)، وخزانة الأدب (٨٩/١).

(٣) في الأصل: الأثأبا.

(٤) البيت من بحر الرجز، وتمامه:

حتى إذا ما يومها تصبصبا وعمّ طوفان الظلام الأثأبا.

وتصبصب: ذهب إلّا قليلاً منه، والأثأب: نوع من الشجر يشبه شجرة التين.

شبه الشاعر ظلام الليل بالماء الذي يغشى الأمكنة.

انظر: ملحق ديوان العجاج (٢٦٨/٢)، والصاح (١٣٩٧/٤) مادة «طوف»، وتهذيب اللغة

(٣٣/١٤) مادة «طاف»، والكشاف (٥٤١/٤)، والدر المصون (٤٣٣/٥).

في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «الأثأب: شجر الأراك، وقيل: شجر يشبه الأراك، والأكثر بمزة مفتوحة آخره باءً موحدة».

(٥) في «ص»: وسبعون.

(٦) انظر: الكشاف (٥٤١/٤).

(٧) انظر: جامع البيان (٤٢/١٢)، والكشاف (٥٤١/٤).

وقد روي عنه عليه السلام أنهم كانوا ثمانية: نوح وأهله وبنوه الثلاثة^(١):
 سام وحام ويافث مع أهلهم^(٢). ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ أي:
 السفينة، أو الواقعة يُضرب بها المثل^(٣).

(١) في الأصل: الثلاثة.

(٢) ما أورده المصنف في أصله حديثان:

الأول: «أنهم كانوا ثمانية: نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم». أخرجه الطبري موقوفاً عن قتادة، وقال الزيلعي: «غريب»، وقال ابن حجر: «لم أره مرفوعاً». انظر: جامع البيان (٤٢/١٢)، والكشاف (٥٤١/٤)، والكافي الشاف (٨٦) ح ١٩٠، وتخريج الزيلعي للكشاف (١٤٦/٢) ح ٦١١.

الثاني: «ولد نوح ثلاثة: سام وحام ويافث أبو الروم». أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب التاريخ، باب ذكر نوح عليه السلام (٥٤٦/٢)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي وقال: «صحيح».

قال الطبري: «والصواب من القول في ذلك: أن يُقال كما قال الله: ﴿وَمَأْوَئًا مَعَهُ الْآلُ قَلِيلٌ﴾ [هود: ٤٠] يصفهم بأنهم كانوا قليلاً، ولم يحدد عددهم بمقدار ولا خبر عن رسول الله ﷺ صحيح، فلا ينبغي أن يتجاوز في ذلك حدّ الله؛ إذ لم يكن لمبلغ عدد ذلك حدّ من كتاب الله أو أثر عن رسول الله ﷺ».

سام: أبو الفرس والعبرانيين والعرب وغيرهم، أوسط أولاد نوح عليه السلام، له خمسة أولاد ومنهم تناسل عقبه، كان من الناجين في السفينة. انظر: عرائس المجالس (٤٩)، ونهاية الأرب (٣٥).
 حام: أبو السودان والقبط وغيرهما، أصغر أولاد نوح عليه السلام، ولد له أربعة أولاد ثم تكاثروا، نجح مع أبيه من الطوفان. انظر: عرائس المجالس (٤٩)، ونهاية الأرب (٣٥).
 يافث: أبو الروم والترك، ركب مع أبيه ونجّاه من الطوفان، وهو أكبر أولاد نوح عليه السلام، وكان له سبعة أولاد. انظر: المحبر (٣٨٣)، ونهاية الأرب (٣٥).
 (٣) انظر: الكشاف (٥٤١/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٦).

قال ابن كثير: «وجعلنا تلك السفينة باقية، إمّا عينها كما قال قتادة: أنها بقيت إلى أول الإسلام على جبل الجودي، أو نوعها جعله للناس تذكرة لنعمة على الخلق، كيف نجّاهم من الطوفان». تفسير القرآن العظيم (٢٧٨/٦). ويرى آخرون أنها موجودة إلى اليوم، وقد قام بعضهم بتصوير ما يقولون أنها سفينة نوح عليه السلام على جبل الجودي. والله تعالى أعلم.

﴿وَأَبْرِهِمَ﴾ عطف على «نوحاً»، أو نصب بإضمار إذكر^(١). ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ﴾ ظرف لأرسلنا على الأول، وبدل اشتغال على الثاني^(٢). ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من عبادة الأصنام، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ الخير والشر وتميزون بينهما، وإيثار «إن» للدلالة على ترجيح عدم^(٣) العلم. ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ في تسميتها آلهة، تصرفون به الناس عن سبيل الحق^(٤). ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ شيئاً مما يُطلق عليه اسم الرزق، دليل ثانٍ على بطلان ما هم عليه أبلغ من الأول؛ لأن أقل درجات المعبود أن يكون له نفع في الحال^(٥). ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ كله فإنه القادر، ﴿وَأَعْبُدُوهُ﴾ توسلاً بالعبادة إلى مطالبكم. ﴿وَأَشْكُرُوا لَهُ﴾ على ما أولاكم، ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ وعدٌ ووعد. ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا﴾ أي: تكذبوني، ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: كذبوا الرسل ولم يضرهم تكذيبهم بل ضرّوا أنفسهم. ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ الواضح، أو الموضح المزيج للشبهة، هذه الآية وما بعدها إلى قوله:

(١) انظر: التفسير الكبير (٤٣/٢٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٣٥/١٣)، والدر المصون (١٤/٩).

(٢) انظر: الكشف (٥٤١/٤)، والدر المصون (١٤/٨).

(٣) في «ق»: عدم ترجيح.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٦).

(٥) انظر: التفسير الكبير (٤٤/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٦).

﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ ﴿١٩﴾ إِمَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ ^(١) لِأُمَّتِهِ، وَالْأُمَمِ الْمَكْذِبَةِ: قَوْمِ شِيثَ ^(٢)، وَإِدْرِيسَ، وَنُوحَ. أَوْ ابْتِدَاءَ كَلَامٍ مِنَ اللَّهِ لِقَرِيشَ وَسَائِرِ الْعَرَبِ، اعْتَرَضَ بِهِ فِي أَثْنَاءِ قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ ^(٣)، وَذَلِكَ أَنَّ ذِكْرَ هَذِهِ الْقِصَصِ إِنَّمَا هُوَ لَتَسْلِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ فَكَأَنَّهُ قَالَ: إِنْ تَكْذَّبُوا يَا مَعْشَرَ الْعَرَبِ مُحَمَّدًا ^(٤) فَقَدْ كَذَّبَ إِبْرَاهِيمَ ^(٥) قَوْمُهُ، وَمُنِيَّ بَنَحُوا مَا مُنِيَّ بِهِ مُحَمَّدٌ، وَكَذَا سَائِرُ الرُّسُلِ قَبْلَهُ وَبَعْدَهُ ^(٦).

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْسِبُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ ﴿[١٩-٢٣].

(١) في الأصل: إبراهيم، وهي لغة في «إبراهيم».

(٢) شِيث بن آدم، ومعناه: هبة الله، ولد بعد قتل هابيل، وهو الذي عهد إليه آدم عليه السلام عند موته، ويُقال: إن بني آدم كلهم يُنسبون إلى شِيث، وسائر أولاد آدم انقرضوا وبادوا، وهو نبي أنزل عليه خمسون صحيفة.

انظر: البداية والنهاية (١/٩٨-٩٩)، وفتح الباري (١٢/١٩٣)، وأبجد العلوم (٣/٢١٧).

(٣) في الأصل: إبراهيم.

(٤) في «ح»: محمد.

(٥) في الأصل، «ص»: إبراهيم.

(٦) انظر: الكشف (٤/٥٤٣).

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ عِلْمُوهُ عِلْماً واضحاً كالرؤية بالباصرة، والهمزة و«كيف» مسلوبٌ عنهما معنى الاستفهام^(١).
قرأ^(٢) حمزة، والكسائي، وأبو بكر بالخطاب، إمّا من إبراهيم^(٣)، أو منه تعالى بناءً على ما تقدّم ولا حاجة إلى تقدير القول^(٤)، ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ عطفٌ على: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ لا على: ﴿يُبْدِئُ﴾؛ لأنّ الرؤية ليست بواقعةٍ على الإعادة؛ لأنّ الإبداء أيضاً كذلك، والرؤية بمعنى العلم يصحّ تعلقه بهما، بل لأنّ العلم بالإبداء دليل على العلم بالإعادة ومستلزم له فلا يحسن نظمهما في سلك واحد^(٥).

﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لا^(٦) يحتاج إلّا إلى تعلق الإرادة.
﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: قل يا إبراهيم^(٧)، أو قل يا محمد. ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ تأملوا في عجائب صنعه في أنواع مخلوقاته يدلّكم ذلك

(١) معنى الاستفهام بالهمزة في هذا الموطن هو الإنكار.

انظر: مغني اللبيب (١/١٧-١٨)، وحاشية الشهاب على البيضاوي (٧/٩٦).

(٢) في الأصل، «ق»: وقراء.

(٣) في الأصل: إبراهيم.

(٤) وقرأ الباقر بالبياء.

انظر: السبعة (٤٩٨)، والحجة لأبي علي الفارسي (٥/٤٢٦)، والكشف (٢/١٧٧)، والموضح

(٢/٩٩١)، والنشر (٢/٣٤٣).

(٥) انظر: الكشاف (٤/٥٤٣-٥٤٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٦)، والكشف على الكشاف

(٣٨٦/ب).

(٦) في «ق»: إذ لا، وفي «ص»، «ح»: ولا.

(٧) في الأصل: يا إبراهيم.

على سهولة أمر الإعادة عليه، ولما كان دليل الأنفس أقرب من الآفاق أثر في الأول الرؤية وفي الثاني النظر، ولذلك قيل: الأول حدسي، والثاني فكري^(١). ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ أي: يخترعهم ثانياً كما ابتدعهم أولاً، أصل النشأ^(٢): الارتفاع، يُقال: نشأت في بني فلان، فكأن الله بالإيجاد أخرجهم من حضيض العدم إلى أوج الوجود^(٣).

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو «النشأة»^(٤) بألف بعدها همزة مفتوحة على أنهما لغتان، والثاني اسم لمصدر، والقصر أخف^(٥). وإنما أبرز اسمه؛ لكونه الاسم الجامع الدال على الأوصاف المعتمدة في الإبداء من العلم والقدرة والحكمة، فكأنه قال ذلك الموصوف هو الذي ينشئ النشأة الآخرة^(٦). ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ لا استواء نسبة القدرة إلى الكل دليل على المدعى.

(١) انظر: التفسير الكبير (٤٨/٢٥)، والكشف على الكشاف (٣٨٦/ب).

(٢) في «ص»: النشأة.

(٣) انظر: الصحاح (٧٨—٧٧/١) مادة «نشأ»، وأنوار التنزيل (٥٢٧).

(٤) في «ح»: النشأة.

(٥) والقصر قراءة الباقيين.

انظر: السبعة (٤٩٨)، والتيسير (١٧١)، والموضح (٩٩٢/٢)، والنشر (٣٤٣/٢).

واسم المصدر: ما ساوى المصدر في الدلالة على معناه، وخالفه بخلوه من بعض حروف فعله من دون تعويض. انظر: أوضح المسالك (٢٦١)، والخليل في النحو العربي (٦٨).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٧)، والبحر المحيط (١٤٦/٧).

﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾ ﴿تُرَدُّونَ فَيُجَازِي كَلًّا﴾
 على وفق إرادته^(١). ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿الله،﴾ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ بالتواري
 والهبوط في مهاويها، ﴿وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ التي هي أفصح وأبسط لو قُدِّرَ
 صعودكم إليها^(٢)، أو التقدير: ولا من إلى السماء فحذف كما قال في قول حسان:
 أَمِنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سِوَاءِ^(٣)
 ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ لا في الأرض ولا في
 السماء، أي: لا تقدرون أنتم على دفع قضائه ولا لكم من تلجأون إليه في ذلك.
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الدالة على وحدانيته، ﴿وَلِقَائِهِ﴾
 والبعث وما يعقبه من الجزاء، ﴿وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْسِبُونَ﴾ يأسون
 يوم القيامة؛ لأن المنكر للبعث لا يوصف باليأس؛ لأنه شأن من يوصف بالرجاء،
 أو المراد: بيان مباينة حال المؤمنين، فذكر اليأس؛ للمشاكلة، أو استعارة
 تبعية^(٤)، شَبَّهُوا بَمَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ، أو بمن آيس فرضاً، إشارة إلى توغُّلهم في

(١) انظر: زاد المسير (٢٦٥/٦)، وأنوار التنزيل (٥٢٧).

(٢) انظر: الكشاف (٥٤٤/٤).

(٣) البيت من بحر الوافر، والشاهد فيه: ويمدحه وينصره، والتقدير: ومن يمدحه.

انظر: ديوان حسان بن ثابت (١٨)، ومعاني القرآن للفرّاء (٣١٥/٢)، والكشاف (٥٤٤/٤)،
 والدر المصون (٢٠٣/١) برقم ٧٩٠.

(٤) الاستعارة التبعية خلاف الأصلية وهي: ألا يكون التشبيه داخلاً دخولاً أولياً فيها، وتقع في الأفعال
 والصفات والحروف، ويكون المستعار فيها فعلاً أو اسماً مشتقاً. انظر: التبيان في علم المعاني والبديع
 والبيان (٢٣٦)، والمطول (٣٧١—٣٧٢)، ومعجم المصطلحات البلاغية (٨٩).

الكفر^(١). وإنما التفت إلى التكلم؛ إشارة إلى^(٢) قوله: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٣)، ولذلك لم يصف العذاب في قوله: ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. قال تعالى: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٤) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَىٰكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾ ﴿فَأَمَّا لَهٗ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٥) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾﴾ [٢٧-٢٤].

﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ أي جواب قومه أي: قوم إبراهيم^(٦)، ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ قابلوا نصحه بأبلغ مكروه وهو القتل والحرق، وآثر صيغة التفعيل الدالة على التكثير والمبالغة. ﴿فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ﴾ بأن قال لها: ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾^(٧) فصارت روضةً، وإنما اختصر كيفية الإنجاء؛

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٧)، والبحر المحيط (١٤٧/٧)

(٢) في «ص»: لا إلى.

(٣) بعض الآية (١٥٦) من سورة الأعراف.

(٤) في الأصل: إبراهيم.

(٥) بعض الآية (٦٩) من سورة الأنبياء.

لأنَّ الغرض بيان ما قاساه من أُمَّته؛ ليكون تسليّةً لرسول الله ^(ص). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ هي إخمادها دفعةً، وإنشاء روضة مكانها، وسلب الحرارة عنها، وإحداث البرودة مكانها، ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لأنهم بالتأمل فيها يزدادون إيماناً، ويوقنون بأن العاقبة لهم.

﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قرأ نافع، وابن عامر، [وأبو بكر] ^(١) بتنوين «مودّة» ونصب الكلمتين على أن «مودّة» مفعول له و«بينكم» ظرفاً، أي: اتخذتموها لتوادّوا وتواصلوا؛ لاجتماعكم على عبادتها كما ترى اليوم أهل كلّ مذهب كذلك، أو مفعولاً ثانياً كما في قوله: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ ^(٢).

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي «مودّة» مرفوعاً مضافاً إلى «بينكم» على الاتّساع كقوله: يا سارق الليلة أهل الدار ^(٣)، على أن «ما» موصولة والعائد محذوف و«مودّة»: خبر، أو مصدرية، أي: أن سبب اتخاذكم أوثاناً إرادة مودة،

(١) انظر: الكشاف (١٥٤/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٧).

قال ابن كثير: «...» ولهذا وأمثاله جعله الله للناس إماماً، فإنه بذل نفسه للرحمن، وجسده للنيران، وسخا بولده للقران، وجعل ماله للضيّفان، ولهذا اجتمع على محبته جميع أهل الأديان». تفسير القرآن العظيم (٢٨١/٦).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق»، «ح».

(٣) بعض الآية (٢) من سورة المنافقون.

(٤) لم أهد إلى قائله.

أو كافة، و«مودّة» خبر مقدّر، أي: انعكافكم عليها مودة، أو مبتدأ^(١) و«في الدنيا» خبره، أي: تواصلكم في الدنيا، وعلى هذين الوجهين الجملة صفة «أوثاناً». وقرأ حمزة، وحفص «مودّة بينكم» منصوباً مضافاً، والمختار نصبه منوناً؛ لظهور المعنى، والاستغناء عن التقدير، والجري على الأصل^(٢). ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ «أي: بعض العبدة يلعن بعضاً كقوله تعالى^(٣): ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾^(٤)، أو العبدة والأصنام؛ لقوله: «ويوم القيامة يكونون عليهم ضدّاً»^(٥)، ﴿وَمَأْوٰنُكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرٍ﴾.

(١) في «ص»: مبتداء.

(٢) انظر: السبعة (٤٩٩)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٢٩/٥—٤٣١)، والتيسير (١٧٣)، والموضح (٩٩٣/٢)، التبيان في إعراب القرآن (١٠٣١/٢)، والدرّ المصون (١٧/٩—١٩)، والنشر (٣٤٣/٢).

في هامش الأصل: «والجري على الأصل احتراز من المنصوب مضافاً»، وفي «ص»: «عن المضاف محذوف التنوين».

(٣) في «ق»: تعالى

(٤) الآية (٦٧) من سورة الزحرف.

(٥) الآية (٨٢) من سورة مريم وهي: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ والمصنف — رحمه الله — زاد «ويوم القيامة».

فإن قلت: لَمْ يَذْكُرْ هذا قبل جواب قومه؛ ليكون كلامه منتظماً^(١) في سلك واحد؟. قلت: ما تقدّم كان نصحاً وإرشاداً، وهذا وعيد وتهديد، وما يؤول إليه أمرهم فلم يحسن نظمه معه.

﴿فَعَاَمَ لَهُ لُوطٌ﴾ هو أوّل من آمن به حين رأى النار لم تؤثر فيه، وهو ابن أخيه^(٢).

﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ إلى حيث أمرني^(٣)، ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ﴾ الذي يمنعي من أعدائي، ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يأمر إلاّ بما فيه حكمة، كان بكوثي^(٤) فسافر إلى حران^(٥) بديار بكر^(٦)، ثم إلى الشام وفلسطين، ثم صعد إلى مصر، وملك مصر هو الذي أعطاه هاجر^(٧)، ونزل لوط سدوم^(٨).

(١) في «ق»: متضمناً.

(٢) انظر: النكت والعيون (٢٨١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٦٥/٣)، والكشاف (٥٤٦/٤).

(٣) انظر: زاد المسير (٢٦٨/٦).

(٤) كوثر: قرية بسواد العراق، وهي التي ولد فيها إبراهيم عليه السلام، وهي من أرض بابل، وبها طُرح إبراهيم عليه السلام في النار، فتحها سعد بن أبي وقاص عليه السلام.

انظر: معجم البلدان (٤٨٧/٤)، والروض المعطار (٥٠٣).

في هامش الأصل: «كوثر»، قال ابن الأثير: هي سرّة سواد العراق.

(٥) حرّان: مدينة عظيمة، سمّيت بهارن أخي إبراهيم عليه السلام، تقع على طريق الموصل والشام والروم، ويُقال أنّها أوّل مدينة بُنيت بعد الطوفان، ويوجد بها بقية الصابئة.

انظر: معجم البلدان (٢٣٥/٢)، والروض المعطار (١٩١).

(٦) ديار بكر: أورد المصنّف أنّ حران بديار بكر، والصواب: أنّ حرّان قصبة ديار مضر، وقال البكري عن حران: «كورة من كور ديار مضر».

انظر: معجم البلدان (٢٣٥/٢—٢٩٤)، ومعجم ما استعجم (٤٣٥/٢).

(٧) هاجر: أمّ إسماعيل عليه السلام، وبها إبراهيم فرعون مصر في ذلك الزمن، انتقل بها إلى مكة في قصة مشهورة، ثم بنى إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام البيت، ماتت هاجر بمكة.

انظر: تاريخ الأمم والملوك (١٢٥/١)، وعرائس المجالس (٦٩—٨٥).

(٨) انظر: النكت والعيون (٢٨١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٦٥/٣)، والكشاف (٥٤٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣٣٩/١٣).

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ حين سأل الولد، لذلك لم يذكر إسماعيل،
﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ جنس الكتاب^(١) فيدخل تحته الكتب
الأربعة^(٢).

﴿وَعَايَتْنَاهُ جَاجِرُهُ فِي الدُّنْيَا﴾ أجر الهجرة من الشاء الحسن^(٣)، لا ترى أمة
إلا وهم ينتمون إليه^(٤)، ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ لمن الجامعين
بمحاسن الأفعال والأخلاق.

قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الْفَحِشَةَ مَا
سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٨) ﴿أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ
وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا
أَنْ قَالُوا أَأَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٢٩) ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى
الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٣٠) ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ
هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنْ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (٣١) ﴿قَالَ ابْنُ لُوطٍ قَالُوا نَحْنُ
أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَايِبِينَ﴾ (٣٢) ﴿وَلَمَّا أَنْ
جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ مُضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا

(١) في «ق»: الكتب.

(٢) وهي التوراة، والزبور، والإنجيل، والقرآن.

انظر: الكشاف (٥٤٦/٤).

(٣) قاله ابن عباس وقتادة.

انظر: معاني القرآن للنحاس (٢٢٠/٥)، والنكت والعيون (٢٨١/٤).

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٦٧/٤)، والكشاف (٥٤٦/٤).

مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَانِكَ كَانَتْ مِنَ الْغَيْبِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾ [٣٥-٢٨].

﴿وَلَوْطًا﴾ عطف على إبراهيم^(١) إن نصب باذكر، وعلى عطف عليه إن كان معطوفاً على «نوحاً»، ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ أَفْحَشَةً﴾ الفعلة البالغة في القبح.

قرأ «إنكم» بالإخبار نافع، وابن كثير، وابن عامر، وحفص اكتفاءً بالثاني^(٢). ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ استئناف مقرر لزيادة القبح فيها حيث اشمأزت الطباع بأسرها عن ارتكابها في سالف الدهر^(٣). ﴿أَيُّكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ﴾ تتعرضون للسابلة. اتفق السبعة على الاستفهام هنا للإنكار والتعجب^(٤)، ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ

(١) في الأصل: إبراهيم.

(٢) وقرأ الباقون بالاستفهام.

انظر: السبعة (٤٩٩)، والتيسير (١٧٣)، والنشر (٣٧٣/١).

(٣) في «ص»: الدبر، وفي «ح»: الدين.

(٤) انظر: التيسير (١٧٣)، والنشر (٣٧٣/١)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٤٥).

في هامش الأصل: «والرسم فيه بالياء دون الأولى».

والسابلة: الطريق المسلوك، يُقال: طريق سابلة أي: مسلوكة. والمراد في قول المصنف: المسافر العابر المار عليها.

انظر: العين (٤٠٨) مادة «سبل»، والمعجم الوسيط (٤١٥/١) مادة «سبل».

الْمُكْرَّ ۖ مِنَ اللَّوْاطِ، والتضُّرُّطِ، والخُذْفُ^(١)، ورمي البندق، وفرقة الأصابع، وحلّ الإزار^(٢)، ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ في دعوى^(٣) النبوة، أو نزول العذاب. ﴿قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ بإنزال العذاب، وصفهم بالإفساد توسلاً بذلك على استعجال نزول العذاب.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ﴾ بالبشارة بالولد والنافلة، أو بإهلاك قوم لوط^(٤)، ﴿قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوهُمْ هَذِهِ الْقَرْيَةُ﴾ إشارة إلى قرية سدوم، وفي المثل: أجور من قاضي سدوم^(٥)، ﴿إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ مصرين على الظلم في الزمن الماضي.

(١) في هامش الأصل: «والخذف بالخاء المعجمة: رمي الحجر بين الأصبعين».

(٢) قاله ابن عباس.

انظر: الكشف (٤/٥٤٦)، وزاد المسير (٦/٢٦٩).

والبندق: ما يرمى به، الواحدة منه «بندق»، والجمع «بنادق»، وهو في الأصل: نبات يُزرع لثمره أو للزينة.

انظر: الصحاح (٤/١٤٥٢) مادة «بندق»، والمعجم الوسيط (١/٧١).

(٣) في «ق»: دعوة.

(٤) انظر: الكشف (٤/٥٤٧)، وأنوار التنزيل (٥٢٨).

(٥) أورد المصنّف هذا المثل عند تفسير الآية (٤٠) من سورة الفرقان.

﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ بيان للمانع وسؤال عن كيفية الهلاك مع وجوده بين أظهرهم وهو بريء عما كانوا يفعلون^(١). ﴿قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا﴾ تسليّة له على أبلغ وجه بأنهم أعلم بعدم استحقاقه للعذاب. ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَهُ﴾ كانت من الغيّرين ﴿الباقين في العذاب؛ لكونها كافرة مثلهم. وقرأ حمزة، والكسائي «ننجينه» مخففاً من الإنجاء، والتشديد^(٢) أبلغ^(٣). ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ﴾ «أن» صلة تفيد اتصال الفعلين كأنه قال: لما جاءت الرسل فأصابه المساءة من غير ريث؛ خوفاً عليهم من قومه.

﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ كناية عن فقد القدرة على تدبيرهم، وذلك: أن طويل الذرع^(٤) ينال ما لا يناله قصير الذراع^(٥)، فضرِب لذلك في العجز والقدرة. وقيل: في عكسه: رحب الذراع^(٦). ﴿وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ﴾ لهما رأوا فيه أثر

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٨)، والبحر المحيط (١٥٠/٧).

(٢) في «ص»: الشديد.

(٣) وقرأ الباقون بالتشديد.

انظر: علل القراءات (٥١٣/٢)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٣٢/٥)، والتيسير (١٧٣)، والموضح (٩٩٣/٢—٩٩٤).

(٤) في النسخ كلها: الذرع. وهو جائز في اللغة، ولفظ الذراع مناسب للسياق.

(٥) في «ح»، «ص»، «ق»: الذرع.

(٦) انظر: الصحاح (١٢٠٩/٣—١٢١١) مادة «ذرع»، والكشاف (٥٤٨/٤)، وأنوار

التنزيل (٥٢٨)، ولسان العرب (١٤٩٧/٣) مادة «ذرع».

الضجرة. ﴿إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَانِكَ كَانَتْ مِنَ الْغَيْرِينَ﴾ كانت في علم الله تعالى^(١) في عدادهم.

وقرأ ابن كثير، وحمة، والكسائي، وأبو بكر «منجوك» مخففاً، والتشديد أبلغ^(٢)، ونصب «أهلك» بالعطف على محلّ كاف «منجوك».

﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ الرّجـز والرّجس: القلق والاضطراب أطلقا على العذاب؛ لاضطراب المعذب^(٣).

وقرأ ابن عامر «منزلون» مشدداً^(٤)، ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ على الاستمرار أبلغ من قولهم: ﴿إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾.

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ فإن آثارهم باقية، ماء أسود نطق القرآن بسوء حالهم وتواترت بها الأخبار^(٥).

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) وقرأ الباقون بالتشديد. انظر: علل القراءات (٥١٣/٢)، والتيسير (١٧٣)، والموضح (٩٩٣/٢) —

(٩٩٤)، والنشر (٢٥٨/٢).

(٣) انظر: الكشف (٥٤٨/٤).

(٤) وقرأ الباقون بالتخفيف.

انظر: الحجة لأبي علي الفارسي (٤٣٣/٥)، والتيسير (٩٠)، والموضح (٩٩٤/٢).

(٥) قال ابن عباس: «آثار منازلهم الخربة».

وقال مجاهد: «الماء الأسود على وجه الأرض».

وقال قتادة: «هي الحجارة التي أبقيت».

قال تعالى: ﴿وَالِإِلَى مَدِينِكَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا
الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّحْفَةُ
فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيمِينَ (٣٧) وَعَادَا وَثُمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ
مَّسْكِنِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا
مُستَبْصِرِينَ (٣٨) وَقُرُونٌ وَفِرْعَوْنُ وَهَمْنٌ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ
فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ (٣٩) فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ
الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ﴾ [٤٠-٣٦].

﴿وَالِإِلَى مَدِينِكَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ
الْآخِرَ﴾ ما ترجون به ثوابه، فأقيم المسبب مقام السبب، وهو على أصله،
والرجاء بمعنى الخوف^(١).

﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

واختار القرطبي العموم بقوله: «وكل ذلك باقٍ فلا تعارض».

انظر: الكشف (٥٤٨/٤)، وزاد المسير (٢٧٠/٦-٢٧١)، والجامع لأحكام القرآن (٣٤٣/١٣).

(١) انظر: الكشف (٥٤٨/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٩).

والرجاء: ظنٌ يقتضي حصول ما فيه مسرة، ويجيء الرجاء بمعنى الخوف على اللغة التهامية،
وتكون العلاقة بينهما التلازم. انظر: المفردات (٣٤٦) مادة «رجاء».

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ الزلزلة الشديدة، أو صيحة جبرئيل^(١)؛ لأنّ القلوب ترجف منها، ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ ﴾ في أرضهم، أو في ديارهم، اكتفى بالواحد^(٢)، ﴿ جَنِّمِينَ ﴾ باركين على الركب ميّتين^(٣). ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴾ منصوبان بإضمار أهلكنا لأنّ قوله: ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ يدلّ عليه. وقرأ حمزة، وحفص «ثمود» غير منصرف بتأويل القبيلة^(٤). ﴿ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَّسْكِنِهِمْ ﴾ منازلهم وخرابها، فإن أهل مكة كانوا يمرون عليها في أسفارهم^(٥). ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ ﴾ من الكفر والمعاصي، ﴿ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ عن طريق الحقّ، ﴿ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ ذوي بصائر عالمين بحقّية الدين، ولكن لجّوا حتى هلكوا، أو كانوا متمكنين من الاستبصار ولكن^(٦) تغافلوا^(٧). ﴿ وَفَرَعُونَ ﴾

(١) في «ح»: جبرائيل.

(٢) انظر: الكشف (٥٤٨/٤)، والتفسير الكبير (٦٦/٢٥).

(٣) انظر: الكشف (٥٤٨/٤)، وأنوار التنزيل (٥٢٩).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٩).

(٥) وقرأ الباقون «وثموداً» بالتنوين.

انظر: السبعة (٣٣٧)، والتيسير (١٢٥)، والموضح (٩٩٤/٢)، والنشر (٢٨٩/٢).

(٦) انظر: الكشف (٥٤٩/٤).

(٧) في «ق»: ولاكن.

(٨) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٩).

وَهَمَكْتُ ﴿ عطف على «عاداً»، وتقديم قارون؛ لشرف نسبه^(١)، وتأخيرته في سورة غافر؛ نظراً إلى الوجود^(٢). ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِقِينَ ﴾ فائتين أمر الله فيهم بل أدركهم لا محالة^(٣). ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ﴾ ريحاً فيه الحصباء، أو ملكاً يرميهم بها، الضمير لقوم لوط^(٤). ﴿ وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴾ كمدين وشمود، ﴿ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ كقارون، ﴿ وَمِنْهُمْ مَن أَعْرَفْنَا ﴾ كقوم نوح وفرعون وجيشه، ﴿ وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ﴾ ليفاجئهم^(٥) بالعذاب ويعاملهم معاملة الظالمين، ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بأن عرّضوها للعذاب.

قال تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ أَخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنَكَبُوتِ لَوْ كَانُوا

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٩).

(٢) الآية (٢٤) قال تعالى: ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَزَ وَقُرُونُ فَقَالُوا سَجِرٌ كَذَابٌ ﴾.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٩).

(٤) انظر: التفسير الكبير (٦٧/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٢٩).

الحصباء: صغار الحمى أو كبارها، وقد يُراد بها صغار الحصى فقط.

انظر: العين (١٩٣) مادة «حصب»، والمعجم الوسيط (١٧٨/١) مادة «حصب».

(٥) في «ق»: ليعاجلهم.

يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٢﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٤٣﴾ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾ أَتُلُوا مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾ [٤١-٤٥].

﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾ شبه ما اتخذوا معتمداً ومتكلاً في دينهم بما هو مثل عند الناس في الوهن، والغرض من التشبيه: تقرير أمر وهن دينهم وأنه بلغ الغاية التي لا غاية بعدها، وهذا كتشبيه من لا يحصل من سعيه على طائل بالراقم على الماء^(١) من تشبيه المركب بالمركب^(٢). ﴿وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾ تذييل يقرر الغرض، ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ جهلهم أولاً في اتخاذ، ثم زادهم تجهيلاً بأنهم لا يعلمون هذا الجهل البين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ «ما» نافية و«من» زائدة، أو استفهامية و«من» بيان، والعلم معلق لتوكيد للمثل وزيادة عليه حيث لم

(١) الراقم على الماء: من بلغ به الحدق أن يرقم حيث لا يثبت الرقم، ويُقال ذلك للحاذق من الصنّاع وأصحاب الحِرَف. انظر: الصحاح (١٩٣٥/٥) مادة «رقم»، وأساس البلاغة (١٧٤) مادة «رقم»، ولسان العرب (١٧٠٩/٣) مادة «رقم».

(٢) انظر: أسرار البلاغة (١٧١)، والكشاف (٥٤٩/٤)، والتفسير الكبير (٦٧/٢٥-٦٨)، وأنوار التنزيل (٥٣٠).

يجعل ما يدعونه شيئاً^(١)، ويجوز أن تكون مصدرية، أو موصولة والعائد محذوف^(٢). وقرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وحزمة، والكسائي بقاء الخطاب على إضمار القول، والغيبة أحسن؛ لجريه على سنن السابق وعدم التقدير^(٣)، ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب على كل شيء، ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يعمل شيئاً إلا وفيه حكم، وفي الوصفين رمز إلى غباوتهم حيث تركوا عبادة الموصوف بهما وعبدوا مَنْ لا يُطلق عليه اسم الشيء^(٤).

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ أي: هذا المثل ونظائره؛ كشفاً للحجب عن وجوه محاسن الفرائد وتقريباً للمعاني الدقيقة إلى الأفهام، ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ تعريض بالمشرّكين الطاعنين في القرآن؛ لاشتماله على ضرب المثل بالذباب والعنكبوت^(٥).

(١) في الأصل: شيء.

(٢) انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٣٣/٢)، وأنوار التنزيل (٥٣٠)، والدر المصون (٢٢/٩—٢٣).

(٣) وقرأ أبو عمرو، وعاصم بالياء.

انظر: السبعة (٥٠١)، والكشف (١٧٩/٢)، والموضح (٩٩٥/٢)، والنشر (٣٤٣/٢).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٠).

(٥) انظر: الكشف (٥٥٠/٤).

العنكبوت: دوية صغيرة تنسج نسجاً رقيقاً بين الهواء وعلى الأشجار ورؤوس الآبار، وبيتها أضعف بيت لا يغني عنها شيئاً.

انظر: العين (٦٩٠) مادة «عنكب»، والمعجم الوسيط (٦٣٢/٢) مادة «عنكب».

عن^(١) رسول الله أنه تلاها وقال: «العالم من عقل عن الله وعمل بطاعته واجتنب سخطه»^(٢).

﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ خلقاً ملتبساً به، والمعنى: خلقها لتكون مساكن عباده ودلائل قدرته وعظم شأنه وذلك قال: ﴿ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المتأملين فيها. ﴿ أَتُلُّ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ تقرُّباً إلى الله تعالى^(٣)، فإنه من أفضل الأعمال، وعنه ﷺ^(٤) يرويه عن ربه: «مَنْ شَغَلَهُ لِسَانُهُ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ عَنْ دَعَائِي وَمَسْأَلَتِي^(٥) أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ»^(٦). ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّكَ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ ﴾ إذ اشتغاله بها والمحافظة على شرائطها ومراقبة أوقاتها يمنعه عن الاشتغال بغيرها، أو لأنَّ

(١) في «ح»، «ق»: وعن.

(٢) الحديث موضوع.

أخرجه الثعلبي في الكشف والبيان في تفسير القرآن (١٥٩/٨ ب)، والواحدي في الوسيط (٤٢٠/٣)، والبغوي في معالم التنزيل (٤٦٨/٣)، وفي سند الحديث داود بن المحير الطائي، قال عنه ابن حجر: «متروك، وأكثر كتاب العقل الذي صنفه موضوعات».

وقال المناوي: «وكتاب العقل لداود وكله موضوعات».

تقريب التهذيب (٢٣٤/١)، والكافي الشاف (١٢٧) ح ١٤٩، والفتح السماوي (٨٩٦/٢).

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) في الأصل: صلعم.

(٥) في الأصل: مسئلي.

(٦) أخرجه الترمذي في سننه، كتاب فضائل القرآن (٦٥٧) ح ٢٩٢٦ بنحوه وقال: «هذا حديث

حسن غريب». قال ابن حجر: «ورجاله ثقات إلا عطية العوفي ففيه ضعف» فتح الباري

(٦٦/٩).

الصلاة^(١) معراج العبد فإذا واطب عليها وذاق حلاوة المناجاة ينسي سائر اللذات، فلا يكون له همٌّ سواها، ولكن^(٢) شرط ذلك أن يقبل عليها بقلبه ويطرح ما سوى الله وراء ظهره.

روي أن فتىً من الأنصار كان مسرفاً على نفسه لا يدع شيئاً من المنكر إلا ارتكبه، فوصف لرسول الله، فقال: كيف صلاته^(٣)، فقالوا: هو يصلي الصلوات مع رسول الله، فقال: إن صلاته^(٤) ستنهاه، ثم تاب عن قريب^(٥). ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي: الصلاة أكبر الطاعات، وعبر عنها بالذكر؛ إشارة إلى ما هو العمدة فيها بل في سائر العبادات، وهو ملاحظة كبرياء المذكور. أو لذكر الله أكبر من الصلاة^(٦)؛ لقوله: «أفضل ما قلت أنا والنبيون قبلي لا إله إلا الله»^(٧)، ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه.

(١) في الأصل: الصلوة.

(٢) في «ق»: ولاكن.

(٣) في الأصل: صلوة.

(٤) في الأصل: صلوته.

(٥) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث وآثار الكشف (٤٦/٣) وقال: غريب.

وقال ابن حجر: «لم أجده». الكافي الشاف (١٢٨) ح ١٥٢، والبعوي بلفظ: «روي»، والقرطبي بلا سند. انظر: معالم التنزيل (٤٦٩/٣)، والكشاف (٥٥٢/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣٤٧/١٣)، وأنوار التنزيل (٥٣٠)، والفتح السماوي (٨٩٧/٢) ح ٧٧٨.

(٦) في الأصل: الصلوة.

(٧) أخرجه مالك في الموطأ (٢٩١/١) ح ٩٥٥، قال ابن عبد البر: «لا خلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث كما رأيت، ولا أحفظه مسنداً من وجه يحتج بمثله»، ثم أورد روايات أخرى وأضاف: «ومرسل مالك أثبت من تلك المسانيد». التمهيد (٣٨/٦-٤١).

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾ لا يخفى عليه [منه] ^(١) شيء، وفي إيثار الصنع على العمل حث على الطاعة بالقلب والجوارح؛ لإنبائه عن زيادة تعمّل وتكلف.

قال تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (٤٦) وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين ءاتينهم الكتاب يؤمنون به ^ط ومن هؤلاء من يؤمن به ^ط وما يجحد بآينتنا إلا الكفرون (٤٧) وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك ^ط إذا لآزتاب المبطلون (٤٨) بل هو ءآيت بينت في صدور الذين أوتوا العلم ^ط وما يجحد بآينتنا إلا الظالمون (٤٩) وقالوا لولا أنزل عليه ءآيت من ربه قل إنما الآيت عند الله وإنما أنا نذير مبين (٥٠) أولم يكفهم أننا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ^ط إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون (٥١) قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً يعلم ما في السموات والأرض ^ط والذين ءامنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ﴿[٤٦-٥٢].

﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ لئلا بلغ الغاية القصوى في بيان طريق إرشاد المشركين شرع في بيان مجادلة أهل الكتاب والمناظرة معهم.

وأخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب في دعاء يوم عرفة (٨١٧) ح ٣٥٨٥ بلفظ: «خير ما قلت ... إلخ»، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ص».

والجدال بالأحسن هو مقابلة الخشونة باللين، والغضب بالكظم، والسَّوْرَة بالأناة^(١).

وقيل: منسوخ بآية السيف، وليس كذلك؛ لأنه مشروط بعدم نفع الجدال بالأحسن^(٢).

وقيل: المراد ذوو العهد^(٣)، وقيل: الدّاخلين في الذّمة، ولا يصحّ إلّا بالتأويل؛ لأنّ السورة مكية^(٤). ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ أفرطوا بنسبة الولد إليه تعالى، ووصفه بالبخل كقولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾^(٥)، ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ من جنس المجادلة بالتي هي أحسن. روى البخاري

(١) انظر: الكشاف (٥٥٣/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٠).

(٢) قال بالنسخ قتادة والكلبي. وقال ابن زيد: أنها غير منسوخة، واختار الطبري القول بعدم النسخ وقال: «وكذلك لا معنى لقول من قال: نزلت هذه الآية قبل الأمر بالقتال وزعم أنها منسوخة؛ لأنه لا خبر بذلك يقطع العذر، ولا دلالة على صحته من فطرة عقل، وقد بينّا أنه لا يجوز أن يحكم على حكم الله في كتابه بأنه منسوخ إلّا بحجة يجب التسليم لها من خير أو عقل».

انظر: تفسير القرآن لعبد الرزاق (٩٨/٢)، وجامع البيان (٣/٢١)، والنكت والعيون (٢٨٦/٤)، والكشاف (٥٥٣/٤)، وزاد المسير (٢٧٦/٦). وآية السيف هي آية (٢٩) من سورة التوبة.

(٣) في «ص»: ذو العهد، وفي «ح»: المراد والعهد.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٠).

(٥) انظر: الكشاف (٥٥٣/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٠/١٣).

(٦) بعض الآية (٦٤) من سورة المائدة.

عن أبي هريرة أن رسول الله قال: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله»^(١).

﴿وَاللَّهُنَّ وَاللَّهُمُّ وَحْدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ منقادون، لا لغيره^(٢)، تعريض بأهل الكتاب. ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي: ومثل الإنزال أنزلنا إليك الكتاب، مصدقاً لما بين يديه من الكتب^(٣). ﴿فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وهم عبد الله بن سلام وأضرابه^(٤)، ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ﴾ العرب، ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ وهم الصحابة، وقيل: «الذين آتيناهم الكتاب»: هم المتقدمون على البعثة، «ومن هؤلاء»: هم أهل الكتاب الذين في عهد رسول الله^(٥). ﴿وَمَا

(١) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب «قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا» (١٩٣/٣) ح ٤٤٨٥ بنحوه، واللفظ الذي أورده المصنف لأبي داود في سننه، كتاب العلم، باب رواية حديث أهل الكتاب (٣١٧/٣) ح ٣٦٤٤.

(٢) قول المصنف «منقادون». يُقَدَّر «له»، أي: منقادون له لا لغيره، وهي مأخوذة من انقاد على وزن «انفعل». انظر: الصحاح (٥٢٨/٢) مادة «قود»، والمعجم الوسيط (٧٦٥/٢) مادة «قود»، والخلاصة الصرفية (٣٧٦).

(٣) انظر: الكشف (٥٥٤/٤).

(٤) انظر: الكشف (٥٥٤/٤).

والأضراب: جمع ضريب وضروب، وهي الشبيه والنظير.

انظر: المعجم الوسيط (٥٣٧/١) مادة «ضرب»

(٥) انظر: الكشف (٥٥٤/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣١).

يَجْعَدُ بِأَيْتِنَا إِلَّا الْكَفْرُونَ ﴿ المتوغلون في الكفر؛ لأنها من الظهور في أقصى الدرجات ^(١) .

﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ ﴾ هذا أمر مسلم عندهم، ﴿ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ وقالوا إنه تعلمه من غيره، وكان إذ ذاك للارتباب في الجملة وجه إن أريد بالمبطلين مشركو مكة، وإن أريد بهم أهل الكتاب كان لهم أن يقولوا لست بالموعد إذ شرطه أن يكون أمياً ^(٢) . فإن قلت: على ذلك التقدير ليسوا بمبطلين؛ لأنه نعت في الكتابين أنه أمي، فكيف سمّاهم مبطلين؟

[قلت] ^(٣) : لأن مدار النبوة على المعجزة، وكونه أمياً لا يخطّ ليس مما يتوقف عليه أمره، فكأنه قال: هؤلاء ^(٤) المبطلون في كفرهم لو لم يكن أمياً لارتابوا أشدّ الرّيب؛ لارتبابهم مع كونه أمياً ^(٥) . ﴿ بَلْ هُوَ ﴾ أي: القرآن، ﴿ ءَايَتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ يحفظونه عن التحريف والتبديل بخلاف

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٣١).

(٢) انظر: الكشف (٥٥٤/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣١).

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة من «ص».

(٤) في «ص»: ما هؤلاء.

(٥) قاله الزمخشري. انظر: الكشف (٥٥٤/٤).

سائر الكتب^(١)، ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ لأن التكذيب بعد إزاحة الشبهة في غير موضعه.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ كمائدة عيسى^(٢)؛ عناداً منهم بعد ما ألزموا، ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ لو شاء أنزلها. قرأ نافع، وأبو عمر، وحفص «آيات من ربه» لموافقة الثاني^(٣). ﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ مقصور على الإنذار ليس لي قدرة على إنزال ما يقترحونه. ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ شيئاً فشيئاً يتأملون معانيه وسلامة ألفاظه. وجعل الضمير لليهود بعيد؛ لكون السورة مكية، والاستفهام للتقرير^(٤)، ﴿إِنَّكَ فِي ذَلِكَ﴾ الكتاب الموصوف، ﴿لَرَحْمَةً﴾ لنعمة عظيمة، ﴿وَذِكْرَى﴾ وموعظة، ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لقوم قصدتهم الإيذان لا التعت.

﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيداً﴾ يصدقني بالمعجزة الدالة على نبوتي، أو كفى شهيداً بأني قد بلغت ما أرسلت به وأديت الأمانة^(٥). ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ برهان على كونه كافياً، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٣١).

(٢) عليه الصلاة والسلام، ورد ذكر المائدة في الآيات (١١٢-١١٥) من سورة المائدة.

(٣) وقرأ الباقون بالإفراد.

انظر: السبعة (٥٠١)، والتيسير (١٧٤)، والموضح (٩٩٥/٢)، والنشر (٣٤٣/٢).

(٤) انظر: المحرر الوجيز (٢٣٢/١٢-٢٣٣)، والكشاف (٥٥٦/٤)، والبحر المحيط (١٥٦/٧).

(٥) انظر: التفسير الكبير (٧٩/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٣١).

بِالْبَطْلِ ﴿ وَهِيَ الْأَوْثَانُ ﴾^(١)، ﴿ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ في صفقتهم استعارة تبعية^(٢).

قال تعالى: ﴿ وَسَتَعْلَمُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾^(٥٣) يَسْتَعْلَمُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ^(٥٤) يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ^(٥٥) يَبْعَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ^(٥٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ^(٥٧) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ^(٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ^(٥٩) وَكَأَنِّ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ^(٦٠) ﴿ [٥٣-٦٠].

﴿ وَسَتَعْلَمُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ يقولون متى هذا الوعد، ﴿ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ مدّة مؤقته لعذابهم، ﴿ لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ إذ لا مانع سواه، ﴿ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً ﴾ فجأة كوقعة بدر^(٣)، ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ بإتيانه. ﴿ يَسْتَعْلَمُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ ذكر استعجالهم وساقه مساق التعجيب، وآثر الظاهر موضع المضمّر؛ للدلالة على موجب الإحاطة،

(١) قاله ابن شجرة.

انظر: النكت والعيون (٢٨٩/٤).

(٢) انظر: الكشف على الكشاف (٣٨٧/ب).

(٣) انظر: النكت والعيون (٢٩٠/٤)، والكشاف (٥٥٧/٤)، والمحرر الوجيز (٢٣٤/١٢).

والمراد إحاطتها بهم يوم القيامة^(١)، أو الآن؛ لتكامل أسبابها من الكفر والمعاصي^(٢). ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ ظرفٌ «لمحيطة» على الأول ومنصوب بمضمر على الثاني أي: كان كيت^(٣) وكيت^(٤)، ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ أي: من جميع الجوانب، ﴿وَيَقُولُ﴾ الله، أو بعض ملائكته^(٥) الموكل بعذابهم. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو بنون العظمة إسناداً مجازياً، إذ لا يكلمهم الله يوم القيامة^(٦)، ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: جزاءه.

﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ﴾ كان المؤمنون بمكة لا يقدرّون على إظهار دينهم والقيام به على الوجه الأكمل، ناداهم الله وأضافهم إلى ذاته؛ تشريفاً لهم، وبين لهم أنّ الإقامة بين أعداء الله المانعين من عبادته لا وجه له مع اتّساع بلاد الله^(٨). الفاء في «فإياي» فاء التسبب عن قوله «إن أرضي واسعة»

(١) في الأصل، «ق»: القيمة.

(٢) انظر: الكشف (٥٥٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٢).

(٣) في «ق»: كيت.

(٤) انظر: الكشف (٥٥٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٢).

(٥) في «ص»: ملئكته.

(٦) في الأصل، «ص»، «ق»: القيمة.

(٧) وقرأ الباقون بالياء.

انظر: السبعة (٥٠١)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٣٦/٥)، والموضح (٩٩٦/٢)، والنشر

(٣٤٣/٢).

(٨) قاله مقاتل والكلبي.

كما يقول: زيد أخوك فأكرمه، وفي «فاعبدون» فاء الجزاء^(١)، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ يتجرع مرارتها، فعلى العاقل المبادرة إلى العمل قبل فوات الفرصة، ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ للجزاء، «ثم» للتراخي رتبة، فإن أول الجزاء يعقب الموت. وقرأ أبو بكر «يرجعون» بياء الغيبة^(٢).

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾ لننزلنهم، ﴿مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ علالي^(٣). وقرأ حمزة، والكسائي «لنثوينهم» من الثواء، وهو الإقامة^(٤)، وعلى هذا نصب «غرفاً» على تضمين معنى الإنزال، أو بتقدير «في» ويحمل المكان المعين على المبهم^(٥).

انظر: معالم التنزيل (٤٧٢/٣)، والتفسير الكبير (٨٤/٢٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٧/١٣).

- (١) انظر: التفسير الكبير (٨٤/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٣٢).
فاء التسبب تفيد أن ما قبلها سبب لما بعدها، أو أن ما بعدها مسبب عما قبلها.
وفاء الجزاء: الفاء الرابطة لجواب الشرط إذا كان الجواب جملة فعلية أو اسمية.
انظر: الجني الداني (٦٦، ٧٣)، ومغني اللبيب (١٦٧/١)، والخليل في النحو (٣٠٠-٣٠١).
(٢) وقرأ الباقون بالتاء «ترجعون».

- انظر: السبعة (٥٠٢)، والتيسير (١٧٤)، والموضح (٩٩٨/٢).
(٣) علالي: جمع عليّة: بضمّ العين وكسرها، وهي الغرفة في الطبقة الثانية من الدار وما فوقها.
انظر: العين (٦٧٨) مادة «علا»، والمعجم الوسيط (٦٢٥/٢) مادة «علا».
(٤) وقرأ الباقون بالباء والهمز «لنبوئهم».

- انظر: السبعة (٥٠٢)، والتيسير (١٧٤)، والموضح (٩٩٨/٢).
(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٢)، والدر المصون (٢٥/٨).
والمبهم: اسم مفعول من الإهمام، وهو في اللغة: الخفاء.
واصطلاحاً: كل لفظ ورد في القرآن من نبي أو ولي أو بلد أو شجر أو حيوان أو مكان لم يُعرَف باسمه العلم.

﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَمِلِينَ ﴾ المخصوص
محذوف دل عليه ما قبله، ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ على مفارقة الأوطان وأذى
المشركين، ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ في جميع الأمور.

﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ﴾ لضعف بنيتها^(١)، أو لا تدخره^(٢)؛
توكلاً على الله^(٣). ﴿ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ بأن أقدركم على الكسب، تشجيع لهم
على هجرة الأحباب ومفارقة الأوطان وأن لا يهتمهم أمر المعيشة، ﴿ وَهُوَ
السَّمِيعُ ﴾ لقولكم حين قلتم: كيف نقدم بلداً ليس لنا فيه أسباب المعيشة^(٤)،
﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بضائركم.

قال تعالى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ٦١ ﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِ ﴾ ٦٢ ﴿ وَلَئِنْ
سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ ٦٣ ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ ٦٤ [٦١-٦٤].

انظر: تهذيب اللغة (٣٣٧/٦)، والتعريف والإعلام (٥٠)، ومبهمات القرآن (٣٥/١).

(١) في «ص»: بنيتها.

(٢) في «ح»: يدخره.

(٣) قال ابن عباس: «الدواب هو كل ما دب من الحيوان، وكله لا يحمل رزقه ولا يدخر إلا ابن
آدم والنمل والفار». النكت والعيون (٢٩٣/٤).

(٤) قاله ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٢٩٣/٤)، وزاد المسير (٢٨٢/٦).

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾
 «الضمير لأهل مكة، وإيراده لتوكيد ما تقدم كأنه قال: إن الذي أوجد ابتداء
 أخرى بأن يكون قادراً على الإبقاء، فكما أوجد بلا مادة هذه الأجرام يقدر على
 تيسير الرزق على هؤلاء الضعاف من غير أسباب، ﴿لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ «لما تقرر
 في العقول بحيث لا يقدر أحد على إنكاره، ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ «كيف يُصرفون
 عن التوحيد بعد هذا الإقرار، تعجيب من حالهم^(١)».

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ ﴿فَكَمْ مِنْ سَاعٍ لَا يَقْدِرُ
 على قوت يومه، وكم من فارغ تأتيه الأرزاق من كل أوب^(٢)، ويجوز أن يكون
 الموسع عليه والمضيق واحد، والبسط والقبض على التعاقب^(٣)، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
 شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ يعلم من يصلح له البسط والقبض، أو وقت كل منها.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنَ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا
 لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ «اعترافاً منهم بأنه الموجد للكائنات، ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي: إذا
 كان الكل منه فالحمد مختص به لا يُشاركه فيه أحد، وفيه ردٌّ على المشركين وتسفيه
 لهم؛ لأنهم يُقرّون بالمقدمات وينكصون عن النتيجة، وامتنان عليه ﷻ حيث

(١) انظر: التفسير الكبير (٨٩/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٣٣).

(٢) أوب: من وجه وناحية.

انظر: العين (٤٦) مادة «أوب».

(٣) انظر: الكشاف (٥٥٩/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٣)، والبحر المحيط (١٥٨/٧).

عَصِمَ عَنْ مِثْلِ تِلْكَ الضَّلَالَةِ وَوُقِّقَ لِإِظْهَارِ الْحِجَةِ^(١). ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ فَلِذَلِكَ يُنَاقِضُونَ، إِصْرَابٌ عَنْ جَهْلِهِمُ الْخَاصَّ إِلَى مَا هُوَ أَبْلَغُ وَهُوَ أَنَّهُمْ سُلِبُوا الْعَقْلُ^(٢).

وقوله: «قل الحمد» اعتراض، تقريراً لاستحقاقه العبادة، وإلزاماً لهم، أو لا يعقلون لماذا يحمد عند مقالتهم الحمقاء، فهو من تنمة «قل الحمد»، ومعنى الإصْرَاب: أنهم إذا لم يفطنوا^(٣) لتلك المناقضة الظاهرة فبالأولى أن لا يفطنوا^(٤) لمكان حمدك.

﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ﴾ ازدرأء بهذه الدنيا الدنيّة التي لا تساوي عند الله جناح بعوضة^(٥)، فهي كالشيء الذي يتلَهَّى به الصبي ويلعب ثم

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٣).

(٢) في «ص»: مسلوبوا، وفي «ح»: مسلوب.

(٣) في «ص»: يقنطوا.

(٤) في «ص»: يقنطوا، وفي «ح»: أن يقنطوا.

(٥) عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها قطرة ماء».

أخرجه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب مثل الدنيا (٢٣٧٧/٢) ح ٤١١٠، والحاكم

في المستدرک، کتاب الرّفاق (٣٠٦/٤)، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وقال الذهبي:

«زكريا بن منظور ضعّفه».

يتركه بعد لحظة^(١). ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ أي: الحياة^(٢) الدائمة، وكما بالغ في تحقير الدنيا بالغ في تعظيم الآخرة بتأكيد الجملة أنواع التأكيدات: تصديرها بأن، وإدخال اللام، وإيثار المصدر على أنها نفس الحياة^(٣)، ثم إيثار الحيوان على الحياة^(٤)؛ لما في بناء «فعلان» من معنى الحركة والاضطراب اللازمين للحياة^{(٥)(٦)}، ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ لو كانوا من أولي العلم لما استبدلوا بالشريف الخسيس، وبالباقى الفاني.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾^(٧) لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمْنَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ^(٨) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُنْخَفُفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبَالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ

(١) انظر: الكشف (٥٦٠/٤).

(٢) في الأصل، «ح»، «ص»: الحياة.

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»: الحياة.

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: الحياة.

(٥) في الأصل، «ح»، «ص»: الحياة.

(٦) انظر: الكشف (٥٦٠/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٣).

في هامش الأصل، «ص»: «قال بعض المشايخ: الحكم على الدار الآخرة بالحيوان يدل على أن كل ما في الجنة من أنواع المأكول والمشرب فيه حياة، وهو الظاهر من الآية والأحاديث».

(٧) يرى أبو عبيدة أن الحيوان والحياة واحد.

انظر: مجاز القرآن (١١٧/٢)، وفتح الباري (٥١٠/٨).

يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٩﴾ [٦٩-٦٥].

﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ ﴾ نوع آخر من جهالاتهم متصل بما قبله مما دل عليه حالهم، ﴿ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ لعلمهم بأن لا قدرة لغيره^(١)، ﴿ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ ﴾ نجاهم من الغرق واصلين إلى البر، ﴿ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ فاجأوا الشرك من غير تلبث^(٢)، ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ ﴾ من النعمة وهي النجاة من الغرق، وكان الواجب عليهم شكرها، واللام فيه لام كي، ويحتمل أن يكون لام الأمر؛ لقوله: ﴿ وَلِيَسْمَعُوا ﴾ بسكون اللام وهي قراءة ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وقالون؛ لأن لام كي لا يجوز إسكانها لحذف «إن» بعدها وضعف عوامل الأفعال^(٣)، ويؤيد هذه القراءة قوله في سورة الروم: ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَعُوا ﴾^(٤)، ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ وخامة العاقبة^(٥).

(١) في «ص»: لغيرهم.

(٢) في «ق»: تثبت.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٣).

(٤) وقرأ الباقون بكسر اللام.

انظر: السبعة (٥٠٢)، والتيسير (١٧٤)، والموضح (١٠٠٠/٢)، وأنوار التنزيل (٥٣٣)،

والدر المصون (٢٧/٩).

(٥) الآية (٣٤).

(٦) في هامش الأصل، «ص»: «فانتظم آخر السورة مع الأول؛ لأنه كان الإنعام على الأوائل ليعلم الصادق من الكاذب، وكذا ركوب الفلك مع الإنجاء ليعلم الشاكر من الكافر كما ذكره في آخر الروم من قوله: «فمنهم مقتصد»، أي: شاكر».

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا﴾ أي: قد رأوا^(١)، توبيخ لأهل مكة خاصة بين المشركين؛ لاختصاصهم بهذه النعمة وهي الأمن في أشرف البقاع^(٢)، ﴿وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ الخطف: سلب الشيء خفية، وكان هذا شأن العرب لم يزالوا في التحارب والتناهب^(٣)، ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾ بعد وضوح هذه النعمة، تعجيب من حالهم، ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ بالإشراك به، وتقديم الصلتين للاهتمام أو للاختصاص مبالغة^(٤).

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي: لا أظلم منه، وفي الحديث: «ليس الكذب عليّ كالكذب على أحد»^(٥)، وإذا كان الكذب على رسول الله لا يشبه كذباً فعلى الله من باب أولى، ﴿أَوْ كَذَبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾ أي: الرسول والكتاب^(٦)، والتعبير عنه بالحق؛ لدلالته على المدح. و«لما» نظيرة «إذا»^(٧)

الصواب أن قوله تعالى: «فمنهم مقتصد» في آخر سورة لقمان آية (٣٢).

(١) في «ص»: قدرُوا، وفي «ح»: قدرا.

(٢) انظر: الكشاف (٤/٥٦١).

(٣) انظر: المفردات (٢٨٦) مادة «خطف»، والكشاف (٤/٥٦١)، وأنوار التنزيل (٥٣٣).

(٤) قاله البيضاوي. انظر: أنوار التنزيل (٥٣٣).

(٥) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٨/٢٠) ح ٩٧٥، وابن الجوزي في الموضوعات

(١/٧٧)، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١/٤٨١)، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة (٢١).

(٦) قاله يحيى بن سلام، وابن شجرة.

انظر: النكت والعيون (٣/٢٩٤)، ومعالم التنزيل (٣/٤٧٤).

(٧) في «ص»: إذ.

الفجائية في الدلالة على أنهم كذبوه من غير توقف كما يفعله العقلاء المراجيح عند سماع الخبر^(١)، ﴿الَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ استفهام تقرير^(٢). كقول جرير^(٣): أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكَبَ الْمَطَايَا^(٤).

والمعنى: ألا يستوجبون الثواء وقد افتروا على الله، أو قد^(٥) صحَّ عندهم أنَّ في جهنم مثوى للكافرين ومع ذلك قد اجتروا على الافتراء. فمدار الأوَّل على تبين حالهم للغير واستحقاقهم، والثاني على توبيخهم تذكيراً لما صحَّ عندهم^(٦).

(١) انظر: الكشف (٥٦١/٤).

(٢) انظر: الكشف (٥٦١/٤).

(٣) جرير: جرير بن عطية بن حذيفة الخطفي اليربوعي، أشعر أهل زمانه، اشتهر بمناقضاته مع الفرزدق والأخطل، وكان عفيفاً، وهو من أغزل الناس شعراً، مات في اليمامة عام ١١٠هـ.

انظر: وفيات الأعيان (٣٢٥/١)، وسير أعلام النبلاء (٥٩٠/٤)، وخزانة الأدب (٢٦٧/١١).

(٤) تمام البيت: وأندى العالمين بطون راح.

وهو من بحر الوافر من قصيدته التي يمدح بها عبد الملك بن مروان.

انظر: ديوان جرير (٨٩)، والخصائص (٤٦٥/٢)، والكشف (٥٦٢/٤)، وشرح المفصل (١٢٣/٨)، والدر المصون (٢٥٤/٨).

وانتقد بعضهم هذا البيت بأن الشاعر بالغ في المدح ووصف بمدوحه بأنه خير من ركب المطايا، فإن أراد الإطلاق فليس بصواب؛ لأنَّ خير مَنْ ركب المطايا هو محمد ﷺ، وإنَّ أراد التخصيص بزمان المدح فهي دعوى تحتاج إلى دليل.

(٥) في «ق»: وقد.

(٦) انظر: الكشف (٥٦٢/٤).

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ خاصّةً من غير إشراك، جعل ذاته مستقر المجاهدة، وأطلق المجاهدة لتعم الظاهرة والباطنة^(١). ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ الطرق الموصلة إلى التوسيل الحقّ وإن كان واحداً إلا أنه جُمع باعتبار أنواع المجاهدة. وفي الحديث: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^(٢). ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ المخلصين في عبادتهم؛ تقويةً لجأش المجاهد في العبادة بأن الله معه بالنصر والإعانة^(٣).

تمت السورة والحمد لله على الإحسان، والصلاة على خير البرية وعين الإحسان.

* * * *

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٤).

(٢) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١٠/١٤-١٥)، وقال: «ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين عن عيسى بن مريم عليه السلام، فوهم بعض الرواة أنه ذكره عن النبي ﷺ فوضع هذا الإسناد عليه لسهولته وقربه، وهذا الحديث لا يحتمل بهذا الإسناد عن أحمد بن حنبل». وأورده المناوي في الفتح السماوي (٢/٤٩٩) ح ٣٧٥، والألباني في الأحاديث الضعيفة (١/٤٢٣) ح ٤٢٢، وقال عن الحديث: موضوع.

انظر: الكشاف (٤/٥٦٢) بلفظ: وعن بعضهم، والجامع لأحكام القرآن (١٣/٣٦٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٤)، وكشف الخفاء (٢/٢٦٥).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٤).

تفسير

سورة الروم

«سورة الروم»

مكية، وقيل: إلا قوله: ﴿فَسُبْحَنَ اللَّهِ﴾^(١)، وهي ستون وقيل: سبع وخمسون آية^(٢).

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿غُلِبَتِ الرُّومُ ۝٢﴾ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝٣ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝٤ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝٥ بَنَصْرٍ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝٦ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝٧ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿٧﴾ [٧-١].

(١) الآية (١٧). انظر: الكشاف (٥٦٣/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٤).

ونقل بعض المفسرين الإجماع على مكية السورة بلا خلاف.

انظر: المحرر الوجيز (٢٤١/١٢)، وزاد المسير (٢٨٦/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١/١٤)، والبحر المحيط (١٦٠/٧).

(٢) في النسخ كلها وقيل: سبع، والصواب وقيل: تسع.

انظر: معالم التنزيل (٤٧٥/٣)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٤٧)، ومرشد الخللان (١٣٣).

ويمكن تخريج قول المصنف على وجه بعيد، أن يقال: وقيل: سبع وخمسون آية مكية وثلاث آيات مدنية في قول ابن عباس وقتادة. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١/١٤).

﴿الْمَ ١ غَلَبَتِ الرُّومُ ٢﴾ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴿٣﴾ أَي: أرض العرب؛ لأنها

المعهودة عندهم، وهي أذرعات^(١) وبُصرى من بلاد دمشق^(٢)، وبها كانت غلبة فارس على الروم، أو أدنى أرضهم، أي: أرض الروم إلى العدو وهي الجزيرة^(٣). والروم من أولاد عيص بن إسحاق^(٤)، وهذه الطائفة من ذريته وكانوا على ملّة عيسى بن مريم^(٥)، والفرس كانوا مجوساً، والمشركون عبدة

(١) أذرعات: بالفتح ثم السكون وكسر الراء بلدة في الشام، خرج منها طائفة من أهل العلم تسمى اليوم درّعا، وبها يمر خطّ سكّة الحديد العثماني.

انظر: معجم البلدان (١/١٣٠)، والمنجد (٣٤٣) قسم الأعلام، وأطلس العالم (٣٩).

(٢) بصرى: بضمّ الباء وإسكان الصاد، افتتحها المسلمون عام ١٣هـ، وهي اليوم مدينة سورية كبيرة. انظر: معجم البلدان (١/٤٤١)، ومعجم الأمكنة الواردة في صحيح البخاري (٧٤).

(٣) الجزيرة: بلدة شمال الموصل، يحيط بها الماء من ثلاث جهات، كانت تسمّى جزيرة الأكراد، وقد تكون هي المقصودة، وهناك جزيرة أقور وهي بين دجلة والفرات تجاور الشام تشمل ديار مضر وبكر، سميت الجزيرة؛ لأنها بين دجلة والفرات.

انظر: معجم ما استعجم (٢/٣٨١)، ومعجم البلدان (١/١٣٤، ١٣٨).

وُقِلَ عن الشيخ عبد المجيد الزنداني قوله عن أذرعات أنها أخفض منطقة من اليابسة على وجه الأرض. والله أعلم.

انظر: تلخيص تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر (٢/٣٦٩) للكواشي، تحقيق الدكتور: فاضل الشهري.

(٤) في «ق»: إسحق.

(٥) الروم: جيل معروف واحداهم رومي، نسبتهم إلى عيصون بن إسحاق وهم من أولاد يافث ابن نوح عليه السلام.

قال الكلبي: إنما سمّيت الروم؛ لأنهم راموا فتح دمشق ففتحوها وقتلوا أهلها، وقيل غير ذلك.

انظر: معجم البلدان (٣/٩٧)، ونهاية الأرب (٣٦).

الأوثان، ولما بلغهم الخبر فرحوا بغلبة الفرس؛ لأنهم ليس لهم كتاب كالمشركين^(١) فنزلت الآية.

﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٢﴾ فِي ضِعِّ سِنِينَ﴾ ﴿ففرح بذلك المؤمنون وكثر التشاجر بينهم وبين المشركين، حتى راهن أبو بكر رضي الله عنه أبي بن خلف على عشر قلائص^(٢) إن لم يغلب الروم الفرس في سبع سنين، فذكر

(١) يرى المصنف أن الفرس ليسوا أهل الكتاب، وهو رأي الإمام مالك. وعند بعض العلماء أنهم أهل كتاب؛ لما روي عن علي بإسناد حسن: «كان المجوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه... إلخ».

وروى عبد بن حميد بإسناد صحيح عن ابن أبيزى: «لما هزم المسلمون أهل فارس، قال عمر: اجتمعوا، فقال: إن المجوس ليسوا أهل كتاب فنضع عنهم، ولا من عبدة الأوثان فنجري عليهم أحكامهم، فقال علي: بل هم أهل كتاب». فتح الباري (٦/٢٦١-٢٦٢). والصواب: أنهم كانوا مشركين يعبدون النار من دون الله تعالى، ويجوز أنه كان لهم كتاب ثم انخرفوا عنه، وقد اشتهر اليهود والنصارى بأنهم أهل الكتاب.

والفرس أمة معروفة نسبتهم إلى فارس بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام، وقيل: إنهم من أولاد يافث ابن نوح، ودخلت الفرس في الإسلام زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما انظر: معجم البلدان (٤/٢٢٦)، ونهاية الأرب (٣٧).

(٢) قلائص في هامش الأصل: «القلائص جمع قلوص وهي الشابة من النوق»، وفي هامش «ص»: «وهي الناقة الشابة». انظر: القاموس المحيط (٨١٠-٨١١) مادة «قلص».

ذلك لرسول الله ﷺ فقال: البُضْعُ الثلاث^(١) إلى التسع^(٢)، فزايدته في الخطر والمدة، فرجع أبو بكر رضي الله عنه إلى أبي بن خلف، وتوافقا على تسع سنين ومائة قلوص، فلما دخلت السنة السابعة غلبت الروم وجاء الخبر بذلك ورسول الله بالمدينة، وكان أبي قُتِلَ يوم أحد، فأخذ أبو بكر رضي الله عنه القلائص من ورثته^(٣)، وكان ذلك قبل

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: الثلث.

(٢) الصواب أن هذا من قول سعيد بن جبير راوي الحديث عن ابن عباس رض الله عنهما، وفي الحديث أنه قال: «ألا جعلته — أراه قال — دون العشر». أخرجه أحمد في المسند (٤٩٠/٤) ح ٢٧٦٩.

وذكر الواحدي الخلاف في البضع على أقوال:

الأول: البضع ما لم يبلغ العقد ولا نصفه.

الثاني: ما بين الثلاث إلى التسع.

الثالث: البضع ما بين العقدين. واختار أن البضع هاهنا: سبع سنين.

انظر: البسيط (٢٩٨/٢) تحقيق الدكتور: عبد الله الرّيس.

(٣) هذه القصة أخرجه أحمد في المسند (٢٩٦/٤) ح ٢٤٩٥، ٢٧٦٩ بنحوها، وقال المحقق عن إسناد الحديثين: إسناده صحيح على شرط الشيخين، والترمذي في سننه، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الروم (٧٢٥—٧٢٦) ح ٣١٩١—٣١٩٤ بروايات مقاربة، والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، باب تفسير سورة الروم (٤١٠/٢) مختصراً، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

وانظر: جامع البيان (١٦/٢١—٢٠)، ومعاني القرآن للنحاس (٢٤٢/٥)، والنكت والعيون

(٢٩٦/٤—٢٩٨)، ومعالم التنزيل (٤٧٥/٣—٤٧٦)، وزاد المسير (٢٨٦/٦—٢٨٧)، والجامع

لأحكام القرآن (٥—٢/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٠٤/٦—٣٠٩).

تحريم القمار؛ لأن آية الميسر في المائدة وهي آخر القرآن نزولاً^(١)، وكان هذا من دلائل النبوة، وباهر آياته.

﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أي: له الحكم والإرادة، «من قبل» كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين، «ومن بعد» كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين، ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ الروم؛ لأنهم أهل كتاب وشريعة مثلهم، وفي ذلك تفاؤل^(٢) لهم.

وعن ابن عباس رضي الله عنه والثوري^(٣) أن غلبة الروم على فارس كانت يوم بدر^(٤)، وعن قتادة وعكرمة^(٥) والزهري أنها كانت يوم الحديبية^(٦) سنة ست من الهجرة،

(١) آية الميسر هي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٩٠).
والقمار: أن يأخذ اللاعب من صاحبه عوضاً في اللعب، أو أن يشترط اللاعب أن يأخذ الغالب شيئاً من المغلوب. انظر: التعريفات (١٨٧).

(٢) في «ص»: تفأل.

(٣) الثوري: سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله، أمير المؤمنين في الحديث، كان آية في الحفظ، ورعاً، تقياً، إماماً، مات سنة ١٦١هـ.
انظر: حلية الأولياء (٣٥٦/٦)، تاريخ بغداد (١٥١/٩).

(٤) انظر: المحرر الوجيز (٢٤٣/١٢)، وزاد المسير (٢٨٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٥/١٤).

(٥) عكرمة بن عبد الله البربري المدني، أبو عبد الله، مولى عبد الله بن عباس، تابعي، من أعلم الناس بالتفسير والمغازي، طاف بالبلدان، وروى عنه أكثر من سبعين تابعياً، مات محتفياً من أمير المدينة عام ١٠٥هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٣٤٠/١)، ووفيات الأعيان (٢٦٥/٣).

(٦) الحديبية: قرية سميت بشجرة كانت في ذلك الموقع، وبينها وبين مكة مرحلة، نزل بها ﷺ السنة السادسة وبها تم صلح الحديبية.
انظر: معجم البلدان (٢٢٩/٢).

وهذا أقرب^(١)؛ لما روي أن هرقل كان قد نذر لئن نصره الله على الفرس ليزورن بيت المقدس، فلما انتصروا ذهب إلى بيت المقدس لقيه دحية بن خليفة^(٢) الكلبي^(٣) بكتاب رسول الله يدعوه إلى الإسلام^(٤). ﴿يَنْصُرِ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب يُذِلُّ مَنْ أَرَادَ بِالْخِذْلَانِ، ﴿الرَّحِيمُ﴾ يُعِزُّ مَنْ يَشَاءُ بالنصر.

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد كقولك: له علي ألف^(٥) اعترافاً، ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾؛ لكونه كذباً وهو عليه محال، ولدلالته على العجز وعدم العلم بعواقب

(١) انظر: المحرر الوجيز (٢٤٣/١٢)، وزاد المسير (٢٨٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٥/١٤).

(٢) في هامش الأصل: «ولو كان يوم بدر كان يأخذ القلائص من أبي بن خلف؛ لأنه كان حياً».

(٣) في «ق»: حليفة.

(٤) دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة الكلبي القضاعي، صحابي بعثه النبي ﷺ إلى هرقل عظيم الروم برسالة يدعوه إلى الإسلام، كان حسن الصورة، وشهد كثيراً من الوقائع وشهد اليرموك، ثم نزل دمشق مات سنة ٤٥ هـ.

انظر: أسد الغابة (١٥٨/٢)، وسير أعلام النبلاء (٥٥٠/٢)، وتهذيب التهذيب (٢٠٦/٣).

(٥) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٦٠٧/٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣١٠/٦—٣١١)، وسير أعلام النبلاء (٥٥١/٢).

(٦) في «ص»: ألف درهم.

الأمور تعالى^(١) الله عن ذلك علواً كبيراً، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك لعدم النظر الصحيح.

﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بدل من «لا يعلمون» بدل الكل، أو في أداء المقصود؛ لدلالته على أن العلم بظاهر الحياة^(٢) كلا علم؛ لأن الغرض من الدنيا باطنها وهو أنها مزرعة الآخرة، وإنما نكر «ظاهراً» إشارة إلى كمال بلادتهم وأنهم لم يعلموا من ظاهرها إلا نزريراً، فإن من العلم بظاهرها معرفة حقائقها وصفاتها وكيفية الصدود منها والتصرف فيها^(٣)، وهم عن كلِّها بمعزل، ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفِلُونَ﴾ «هم» الثانية تكرير للأولى، أو مبتدأ و«غافلون» خبره، الجملة خبر الأولى، وعلى الوجهين تحقيق لما تقدّم^(٤).

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) في الأصل: الحياة.

(٣) في «ح»: عنها.

(٤) انظر: الكشاف (٥٦٥/٤-٥٦٦)، وأنوار التنزيل (٥٣٤).

(٥) انظر: إعراب القرآن للنحاس (٢٦٥/٣)، والكشاف (٥٦٦/٤).

قال الكواشي: «وإنما اشتغلوا بظاهر واحد من ظواهر الدنيا، وهو طلب المعاش، وكانوا أصحاب عقول وتصرف فصرفوها في طلب المعاش، فكان الرجل منهم ينقر الدرهم فيعرف رداءته ووزنه ولا يعرف كيف يصلي».

تلخيص تبصرة المتذكر (٣٧٤/٢) تحقيق الشهري.

قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوَاءَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾﴾ [٨-١٠].

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ توبيخ على عدم التفكير فيما يعود نفعه إليهم بدل اشتغالهم بالبحث عن نصر المجوس وفرحهم بذلك. والمعنى: هلاً أحدثوا التفكير في أنفسهم الفارغة عنه، والفكر لا يكون إلا في النفس فذكرها لتصوير الحال كقولك: أبصرته^(١) بعيني، ويجوز أن يكون في صلة «يتفكروا» كقولك: يفكر في المسألة^(٢) وأجال الرأي فيها.

والمعنى: أن أنفسهم^(٣) أقرب الأشياء إليهم وقد اشتملت على نظائر ما تفرق في الكائنات من العالم العلوي والسفلي فلم لا يتفكرون فيها^(٤)، ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ يتعلّق بمقدّر أي: فيعلموا بعد التفكير

(١) في «ح»، «ق»: أبصرته.

(٢) في النسخ كلها: المسألة.

(٣) في «ص»: والمعنى في النفس.

(٤) توسّع الرازي في إيضاح ما بالنفس من مكونات التفكير. انظر: التفسير الكبير (٩٨/٢٥).

أَنْ خَلَقَ هَذَا الْعَالَمَ لَيْسَ عِبْتًا بَلْ لِحِكْمَةٍ بِالْغَةِ وَهِيَ الْإِبْتِلَاءُ؛ لِيَجَازِيَ الْمُحْسِنَ وَالْمُسِيءَ. وَالْبَاءُ فِي «بِالْحَقِّ» مِثْلُ بَاءِ اشْتَرَيْتَ الْفَرَسَ بِلِجَامِهِ دَالَةٌ عَلَى الْمُقَارَنَةِ وَاللُّزُومَ^(١)، ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ مَعَيَّنَ لَا يَتَجَاوَزُهُ، ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ جَاحِدُونَ؛ لَكُونَهُمْ دَهْرِيَّةٌ لَا يَقُولُونَ بِالْمَعَادِ^(٢).

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ كَعَادِ، وَثُمُودَ، وَقَوْمَ لُوطَ، اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرِ أَيْ: قَدْ وَقَعَ ذَلِكَ السَّيْرُ وَالنَّظَرُ مَعَ عَدَمِ التَّفَاتِهِمْ إِلَيْهِ وَتَأْمَلِهِمْ وَاعْتِبَارِهِمْ^(٣)، ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ فِي الْحَدِيثِ: «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ، طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، فَلَمْ يَزَلْ يَتَنَاقَصُونَ إِلَى يَوْمِنَا»^(٤)، ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ قَلَبُوا الْأَرْضَ؛ لِرَفْعِ الْبَنِيَانِ، وَطَلَبِ الْمَعَادِنِ، وَغَرَسِ الْأَشْجَارَ أَكْثَرَ مِمَّا فَعَلَ أَهْلُ مَكَّةَ؛ لَطَوَّلَ أَعْمَارَهُمْ، وَقُوَّةَ أَجْسَادِهِمْ، وَكَثْرَةَ أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى دَفْعِ الْعَذَابِ النَّازِلِ فَكَيْفَ

(١) انظر: الكشف (٥٦٦/٤).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٥).

(٣) انظر: الكشف (٥٦٦/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٥).

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الاستئذان، باب بدء السلام (١٣٥/٤) ح ٦٢٢٧، ولفظه: «خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً، فما خلقه قال: اذهب فسلم على أولئك — نفر من الملائكة جلوس — فاستمع ما يحبونك، فأنما تحبكت وتحية ذريتك، فقال: السلام عليك، فقالوا: السلام عليك ورحمة الله، فزادوه رحمة الله، فكل من يدخل الجنة على صورة آدم، فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن».

بسكان^(١) وإد غير ذي زرع لا تبسّط لهم في المال ولا تسلّط في البلاد^(٢). ﴿وَحَآءَ تَهُم رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ۖ﴾ المعجزات الواضحات فلم يبق لهم عذر يعتذرون به، ﴿فَمَا كَانُ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ بعد ذلك الإرسال وقطع الأعدار، ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بتعريضها لسخط الله.

﴿ثُمَّ كَانَ عِقَابَ الَّذِينَ آسَأُوا السُّوْأَى﴾ أي: كان عاقبتهم العقوبة السوأى وهي جهنم^(٣)، وإنما وضع الظاهر موضع المضمّر؛ للدلالة على أن تلك العقوبة السوأى جزاء لإساءاتهم^(٤)، ﴿أَنْ كَذَبُوا بِبَيِّنَاتٍ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: لأن كذبوا ويجوز أن يكون مفسّرة للإساءة؛ لأنها تكون قولية وفعلية، أو السوأى مفعول أساءوا، أي: اكتسبوا الخطيئة القبحاء، و«أن كذبوا» عطف بيان^(٥) والخبر محذوف أي: جهنم^(٦). وقرأ ابن عامر، والكوفيون

(١) في «ق»، «ص»: سكان.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٥).

(٣) قاله السدي. انظر: النكت والعيون (٣٠١/٤)، وزاد المسير (٢٩١/٦).

(٤) انظر: الكشاف (٥٦٧/٤).

(٥) في «ق»: على بيان.

(٦) انظر: معاني القرآن للسفراء (٣٢٢/٢)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٧٩/٤)، والكشاف

(٥٦٧/٤)، والدر المصون (٣٤/٩).

«عاقبة» بالنصب على خبرية «كان»، فالسواى اسمه بمعنى العذاب، أو دخول جهنم، أو هي مفعول «أساؤا»، و«أن كذبوا» هو الاسم^(١).

قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١١) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٣) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ (١٤) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٥) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٦) فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩) [١٩-١١].

﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ للجزاء ثواباً وعقاباً، فيه وعد ووعيد. ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ييأسون من الإبلas، وهو اليأس^(٢)، ومنه إبليس للشيطان^(٣)، أو يُذهشون ويتحيرون^(٤).

(١) وقرأ الباقون برفع «عاقبة».

انظر: السبعة (٥٠٦)، والكشف (١٨٢/٢)، والتيسير (١٧٤)، والنشر (٣٤٤/٢).

(٢) قاله ابن عباس وقتادة والكلبي.

انظر: النكت والعيون (٣٠١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٧٨/٣).

(٣) في «ق»: الشيطان.

(٤) قاله العجاج. انظر: النكت والعيون (٣٠١/٤).

ومنه: ألم تر الجن وإبلاسه^(١)، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ﴾ أي: ممن أشركوه بالله في الألوهية، ﴿شَفَعَتُوا﴾ كما كانوا يزعمون، ﴿وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ أي: يكفرون بهم في ذلك اليوم، وإيثار الماضي؛ لتحقيق وقوعه، والباء للسببية، أي: كانوا كافرين في الدنيا بسببهم^(٢).

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفَرُونَ﴾ أي: المؤمنون والكافرون؛ لقوله: ﴿وَأَمْتَرُوا أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ﴾^(٣)، وقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا

وقال القرطبي: «والمعروف في اللغة: أبلس الرجل إذا سكت وانقطعت حجته ولم يؤمل أن يكون له حجة، وقريب منه: تحير. وردّ النحاس القول أن إبليس من أبلس وقال: وقد زعم بعض النحويين أن «إبليس» مشتق من هذا وأنه أبلس أي: انقطعت حجته، ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف وهو في القرآن غير منصرف». انظر: إعراب القرآن (٢٦٧/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٠/١٤).

(١) في هامش الأصل، «ص»: «قاله الجني حين رجموا بالشهب عند بعثة رسول الله ﷺ».

انظر: لسان العرب (٣٤٣/١) مادة «بلس» وقال عنه: «حديث».

قال ابن هشام: «وأنشدني بعض أهل العلم بالشعر:

عجبت للجن وإبلاسه وشدها العيس بأحلاسها.

السيرة النبوية لابن هشام (٢١١/١). وتروى هذا العبارة من قول سواد بن قارب لعمر بن

الخطاب ولفظها: ألم تر إلى الجن وإبلاسه، وإياسها من دينها، ولحوقها بالقلاص وأحلاسها.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٢١٠/١)، وتاريخ الأمم والملوك (٢٠٤/٢).

(٢) انظر: الكشاف (٥٦٨/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٥).

(٣) الآية (٥٩) من سورة «يس».

﴿الصَّلِحَتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ﴾ أرض ذات أزهار وأنهار وأشجار وثمار،
﴿يُحَبَّرُونَ﴾ يُسَرَّون وينعمون من الخبرة وهي البهاء والحسن في كل شيء^(١)،
ومنه حديث أبي موسى الأشعري لما استمع رسول الله لقراءته واستحسنه: «لو
كنت أعلم أنك مستمع لخبرته تحبباً»^(٢).

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ
مُخْضَرُونَ﴾، ﴿لَا يُفْتَرُّ عَنْهُمْ﴾^(٣)، ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾^(٤)، وإنما لم يكتف
بالكفر بل أضاف إليه التكذيب بآيات الله ولقاء الآخرة؛ لكونه في مقابلة:
﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾.

(١) انظر: غريب القرآن (٣٤٠)، والنكت والعيون (٣٠٢/٤)، وزاد المسير (٢٩٣/٦).
(٢) أخرجه أبو يوسف يعقوب الأنصاري في الآثار (٤٥) ح ٢٢٧، وعبد الرزاق في المصنّف
(٤٨٥/٢) ح ٤١٧٨، والبزار في البحر الزخار (١٤٣/٨) ح ٣١٦٠، والرويان في مسنده
(٦٧/١) ح ١٦، والحاكم في المستدرک، کتاب معرفة الصحابة (٤٦٦/٣)، وقال: «هذا
الحديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وأورده الذهبي في سير أعلام النبلاء
(٣٨٧/٢) وأعله بخالد ابن نافع الأشعري، والهيتمي في مجمع الزوائد (٣٦٠/٩) وقال: «ورجاله
على شرط الصحيح غير خالد بن نافع الأشعري، وثقه ابن حبان وضعفه جماعة».
وابن حجر في فتح الباري (٩٢/٩—٩٣).

(٣) بعض الآية (٧٥) من سورة الزخرف.

(٤) بعض الآية (٤٨) من سورة الحجر، وهي في سياق نعيم أهل الجنة.

ومن الجائز أن يريد المصنّف الاستشهاد بآية: ﴿وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا﴾ آية (٣٧) من
سورة المائدة.

﴿ فَسَبِّحْنَا اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾ ﴾ كأنه قال: إذا صحَّ عندكم حال المعرضين
عن عبادته والمقبلين على طاعته فسبحوه في هذه الأوقات؛ هرباً من ويل عقابه
وطلباً لنيل ثوابه، وإنما صدر الكلام بالتنزيه وأوقع الحمد اعتراضاً؛ لأنَّ الكلام
مع المشركين فالتقديس هو الغرض المسوق له الكلام، وخصَّ الأوقات المذكورة
به؛ لظهور دلالتها على باهر قدرته^(١).

وسئل ابن عباس رضي الله عنه هل تجد في القرآن ذكر الصلوات الخمس؟ فقال:
نعم وقرأ الآية، وذلك أنَّ «تمسون» يدلُّ على المغرب والعشاء، و«تصبحون»
على الصبح، و«عشيًّا» على العصر، و«تظهرون» على الظهر^(٢).
وما روي عن الحسن أنَّ الآية مدنية^(٣) والصلوات الخمس فرضت
بالمدينة منكر؛ لأنها فرضت ليلة المعراج بلا خلاف^(٤).

وعن ابن عباس رضي الله عنه من قرأ [حين أصبح]^(٥) هذه الآية أدرك ما فاتته في
يومه^(٦)، ومن قرأها حين أمسى أدرك ما فاتته في ليلته^{(٧)(٨)}. ثم استأنف بما يدلُّ

(١) انظر: الكشاف (٥٧٠/٤)، الجامع لأحكام القرآن (١٥/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٦).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٤٧٩/٤)، والكشاف (٤٧٠/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٤).

(٣) في «ق»: مكية.

(٤) انظر: الكشاف (٥٧٠/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٦).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) في «ق»: ليلته.

(٧) في «ق»: يومه.

(٨) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٦)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣١٤/٦).

على استحقاقه التقديس والتحميد بقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ الإنسان من النطفة^(١)، أو المؤمن من الكافر^(٢)، والعالم من الجاهل، ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ عكس ذلك. ﴿وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بإخراج أنواع النبات منها مع عدم التجانس، ﴿وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ منها إذ لا فرق بين إخراج النبات الأخضر وإخراج البشر بل الثاني أظهر؛ لكون تلك الأجزاء كانت محل الحياة^(٣) مدة.

وأخرج أبو داود عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَالَ حِينَ يَصْبَحُ: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ ٧ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ أدرك ما فاته في يومه ذلك، ومن قالهنَّ حين يمسي أدرك ما فاته في ليلته». سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب ما يقول إذا أصبح (٣٢١/٤) ح ٥٠٧٦.

(١) قاله جمهور المفسرين. انظر: النكت والعيون (٣٠٤/٤).

والنطفة: سائل غليظ به ملايين الحيوانات أو الحويئات المنوية، وعلى هذا فالنطفة ليست مثلاً للميت. انظر: المعجم الوسيط (٨٨٩/٢) مادة «مَيَّ».

وذكر النطفة كمثال للميت تكرر عند المفسرين، وقد ثبت في هذا الزمن أن النطفة تحتوي على كميات ضخمة من الحيوانات أو الحويئات المنوية، ويتم داخل رحم المرأة — بتقدير الله تعالى — أن يخرق أحد هذه الحيوانات المنوية بويضة المرأة، ومن ثم يبدأ تخليق الجنين. انظر: رحلة الإيمان في جسم الإنسان (٤١—٤٧)، وأصل الإنسان بين العلم والكتب السماوية (١٩٦).

(٢) قاله عمر بن الخطاب، والحسن، والزهرى.

انظر: النكت والعيون (٣٠٤/٤)، ومعاني القرآن للنحاس (٢٥٠/٥).

(٣) في الأصل: الحيوية.

وقرأ حمزة، والكسائي بفتح التاء وضمّ الراء، ولا بن ذكوان وجهان^(١).

قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ

﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السَّيِّدِكُمْ وَالنُّبُكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَنِينٌ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ

(١) قال ابن الجزري عن وجهي ابن ذكوان: «روى الإمام أبو إسحاق الطبري، وأبو القاسم عبد العزيز الفارسي كلاهما عن النقاش عن الأخفش عنه فتح التاء وضمّ الراء، وكذلك روى هبة الله عن الأخفش، وهي رواية ابن خرزاذ عن ابن ذكوان. وروى عن ابن ذكوان سائر الرواة من سائر الطرق حرف الروم بضمّ التاء وفتح الراء. انظر: النشر (٢/٢٦٧-٢٦٨). وقرأ الباقر بضمّ التاء وفتح الراء. انظر: السبعة (٥٠٦)، والكشف (١/٤٦٠)، والموضح (٢/١٠٠٣-١٠٠٤).

وابن ذكوان: عبد الله بن أحمد بن بشير بن ذكوان البهراني مولاهم الدمشقي المقرئ، شيخ الإقراء بالشام، قال عنه الذهبي: «كان ابن ذكوان أقرأ من هشام بكثير»، مات سنة ٢٤٢هـ.

انظر: معرفة القراء الكبار (١/٢٠٠)، وغاية النهاية (١/٤٠٤).

ثُمَّ يُعِيدُهُ، وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ ﴿[٢٧-٢٠].

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ بعض آياته الدالة على العلم والقدرة، ﴿أَنَّ خَلْقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي: أصلكم وهو آدم، أو كل واحد؛ لما في الحديث: «من أن النطفة التي يخلق منها الإنسان تعجن^(١) بالتراب الذي يدفن فيه إذا مات»^(٢). ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ نَنْشَرُوكَ﴾ أي: خلق كثير متفرقون في أقطار الأرض وأكناف البلاد لأسباب المعاش وسائر الأغراض.

فإن قلت: كيف استقام الجمع بين «ثم» و«إذا» الفجائية مع تنافي مقتضاهما؟.

قلت: لا تنافي؛ لأن «ثم» للدلالة على بعد هذه الكثرة من ذلك الأصل الواحد الكائن من تراب^(٣). ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾

(١) في «ق»: يعجن.

(٢) أخرجه الطبري في جامع البيان (١٦٧/٦) ح ٦٥٦٩ تحقيق: شاكر، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٤٧٤/٨) ح ١٣٧٨١ مطولاً عن ابن مسعود، وأورده ابن رجب في جامع العلوم والحكم (١٦٠/١)، وقال: «خرجه ابن جرير الطبري في تفسيره، ولكن السدي مختلف في أمره، وكان الإمام أحمد ينكر عليه جمعه الأسانيد المتعددة للتفسير الواحد».

وانظر: الجامع لأحكام القرآن (٦/١٢-٧)، والدر المنثور (٩/٦-١٠).

(٣) في هامش الأصل، «ص»: التراخي الرتبى لا ينافي المفاجأة.

أي: من جنسكم إناثاً^(١)، أو من نطفكم^(٢)، أو لأنّ حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من أصلاب الرجال^(٣)، ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ لتميلوا إليها وتطمئنوا؛ لأنّ في الوحدة وحشة وفي اختلاف الجنسين تنافر^(٤)، ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً﴾ بواسطة شهوة ركبتها في كلّ من الزوجين، ﴿وَرَحْمَةً﴾ لرقّة الجنسية وألفة الأزواج، وعن الحسن الرحمة: الولد؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً مِّنَّا﴾^(٥)، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في ذلك^(٦).

(١) قاله الكلبي. انظر: الكشاف (٥٧١/٤)، وزاد المسير (٢٩٥/٦).

واختاره الرازي وقال: «والصحيح أنّ المراد منه من جنسكم». التفسير الكبير (١١٠/٢٥).

ومال إليه ابن كثير. انظر: تفسير القرآن العظيم (٣١٥/٦).

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٧/١٤).

(٣) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٣٠٥/٤)، وزاد المسير (٢٩٥/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٧/١٤).

(٤) كذا في النسخ، والصواب: تنافراً.

(٥) بعض الآية (٢١) من سورة مريم، ووردت في سورة «ص» آية (٤٣)، و«يس» آية (٤٤).

وقام قول الحسن: المودة: كناية عن الجماع، والرحمة: الولد. وبه قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة.

انظر: النكت والعيون (٣٠٥/٤)، والكشاف (٥٧١/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٧/١٤)،

والبحر المحيط (١٦٦/٧).

(٦) قال ابن القيم في تفسير هذه الآية: «وأما محبة الزوجات فلا لوم على الحبّ فيها، بل هي من

كماله، وقد امتنّ الله بها على عباده: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا

إِلَيْهَا﴾ فجعل المرأة سكناً للرجل يسكن قلبه إليها، وجعل بينهما خالص الحبّ وهو المودة

المقترنة بالرحمة». الجواب الكافي (٣٥٨).

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ لِسِنِّكُمْ﴾ لغاتكم
كالعربي وسائر اللغات بأن علّمها آدم بإلهام، أو خلق علم ضروري كما قال
الأشعري^(١)، أو بالإقذار على وضعها كما قاله غيره، والأوّل هو الظاهر^(٢)،

وقال ابن كثير: «... ثم من تمام رحمته ببني آدم أن جعل أزواجهم من جنسهم، وجعل بينهم
مودّة وهي المحبة، ورحمة وهي الرأفة، فإن الرجل يمسك المرأة إمّا لمحبتة لها، أو لرحمة بها بأن يكون
لها منه ولد، أو محتاجة إليه في الإنفاق، أو للألفة بينهما وغير ذلك». تفسير القرآن العظيم
(٣١٥/٦).

(١) الأشعري: علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري، أبو الحسن، مؤسس فرقة الأشاعرة، كان
من الأئمة المجتهدين المتكلمين، أخذ بقول المعتزلة وتقدّم فيهم، ثم رجع وجاهر بخلافهم، مات
ببغداد سنة ٣٢٤ هـ.

انظر: تاريخ بغداد (٣٤٦/١١)، ووفيات الأعيان (٢٨٤/٣)، وسير أعلام النبلاء (٨٥/١٥).

(٢) اختلف العلماء في نشأة اللغة على أقوال منها:

الأوّل: التوقيف من الله عزّ وجلّ بأن علّم آدم الأسماء كلّها.

وقال بهذا الرأي ابن عباس، والجاحظ، وابن فارس، وابن جني، وابن النجّار وغيرهم.

الثاني: الوضع والاصطلاح، وذلك أنّ الناس وضعوا مسميات الأشياء واتفقوا على ذلك.

الثالث: الغريزة، وذلك أنّ الإنسان مزود بغريزة خاصة لتسمية الأشياء عند حدوثها. وهناك آراء
ونظريات متعددة، وليس في المسألة جزم بصواب أحد الآراء؛ إذ لم يوجد ما يرجّح أحد الآراء
على غيره، وإن كان القول بالتوقيف قويّاً.

انظر: الحيوان (٣٤٨/١)، والخصائص (٤٨—٤١/١)، والعدّة في أصول الفقه (١٩٠/١)، وأنوار
التنزيل (٥٣٦)، وشرح مختصر الروضة (٤٧١/١—٤٧٧)، وبمجموع الفتاوى

﴿وَأَلْوَنَكُمْ﴾ في أصولها كالبياض والسواد والحمرة وما يتركب منها لا ترى بين أفراد البشر اتحاداً في لون قط، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ من الملك، والإنس، والجن. وقرأ حفص بكسر اللام، والفتح أبلغ؛ لأن الآيات وإن لم يعقلها إلا العالمون إلا أنه أعم مفهوماً^(١).

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ أي: في النهار، وكان ظاهر اللفظ أن يقول: ومن آياته منامكم وابتغائكم من فضله بالليل والنهار، إلا أنه عدل عنه؛ اهتماماً بالظرف؛ لأن الآية إنما تحصل به، وقدم المنام؛ لكونه آية مستقلة مع قطع النظر عن الليل بخلاف الابتغاء^(٢)، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ سماع تدبر. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ الفعل مقدر بأن وبعد حذفه نزل الفعل منزلة المصدر وأزيل أثره كما في: «تسمع بالمعيدي»^(٣)، وقوله شعر:

(١/٤٤٦—٤٤٧)، ونهاية السؤل (٢/٢٣)، والمزهر في علوم اللغة (١/٨)، وإرشاد الفحول (١١)، وخصائص العربية (١٩).

(١) وقرأ الباقون بالفتح.

انظر: السبعة (٥٠٧)، والحجة لأبي علي الفارسي (٥/٤٤٤)، والكشف (٢/١٨٧).

(٢) انظر: الكشف (٤/٥٧٢)، وأنوار التنزيل (٥٣٧).

(٣) مجمع الأمثال (١/١٢٩)، والكشف (٤/٥٧٢)، وأنوار التنزيل (٥٣٧).

وقالوا ما تشاء^(١) فقلت^(٢) [ألهو]^(٣) إلى الإصباح أثر ذي أثر^(٤)
والتقدير: من آياته ما يتلى عليكم، ثم بين بقوله: «يريكُم البرق»، وقيل:
حال من البرق مقدّم أي: ويريكُم البرق، ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ حال كونه من آياته
صفة حذف موصوفه أي: ومن آياته يريكُم بها البرق خوفاً من الصاعقة، أو من
الإخلاف، أو للمسافر، ﴿وَطَمَعًا﴾ في المطر، أو للحاضر^(٥)، ونصبهما على العلّية
بتقدير مضاف، أي: إرادة خوفكُم^(٦)، والخوف بمعنى الإخافة ويجوز كونها
حالين، أي: خائفين طامعين كقوله: كلمته شفاهاً^(٧)، ﴿وَيُزِيلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

(١) في «ح»: ما نشأ.

(٢) في «ح»: فعلت.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٤) في هامش الأصل، و«ص»: «البيت لعروة بن الورد، أوله:

سقوني الخمر ثم تكنفوني عداة الله من كذب وزور.

وبه كذلك: يقال أثر ذي أثر: أي أول كل شيء».

وهو من بحر الوافر. والشاهد فيه: فقلت ألهو، فتقدر فيه «أن».

انظر: ديوانه (٥٧)، والخصائص (٤٣٥/٢)، والأغاني (٧٦/٣)، والكشاف (٥٧٢/٤).

(٥) قال قتادة وأبو صالح عن ابن عباس: «خوفاً للمسافر وطمعاً للمقيم».

وقال الضحاك: «خوفاً من الصواعق وطمعاً للمقيم»، وبه قال الحسن، وعطاء عن ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٣٠٧/٤)، وزاد المسير (٣١٣/٤).

(٦) في «ص»: الإضافة.

(٧) انظر: الكشاف (٥٧٢/٤—٥٧٣)، وأنوار التنزيل (٥٣٧).

فِيْحِي بِهِ الْأَرْضُ ﴿﴾ بالنبات مجاز حكمي، ﴿﴾ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴿﴾ «يسها وذهب نصارتها، مجاز لغوي، ﴿﴾ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿﴾ «يستعملون عقولهم، ولما كان خلق الأزواج للألفة والاطمئنان إليها وإيقاع المودة والرحمة بين الزوجين الذي لا يتم أمر التعيش إلّا به فيه غموض يحتاج إلى تأمل وتدبر جعل الفاصلة التفكير. وخلق السموات والأرض واختلاف الألسن لما كان محسوساً لا يحتاج إلّا أن يكون الناظر فيها من أولي العلم أو العقل فصل الآية به، ولما كان وجه الحكمة في تعاقب الليل والنهار للاستراحة وكسب المعاش في غاية الظهور اكتفى فيها بالسماع، وفي إراءة البرق وإنزال الماء لإحياء الأرض بالنبات بعد ذهاب نصارتها وكيفية تكونها ليظهر كمال قدرة الصانع نوع خفاء^(١) يحتاج إلى توجيه العقل نحوه أوقع الفاصلة «يعقلون».

وأما قيام السماء والأرض بأمره فأمر بيّن فلم يحتاج إلى ذكر شيء من أدوات الإدراكات^(٢) ولذلك^(٣) قال: ﴿﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا

وقول المصنّف: «كلمته شفافاً»، مما يورده النحاة على مجيء المصدر حالاً، التقدير: كلمته مشافهاً. انظر: المساعد (١٠/١)، وشرح المفصل (٥٩/٢).

(١) في «ص»: خفاءً.

(٢) في «ح»، «ص»: الإدراك.

(٣) في هامش الأصل، «ص»: «هذه الدفائن قد لا تجدها إلّا في كلام المؤلف والله ذو الفضل العظيم يؤت من فضله من يشاء». انظر بنحوها: البحر المحيط (١٦٧/٧).

دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُم تَخْرُجُونَ ﴿٥٣﴾ «إِذَا» الأولى شرطية، والثانية فجائية داخلية على الجزاء قائمة مقام الفاء، والجملة الجزائية في تأويل المفرد معطوفة على «أن تقوم». وإنما غير الأسلوب؛ إشعاراً بأن هذه الآية خارجة عن جنس تلك الآيات مستقلة مقصودة في ذاتها وهن مقدماتها^(١). «ومن الأرض» متعلق بدعا كقولك: دعوته من المسجد إذا كان المدعو فيه، ولا يجوز تعلّقه بـ«تخرجون»؛ لأنّ ما بعد «إِذَا» لا يعمل^(٢) فيما قبلها^(٣)، والداعي هو إسرأفيل^(٤)؛ لقوله: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾^(٥).

ولما روي أنّ إسرأفيل يقف على صخرة بيت المقدس وينادي: أيتها العظام البالية واللّحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إنّ الله يأمركنّ بالحضور للقضاء^(٦).

(١) انظر: الكشاف (٥٧٣/٤—٥٧٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٧).

(٢) في «ق»: لا يعمل.

(٣) انظر: هذه المسألة بتوسع في: ارتشاف الضرب (٢/٢٤٠)، والجنى الداني (٣٧٧)، ومغني اللبيب

(٨٧/١)، والمساعد (٥١٠/١)، وجمع الهوامع (٢٠٦/١).

(٤) انظر: زاد المسير (٢٩٦/٦).

(٥) الآية (٤٢) من سورة «ق».

(٦) قاله كعب الأحبار.

انظر: جامع البيان (١٨٣/٢٦)، والكشاف (٦٠٦/٥)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير

(٣٨٨/٧).

وقيل: هو الله تعالى^(١)، وذكر «دعوة»؛ إشارة إلى سرعة خروجهم وأنه لا يتوقف إلا على مجرد ما ينطلق عليه اسم^(٢) الدعاء، والعطف بـ«ثم»^(٣)؛ للدلالة على عظم ذلك الأمر وكمال اقتدار الله، ويجوز أن يكون للتراخي زماناً. خلقاً وملكاً، نافذ فيهم أمره طوعاً أو كرهاً^(٤). أصل القنوت: الطاعة، وقد جاء بمعنى الدعاء والخشوع والصلاة^(٥) والقيام وطول القيام والسكوت^(٦) كما في حديث زيد بن أرقم^(٧):

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) في «ص»: اسمه.

(٣) في «ق»: يتم.

(٤) في «ق»: وكرهاً. كما في «قنت شهراً».

(٥) في الأصل: الصلوة.

(٦) وردت في هذه المعاني نصوص منها:

— ﴿كُلُّ لَهٗ قَلْبُونٌ﴾ الآية (١١٦) من سورة البقرة، والآية (٢٦) من سورة الروم.

— ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَلْبَيْنِ﴾ الآية (٢٣٨) من سورة البقرة.

— ﴿يَمْرُسُ أَفْنَى لِرَبِّكَ﴾ الآية (٤٣) من سورة آل عمران.

— ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَنَاطَتْ﴾ الآية (٣٤) من سورة النساء.

— ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا﴾ الآية (١٢٠) من سورة النحل.

— ﴿وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية (٣١) من سورة الأحزاب.

— ﴿أَمَنْ هُوَ قَنِيْتُ أَمَّا اللَّيْلُ﴾ الآية (٩) من سورة الزمر.

— ﴿وَكَاثَ مِنَ الْقَنِينِ﴾ الآية (١٢) من سورة التحريم.

انظر: نزهة الأعين النواظر (٤٨٣—٤٨٤)، وإصلاح الوجوه والنظائر (٣٩١)، وبصائر ذوي التمييز (٢٩٨/٤).

(٧) زيد بن أرقم بن زيد بن قيس الخزرجي الأنصاري، أبو عمرو، ويُقال أبو عامر، غزا مع رسول الله ﷺ سبع عشرة غزوة، استصغره رسول الله ﷺ يوم أحد وردّه، من مشاهير الصحابة، مات بالكوفة سنة ٦٦هـ، وقيل: ٦٨هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١٩٩/١)، وسير أعلام النبلاء (١٦٥/٣).

«كنا نتكلم في الصلاة^(١) حتى نزل قوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾^(٢) فسكتنا»^(٣).

وعن أبي سعيد مرفوعاً^(٤): «كَلَّ قنوت في القرآن بمعنى الطاعة»^(٥).
من البدء في مجاري عرفكم وإن كان الكلّ تحت قدرته على السواء، وفيه
تسفيه لهم حيث جهلوا هذا القياس الجلي.

(١) في الأصل: الصلوة.

(٢) بعض الآية (٢٣٨) من سورة البقرة.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب: «وقوموا لله قانتين» (٢٠٣/٣) ح ٤٥٣٤.

(٤) مرفوعاً: المرفوع اسم مفعول من الرفع.

واصطلاحاً: ما أضيف إلى النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو صفة.

انظر: الموقظة في علم مصطلح الحديث (٤١)، وتيسير مصطلح الحديث (١٢٧).

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٢٣٩/١٨) ح ١١٧١١.

قال المحقق: «إسناده ضعيف؛ لضعف ابن لهيعة، وهو عبد الله، ولضعف درّاج». وأبو نعيم
في الحلية (٣٢٥/٨)، وابن كثير في تفسيره (٢٣١/١) وقال: «...، ولكن هذا الإسناد ضعيف
لا يعتمد عليه، ورفع هذا الحديث منكر، وقد يكون من كلام الصحابي أو من دونه،
والله أعلم، وكثيراً ما يأتي بهذا الإسناد تفاسير فيها نكارة فلا يغتر بها؛ فإن السند
ضعيف».

وعن ابن عباس: «الأهون بمعنى الهين»^(١). وقيل الضمير في «عليه» للخلق^(٢)، ويردّوه ما في البخاري من الخبر القدسي^(٣): «كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك يقول»^(٤): لن يعيدني كما بدّاني، وليس أول الخلق بأهون عليّ من إعادته»^(٥). الوصف العجيب الشأن. عن ابن عباس هذا مثل قوله: ﴿فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٦) يريد أن ذاته لا تشبه الذوات ولا

(١) انظر: النكت والعيون (٣٠٩/٤)، ومعالم التنزيل (٤٨١/٣) وزاد نسبه لقتادة، والكلبي، والربيع بن خثيم.

(٢) قاله ابن عباس في رواية عنه، وقطرب.

انظر: زاد المسير (٢٩٨/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٢/١٤).

(٣) الخبر القدسي: نسبة إلى القدّس أي: الطهر، أو إلى ذات الله المقدّسة، وهو: ما نقل إلينا عن النبي ﷺ عن ربه بلفظ: قال الله، أو فيما يرويه عن ربه.

انظر: تيسير مصطلح الحديث (١٢٦).

(٤) في «ح»، «ص»: بقوله.

(٥) صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب: «وقالوا اتخذ الله ولداً» (١٩٢/٣) ح ٤٤٨٢، وأخرجه أحمد في المسند (٥٣١/١٣) ح ٨٢٢٠، والنسائي في السنن الصغرى، كتاب الجنائز، باب أرواح المؤمنين (٢٩١) ح ٢٠٨٠.

وقول المصنّف: «وليس أول الخلق بأهون عليّ من إعادته»، لم يذكر في الكتب السابقة، وقد أورده ابن كثير عن ابن مردويه.

انظر: تفسير القرآن العظيم (٢٣١/١).

(٦) بعض الآية (١١) من سورة الشورى.

صفاته تماثل الصفات^(١). وعن قتادة هو قول لا إله إلا الله^(٢)، يريد التوحيد، يتعلّق بالأعلى، أو بالخبر الذي يتعلّق به الجار أي: يشهد له مَنْ فيها من الأشخاص وما فيها من الأجزاء إمّا نطقاً أو دلالة، الغالب الذي لا يُغالب، الذي لا يفعل شيئاً إلاّ لحكمةٍ ولذلك.

قال تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بُدَّ لَهُ لَهَا لَخَلَقِ اللَّهِ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقِمُوا وَلَكِبَ أَكْثَرُ النَّكَاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ مُبِينٌ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا كُلٌّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [٢٨-٣٢].

﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ منتزعا منها، فإنّ للأمثال شأنًا في إبراز المعاني وتقريرها في النفوس؛ لإراءتها المعقول في صورة المحسوس لا سيما إذا كان المثل حالاً من أحوال الممثل له^(٣)، ﴿هَلْ لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٣١٠)، ومعالم التنزيل (٣/٤٨١)، ومجموع الفتاوى (٣٨٣-٣٨٦)، (١٦/٣٥٨).

(٢) انظر: النكت والعيون (٤/٣١٠)، ومعالم التنزيل (٣/٤٨١).

(٣) انظر: البرهان في علوم القرآن (١/٤٨٦-٤٨٨)، والإتقان (٤/٣٨-٣٩).

العبيد والإماء^(١)، ﴿مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ من الأموال^(٢)، ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ تتصرفون فيه على السواء ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ كما يخاف الأحرار بعضهم من بعض. «من» الأولى ابتدائية، والثانية للتبعيض، والثالثة مزيدة لتأكيد النفي، وإذا كنتم تأنفون عن مشاركة ما ملكتم وأنتم وهم سواء في البشرية فكيف يجوزون^(٣) ذلك لربّ الأرباب خالق السادات والممالك^(٤)!!، ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ مثل هذا التفصيل الجليّ يفصل سائر الآيات، ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يتدبرون بقولهم في الأمثال^(٥).
عن ابن عباس كان المشركون يقولون: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، فنزلت^(٦).

(١) انظر: الكشاف (٤/٥٧٦).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٧).

(٣) في «ق»: تجوزون.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٥٧٦)، ومدارج السالكين (١/٢٤٠)، والدر المصون (٩/٤٠).

(٥) قال القرطبي: «وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه؛ لأنّ جميع العبادات

البدنية لا تصحّ إلاّ بتصحيح هذه المسألة في القلب فافهم ذلك».

الجامع لأحكام القرآن (٤/٢٣).

(٦) انظر: زاد المسير (٦/٢٩٨)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٣١٩)، والدر المصون

(٦/٤٩٢).

﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ أَي: لا خفاء^(١) في هذا المثل،

ولكن^(٢) المشركين اتبعوا أهواءهم جاهلين لا علم لهم يكفهم عن ذلك، ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۖ أَي: لا أحد يقدر على هداية من أراد الله ضلاله.

﴿وَمَا لَهُمْ مِّن تَنْصِرِينَ ۖ لا متنازع وقوع خلاف مراده، أو كما لا هادي لهم في الدنيا لا ناصر لهم في الآخرة من العذاب.

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ أَي: بعد ما بلغت اصرف كلك إلى طاعته مائلاً عن غيره غير ملتفت إلى سواه، والتعبير بالوجه؛ لأن من اهتم بشيء سدّد إليه نظره وقوم له وجهه مقبلاً عليه، ويحتمل أن يكون حنيفاً حالاً من الدين^(٣)، ﴿فِطَرَتَ اللَّهِ ۖ أَي: عليكم أو الزموا فطرة الله، هي ما جبلوا عليه من القابلية والتمكن من الإيثار التي فطر الناس عليها^(٤)، لما روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ: «ما من مولود يولد إلا على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو

(١) في «ص»: لا خفاً.

(٢) في «ق»: ولاكن.

(٣) انظر: الكشف (٥٧٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٨).

(٤) انظر: المفردات (٦٤٠) مادة «فطر»، والكشف (٥٧٧/٤)، ودرء تعارض العقل والنقل

يَمَجِّسَانَهُ»^(١). ولما رواه عياض^(٢): «أن الله تعالى يقول: «خلقت عبادي كلهم حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم»^(٣)». وقيل الفطرة: العهد في عالم الأرواح^(٤)، ﴿لَا بُدَّيْلَ لِيَخْلُقَ اللَّهُ﴾ خبر في معنى الإنشاء أي: لا تغيروا تلك الفطرة، أو اعتراض كأنه قيل: إلزموا تلك الفطرة؛ إذ لا قدرة لكم على هداية من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب سورة الروم (٢٧٥/٣) ح ٤٧٧٥، ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة (٢٠٧/١٦)، وأبو داود في سننه، كتاب السنة، باب في ذراري المشركين (٢٢٩/٤) ح ٤٧١٤، والترمذي في سننه، كتاب القدر، باب ما جاء كل مولود يولد على الفطرة (٤٩١) ح ٢١٣٨.

(٢) عياض: عياض بن حمار المجاشعي، صحابي، اعتبره بعضهم من أهل الصفة، كان ممن نزل البصرة من الصحابة، روى ثلاثين حديثاً عن رسول الله ﷺ، وروى عنه الحسن البصري، ومطرف، ويزيد ابنا عبد الله.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الصفات التي يُعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار (١٩٧/١٧). قوله: «فاجتالهم»: استخففتهم فجالوا معهم في الضلال. النهاية في غريب الحديث (١٧٤) مادة «جول».

(٤) في هامش الأصل، «ص»: «الحديث الأول رواه البخاري، والثاني مسلم».

(٥) انظر: معالم التنزيل (٤٨٢/٣)، والمحرر الوجيز (٢٥٩/١٢)، ودرء تعارض العقل والنقل (٣٥٩/٨).

خُلِقَ شَقِيًّا^(١)، ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيُّمُ﴾ أي: الدين المأمور به هو الدين الذي لا اعوجاج فيه، ذلك؛ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾؛ لإخلاصهم بالنظر الصحيح.

﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ حال من ناصب «فطرة» لا من فاعل «أقم»، ومعنى كون خطابه خطاباً لأُمة باعتبار الحكم وشموله^(٢). والإنابة: الرجوع إلى الله

(١) انظر: الكشف (٤/٥٧٨-٥٧٩)، وأنوار التنزيل (٥٣٨).

(٢) في هامش بالأصل: «ردّ على القاضي، فإنه جوز أن يكون حالاً من فاعل «أقم» مستدلاً بأن خطابه خطاب لأُمة، إذ لا يشك أحدٌ في أن قوله: «يا أيها النبي»، «يا أيها النبي» لا يتأذى به عبرة، وإن كان ذلك عاماً إلا أن الإعراب إنما يراعى فيه مراعاة الألفاظ».

وفي هامش «ص»: «ردّ القاضي لتجويزه أن يكون حالاً من فاعل «أقم» استدلالاً بأن خطابه خطاب لأُمة، وجه الردّ: أن ذلك باعتبار المعنى دون اللفظ». انظر: أنوار التنزيل (٥٣٨).
والخطاب الموجه للرسول ﷺ يجيء على ثلاثة أنواع:

الأول: أن يرد دليل أو تحية قرينة تدلّ على التخصيص، فهذا خاص به، قال تعالى: ﴿وَأَمْرًا مُّؤْمِنَةً إِن وَهَبْتَ نَفْسًا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ آية [٥٠] من سورة الحزاب.

الثاني: أن يرد دليل على التعميم، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ آية [١] من سورة الطلاق، ودليل العموم هنا «فطلقوهن».

الثالث: أن لا يرد ما يدلّ على التخصيص أو التعميم، وهذا النوع عام يشمل الأُمة، قال تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ آية [٦] من سورة الزمر.

بالتوبة مرةً بعد أخرى من التوبة^(١)، ﴿وَأَتَقَوْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ معطوفات على ذلك المضمرة الناصب.

﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ بدل من المشركين أي: آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه، أو كلُّ ذهب إلى رأي. وقرأ حمزة، والكسائي «فارقوا» بألف بعد الفاء، أي: تركوه، وهذا أبلغ^(٢)، ﴿وَكَانُوا شِيعَةً﴾ فرقا كل فرقة شيعة إمامها الذي أصلها^(٣)، ﴿كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ مبتدأ^(٤) وخبر^(٥)، [أي]^(٦): مسرورون به، بدينهم حقاً كان أو باطلاً، أو «كل حزب» مبتدأ، و«من الذين فرقوا»: خبره، فيختص بالدين الباطل، و«فرحون» خبر بعد خبر، وقيل: صفة «كل»، وفيه أنه لبيان الكمية فلا يوصف إلا ما دخل عليه، فلا تقول: كل عالم فاضل في الدار برفع فاضل^(٧).

انظر: البحر المحيط للزركشي (٣/١٨٦)، وشرح مختصر الروضة (٢/٤١١)، وزاد المعاد

(٣/٣٠٧)، ونهاية السؤل (٢/٣٥٨)، وبدائع التفسير (٢/٥٥٥)، وأصول الفقه (١٦٦).

(١) انظر: المفردات (٨٢٧) مادة «توب»

(٢) وقرأ الباقر «فرقوا» بتشديد الراء وبغير ألف.

انظر: الكشف (١/٤٥٨)، والتيسير (١٠٨)، والموضح (٢/١٠٠٥)، والنشر (٢/٢٦٦).

(٣) انظر: الكشف (٤/٤٧٩).

(٤) في الأصل، «ح»: مبتدأ.

(٥) في «ق»: وخبره.

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٧) انظر: الكشف (٤/٥٧٩)، والبحر المحيط (٧/١٧٢)، ومغني اللبيب (١/١٩٧-١٩٩)، والدر

المصون (٩/٤٥).

قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ٣٤﴾ أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ٣٥﴾ وَإِذَا أَذْنَكُمُ النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ٣٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٣٧﴾ فَآتَى ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٣٨﴾ وَمَا ءَاتَيْتُم مِّن رَّبًّا لَّيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيوُا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا ءَاتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ٣٩﴾ [٣٣-٣٩].

﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ راجعين إليه بالتوبة، ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً﴾ شفاء^(١) من المرض، ونجاة من الشدة، ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ فاجأ^(٢) فريق منهم الإشراف، وفي إثارة لفظ الرب زيادة توبيخ لهم^(٣).
 ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ﴾ اللام للعاقبة، أو تعليل لما دلّ عليه الكلام أي: أفاض عليهم ليكفروا، أو لام الأمر للتهديد كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^{(٤)(٥)} بدليل قوله: ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ وإنما التفات مبالغة، ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ وبال تمتعكم.

(١) في الأصل: شفاء.

(٢) في النسخ كلها: فاجاء.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٨).

(٤) بعض الآية (٤٠) من سورة فصلت.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٨)، والدر المصون (٤٦/٩).

﴿ أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ سُلْطَانًا ﴾ أَضْرَبَ إِلَى مَا هُوَ أَبْعَدُ، ﴿ فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ أَي: بكونهم مشركين بالله، ويجوز أن يكون «ما» موصولة، والتكلم مجاز عن الدلالة، أو يقدر مضاف، أي: ذا سلطان، أي: ملكاً^(١).

﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً ﴾ أَي: سعة وعافية، يريد بعضهم؛ لقوله في سورة هود: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾^(٢)، ﴿ فَرِحُوا بِهَا ﴾ بطراً، ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ ﴾ شدة، ﴿ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ بسبب معاصيهم، ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ فاجأوا القنوط لا كالمؤمنين الشاكرين في السراء والضراء^(٣).

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ تتميم للإنكار على مَنْ بطر النعمة، ويئس عند زوالها وقد علم أن القابض والباسط هو الله فهلاً^(٤) رجع إليه بالتوبة ليعيدها، ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ بَأَنَّ الْكُلَّ مِنْهُ تَعَالَى^(٥) إِذَا سُلِبُوا نِعْمَةً ذَكَرُوا اللَّهَ. ﴿ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ﴾ يَا مُحَمَّد، أَوْ مَنْ بُسِطَ لَهُ، إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ الْبَسْطَ وَضَدُّهُ مِنَ اللَّهِ فَآتِ الْإِحْسَانَ عَلَى هَؤُلَاءِ لِيَكُونَ مَجْلَبَةً لِإِحْسَانِ اللَّهِ إِلَيْكَ، وَاسْتَدَلَّ بِهِ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى وَجوب نفقة المحارم إِذَا كَانُوا

(١) انظر: الكشاف (٤/٥٧٩-٥٨٠)، وأنوار التنزيل (٥٣٨).

(٢) بعض الآيات (١١).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٩).

(٤) في «ق»: هلا.

(٥) في «ق»: تعالى.

فقراء، وفيه أن ذي القربى يعمّ المحارم وغيرهم، وحقّه: سائر أنواع البر^(١). ﴿وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ حقهما من الزكاة^(٢)، ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي: يقصدون بمعروفهم إيّاه خالصاً، أو جهة التقرب إليه لا جهة أخرى، وقيل: النظر إلى وجهه^(٣)، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون.

﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ لَّيْرَبُوءًا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ ما أعطيتم أكلة الربا^(٤) زيادةً على حقهم، ﴿فَلَا يَرْبُوءُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ فلا يزكو ذلك عند الله ولا يبارك فيه؛ لكونه حراماً^(٥).

(١) اختلف العلماء في حكم النفقة على المحارم إذا كانوا فقراء على أقوال:

الأول: وجوب النفقة على المحارم، وهو رأي الأحناف.

الثاني: عدم وجوب النفقة لغير الوالدين والمولدين من القرابة كالأخ وابنه، والعمّ وابنه، وهو رأي الشافعي.

الثالث: التفصيل باعتبار الإرث، فتجب النفقة على كل من كان وارثاً كالأخ وابنه، ولا تجب النفقة على من لا يرث.

وقد اتفق العلماء على استحباب الصلة لذوي القرابة في الجملة.

انظر: الكشاف (٤/٥٨٠)، والمجموع شرح المذهب (١٨/٢٩٧)، والهداية (٢/٤٦)، والجامع لأحكام القرآن (٤/٣٥١)، وأنوار التنزيل (٥٣٩)، والبحر المحيط (٧/١٧٤)، وروح المعاني (٢١/٤٤٤).

(٢) في النسخ كلّها: الزكاة.

(٣) انظر: الكشاف (٤/٥٨٠)، وأنوار التنزيل (٥٣٩).

(٤) في الأصل، «ح»، «ص»: الربوا.

(٥) انظر: الكشاف (٤/٥٨٠).

وعن ابن عباس: هذا في الربا^(١) المباح، وهو أن يهدي الرجل إليك مريداً أن تشبه أكثر من هديته^(٢)، واستدل بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾^(٣)، وبالحديث: «المُسْتَغْزَى^(٤) يُثَابَ من هديته»^(٥). وقرأ ابن كثير «أَتَيْتُمْ» بالقصر من الإتيان بالفعل^(٦)، ونافع «لَتُربُوا» بضم التاء وإسكان الواو خطاباً من الإرباء، أي: لتريدوا^(٧) في أموالهم ولتزدادوا أنتم^(٨).

﴿وَمَا أَتَيْتُمْ مِنْ زَكْوَةٍ تَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ يشمل الواجب والنفل،
﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ ذوو الإضعاف من الثواب، لم يجر الكلام على السنن

(١) في الأصل، «ح»: الربوا، وفي «ص»: الربى.

(٢) انظر: النكت والعيون (٣١٦/٤)، ومعالم التنزيل (٤٨٤/٣)، وزاد المسير (٣٠٤/٦)، وبه قال الجمهور.

(٣) الآية (٦) من سورة المدثر.

(٤) في «ح»: المستغر. وفي هامش الأصل، «ص»: «اسم فاعل من استغز بالزاي المعجمة: إذا طلب

أكثر مما أعطى». انظر: النهاية في غريب الحديث (٦٧٠) مادة «غرز».

(٥) ورد الحديث بلفظ: المستغر، والصواب: المستغرر.

أخرجه عبد الرزاق في المصنّف (١٠٦/٩)، قال الزيلعي: لم أجده إلا من قول شريح.

وحكم ابن حجر بوقفه على شريح. انظر: المحلى (١٣٠/٩)، والكشاف (٥٨١/٤)، وتخريج

أحاديث الكشاف (٥٨/٣)، والكافي الشاف (١٢٩) ح ١٦٧.

(٦) وقرأ الباقون بالمدّ «أتيتم». انظر: السبعة (٥٠٧)، والتيسير (٨١)، والموضح (١٠٠٥/٢).

(٧) في «ح»، «ق»: ليزيدوا.

(٨) وقرأ الباقون «ليربوا» بالياء المفتوحة ونصب الواو.

انظر: السبعة (٥٠٧)، والتيسير (١٧٥)، والموضح (١٠٠٦/٢).

السابق كأنه يُعرَّف ملائكته^(١) وخواصَّ عبادِه مكانة المصدِّقين من عبادِه، ولما في اسم الإشارة من الإشعار بعلّية^(٢) الوصف، ويجوز تقدير الكلام: فمؤتوه^(٣) أولئك، وكم بين الوجهين^{(٤) (٥)}.

قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَكُمْ مِثْلَ شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضُ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ ﴿٤٣﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾﴾ [٤٥-٤٠].

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَكُمْ مِثْلَ شَيْءٍ﴾ [«الله» مبتدأ، و«الذي خلقكم» خبره أو صفته،

(١) في «ص»: ملئكته.

(٢) في «ق»: بعلية.

(٣) والتقدير: فمؤتوه أولئك هم المضعفون.

(٤) انظر: الكشاف (٥٨١/٤)، وأنوار التنزيل (٥٣٩).

(٥) هامش من الأصل، «ص»: «يشير إلى أن الوجه الأول أملاً فائدة من وجوه:

الأول: الإشارة بأولئك إليهم. الثاني: تعريف حالهم للملائكة. الثالث: حسن الالتفات.

الرابع: أن «أولئك» مدح للفاعل على ذلك التقدير بخلاف الثاني، فإنه مدح للفعل.

وانظر: الكشف على الكشاف (٣٩٠/ب).

و«هل من شركائكم» هو^(١) الخبر، والرباط اسم الإشارة، هذه خواص الألوهية، أثبتتها لذاته بكلام خالٍ عن التوكيد؛ لكونها أموراً مسلّمة لا نزاع لهم فيها، «من» الأولى للتبويض، تفيد أنّ ما منهم فاعل قطّ، والثانية أيضاً كذلك تفيد أنّ بعضاً من تلك الأفعال لا يتأتى من أحد من شركائهم فضلاً عن الكلّ، والثالثة مزيدة؛ لتوكيد شمول النفي، أي: ما ينطلق عليه اسم الشيء^(٢).

ولما بيّن استحالة الشريك قدّس ذاته قائلاً: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ عن إشراكهم أو ما أشركوه به.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ عن ابن عباس [رضي الله^(٣) عنه: البرّ هو المفاوز^(٤)، والبحر: المدن والقرى^(٥)؛ لما روى البخاري أنّ رسول الله صالح ملك أيله وكتب له ببحره، أي: بلده^(٦). وقيل: هما البر

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٣٩)، والدر المصون (٤٨/٩).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٤) في «ص»: الفان، وفي «ح»، «ق»: المفازة.

(٥) انظر: معالم التنزيل (٤٨٥/٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٢٥/٦).

(٦) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب حرص التمر (٤٥٩/١) ح ١٤٨١ من حديث طويل عن أبي حميد الساعدي.

وانظر: السيرة النبوية لابن هشام (٥٢٥/٣-٥٢٦)، ومعجم البلدان (٢٩٢/١)، وتفسير

القرآن العظيم لابن كثير (٣٢٦/٦).

والبحر المعروفان^(١)، ومعنى ظهور الفساد فيهما: محق البركات وقلة المنافع في كلّ صنف من أصناف الأموال وأنواع الحِرَف، بشؤم الظلم والمعاصي^(٢)، وفي الحديث: «إذا مات الفاجر استراح منه العباد والبلاد والشجر والدواب»^(٣). وعن الإمام أحمد بن حنبل: وَجَدَ في زمن ابن زياد^(٤) صُرّة^(٥) فيها البر كلّ حبة مثل نوى التمر مكتوب على الصُرّة: هذا نبت في زمان العدل^(٦).

﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ إنما فعل بهم ذلك لِيُذِيقَهُمْ في الدنيا بعض جزاء تلك المعاصي عسى أن يعتبروا ويقلعوا عنها.

(١) قاله الحسن.

انظر: المحرر الوجيز (٢٦٥/١٢).

(٢) اختار ابن عطية هذا القول وقال: «وهذا هو القول الصحيح، وعليه رأي ابن جزي».

المحرر الوجيز (٢٦٥/١٢).

وانظر: التسهيل (١٢٤/٣). واختار ابن كثير القول الأوّل وقال: «والقول الأوّل أظهر وعليه

الأكثر». تفسير القرآن العظيم (٣٢٦/٦).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الرقاق، باب سكرات الموت بلفظ: «والعبد الفاجر يستريح

منه العباد والبلاد والشجر والدواب» (١٩٣/٤) ح ٦٥١٢، وأخرجه مسلم في صحيحه

بشرح النووي، كتاب الجنائز، باب ما جاء في مستريح ومستراح منه (٢٠/٧) بلفظ البخاري.

(٤) ابن زياد: لم أجد له ترجمة فيما توفّر لديّ من المراجع. والله أعلم.

(٥) صُرّة: الصُرّة ما يجمع فيه الشيء ويربط عليه.

انظر: المعجم الوسيط (٥١٢/١) مادة «صر».

(٦) المسند (٣٣١/١٣) ح ٧٩٤٩.

وقال المحقق: «هذا خبر إسناده ضعيف لا يثبت، وليس هو بحديث، ولا ندرى وجه وقوعه في

مسند أبي هريرة».

قرأ ابن كثير في رواية قبل «لنديق» بالنون وهو أشدّ تهويلاً^(١).

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلَ﴾ أي: إذا قَصَرَ إدراككم عن المعقولات سيروا في الأرض لتشهدوا بالأبصار آثار الأمم المكذبة وما حلّ بهم. ﴿فَإِنَّكَ يُؤْتِيهِمْ خَاوِيَةً يُبَاطِلُهَا﴾^(٢)، ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ مثلكم.

﴿فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾ الشديد الاستقامة، ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ﴾ لا يقدر على رده أحد، الجار متعلق بـ«يأتي»، ويجوز تعلّقه بـ«مردّ»؛ لأنه مصدر بمعنى الردّ، أي: لا ردّ له من جهته؛ لإبرام القضاء بعد تعلّق الإرادة^(٣)، ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ﴾ يفرقون تفرقاً لا اجتماع بعده^(٤)، ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾^(٥).

(١) وقرأ الباقر بالباء.

انظر: السبعة (٥٠٧)، والتيسير (١٧٥)، والموضح (١٠٠٧/٢)، والنشر (٣٤٥/٢).

(٢) بعض الآية (٥٢) من سورة النمل.

(٣) انظر: الكشف (٥٨٢/٤—٥٨٣)، وأنوار التنزيل (٥٤٠).

(٤) قاله ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٣١٨/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٤٢/١٤).

(٥) بعض الآية (٧) من سورة الشورى.

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ لا يتجاوزه إلى آخر، ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ يُسَوِّونَ المنزل ويفرشونه في الجنة، كمن أراد الرِّقَادَ في مكان لا يتقي فيه شيئاً مما يؤذي الرَّاقد^(١)، أو يشفقون على أنفسهم كناية عن كمال الشفقة، في المثل: أُمٌّ فرشت فأنامت^(٢). قال قراد بن غوية^(٣): وكنت له عمّاً لطيفاً ووالداً^(٤).

﴿لِجَزَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ تعليل لـ «يمهدون» دلّ بمنطوقه على اختصاصهم بالجزاء، وبمفهومه على أنهم أهل الزّلفى والمحبة، ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: ذلك بفضل منه لا أداءً للواجب، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ دلّ تصريحاً على أنّ عدم المحبة اقتضى حرمانهم، وبمفهومه على أنّ مقتضى الجزاء موفر لأضدادهم فيلزم منه محبة المؤمنين^(٥).

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٤٢/١٤).

(٢) انظر: الكشاف (٥٨٣/٤)، والكشف على الكشاف (٣٩٠/ب).

(٣) في «ص»: بن عرمة، وفي هامش الأصل: «غَوِيَّةٌ بضمّ المعجمة وتشديد الياء على وزن المصغر».

(٤) قراد بن غوية: لم أجد له ترجمة فيما توافر لدي من كتب التراجم والأدب واللغة.

(٥) تمامه: رؤوفاً وأُمّاً فرّشت فأنامت.

والبيت من بحر الطويل. انظر: الكشف على الكشاف (٣٩٠/ب).

وذكره الباهرزي في دمية القصر (٤٩٨/١) من غير نسبة. بلفظ:

وقد كان لي عمّاً لطيفاً ووالداً رؤوفاً وأُمّاً مهّدت فأنامت.

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٠).

قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٤٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُواهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا^١ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ^٢ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ^٣ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ^٤ لَمُبْلِسِينَ (٤٩) فَانْظُرْ إِلَى ءَاثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ^٥ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ [٤٦-٥٠].

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ أيام المطر، وهي الصبا والشمال والجنوب^(١)، ومنه قوله ﷺ: «اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً»^(٢) يريد

(١) الصَّبَا: ريح تهب من المشرق وتسمى القبول؛ لأنها تستقبل البيت.

انظر: لسان العرب (٢٣٩٨/٤) مادة «صبا».

والشمال: ريح تهب من جهة الشمال، سميت باسم الجهة، ويُقال لها شمال.

انظر: لسان العرب (٢٣٣٠/٤) مادة «شمل».

الجنوب: ريح شتوية تهب من الجنوب، قال الأصمعي: «إذا جاءت الجنوب جاء معها خير

وتلقيح». انظر: لسان العرب (٦٩٤/٢) مادة «جنب».

(٢) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٣٤١/٤) ح ٢٤٥٦، والطبراني في الكبير (٢١٣/١١) ح ١١٥٣٣،

وابن عدي في الكامل (٧٦٣/٢) وفي إسناده الحديث حسين بن قيس الملقب بجنش، قال عنه

الهيثمي: متروك، وكذا قال ابن حجر. انظر: مجمع الزوائد (١٣٥/١٠)، وتقريب التهذيب

به الدبور فإنه للعذاب^(١). قال: «نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور»^(٢). ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ عطف على «مبشرات» كأنه قال: ليبشركم وليذيقكم، أو على علة محذوفة دلّ عليها مبشرات، أو على «يرسل» بإضمار فعل معلل دلّ عليه. ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفَلَكَ بِأَمْرِهِ﴾ بإرادته لا بمجرد الرياح؛ إذ ليس كلّ ريح مواتيّه، وقيل: أراد أنه من أموره الخاصّة التي لا يقدر عليها غيره^(٣)، ﴿وَلِتَبْغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ هو تجارة البحر^(٤)، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ولكي يشكروا نعمة الله فيها. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ فانتقمنا من المجرمين للذين آمنوا، ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ على المجرمين، رفع من شأن المؤمنين وأهلهم للكرامة حيث جعلهم مستوجبين للنصر منه، وقد يوقف على «حقاً» أي: كان

(١/١٧٨)، ورواه الشافعي في الأم (٢٥٣/١) بلفظ: «أخبرني من لا أقيم»، وهذا المبهم هو إبراهيم بن أبي يحيى وهو ضعيف. انظر: الكافي الشاف (١٢٩) ح ١٦٨.
وقال الألباني عن الحديث: «ضعيف جداً كما في ضعيف الجامع الصغير (٦٤٦) ح ٤٤٦١.
وانظر: شفاء العي بتخريج وتحقيق مسند الشافعي (٣٤٤/١) ح ٥٠٢.
(١) الدبور: ريح تهب من جهة الغرب، يُقال: دبرت الريح: تحولت دبوراً.
انظر: لسان العرب (١٣٢٠/٣) مادة «دبر».

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الاستسقاء، باب قول النبي ﷺ: «نصرت بالصبا» (٣٢٥/١) ح ١٠٣٥. وانظر: الكشاف (٥٨٤/٤)، والدر المصون (٥٠/٩).
في هامش الأصل، «ق»: «العرب تزعم أنّ السحاب لا يلقح إلا من رياح مختلفة».
انظر: الكشف على الكشاف (٣٩١/أ).

(٣) انظر: الكشاف (٥٨٤/٤)، الكشف على الكشاف (٣٩١/أ)، والجامع لأحكام القرآن (٤٣/١٤).

(٤) انظر: الكشاف (٥٨٤/٤)، وزاد المسير (٣٠٨/٦).

ذلك الانتقام حقاً، ثم يبتديء: «علينا نصر المؤمنين»، أي: في كل أوان^(١)، وعن أبي الدرداء^(٢) أن رسول الله قال: «ما من امرئ مسلم يردّ عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يردّ عنه نار جهنم، ثم تلا هذه الآية»^(٣).

﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ أشار^(٤) إلى كيفية إنشاء السحاب، ترى السماء صاحية، فيرسل ريحاً فتثير سحاباً، إمّا إنشاءً من العدم، أو من البحر كما قيل، فيكثره شيئاً فشيئاً ويمدّه كيف يشاء

(١) انظر: إيضاح الوقف والابتداء (٨٣٥/٢)، والقطع والانتفاف (٥٦٤)، والمكتفى (٤٤٩)، ومنار الهدى (٢١٨).

(٢) أبو الدرداء: عويمر بن مالك بن زيد الخزرجي الأنصاري، شهد مع رسول الله ﷺ المشاهد كلها بعد أحد، ولي قضاء دمشق في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه، مات سنة ٣٢هـ.
انظر: الطبقات الكبرى (٣٩١/٧)، وسير أعلام النبلاء (٣٣٥/٢).

(٣) في هامش الأصل: «رواه ابن أبي حاتم في تفسيره». انظر: (٣٠٩٣/٩) ح ١٧٥١٣.
أخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٣٩) ح ٦٨٧ بنحوه، وأحمد في المسند (٥٢٤/٤٥) ح ٢٧٥٣٦، قال المحقق: «حسن لغیره؛ وهذا إسناد ضعيف؛ لضعف ليث وشهر بن حوشب»، والترمذي في كتاب البرّ والصلة، باب ما جاء في الذبّ عن عرض المسلم (٤٥٠) ح ١٩٣١، وقال: «هذا حديث حسن»، والخرائطي في مكارم الأخلاق (٢٩٢) ح ٨٩٠، والطبراني في المعجم الكبير (١٧٥/٢٤) ح ٤٤٢، والبغوي في شرح السنة ح ٣٥٢٨، وذكره ابن حجر في الكافي الشاف (١٢٩) ح ١٧٠، وقال: «وإسناده ضعيف»، وعده الألباني في الضعيفة (٥٠/٢) ح ٥٨٠.

وانظر: مجمع الزوائد (٩٥/٨)، والفتح السماوي (٩٠٥/٢-٩٠٦)، غاية المرام (٢٤٦) ح ٤٣١.

(٤) في «ق» إشارة.

متصلاً ومتفرقاً كثيفاً ورقيقاً^(١). وقرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي «الريح» مفرداً؛ لإرادة الجنس^(٢)، ﴿وَجَعَلَهُ كِسْفًا﴾ قطعاً جمع كسفة كقطع في قطعة^(٣).

وقرأ ابن عامر في رواية ابن ذكوان وإحدى روايتي هشام بالسكون، إمّا لأنه مخفف بالإسكان، أو مصدر^(٤)، ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ﴾ أي: المطر^(٥)، ﴿يَخْرُجُ مِنْ

(١) ذكر العلماء السابقون للكوراني نشوء السحاب وأنه يجيء من البحر أو من العدم، ومنهم الزمخشري وابن العربي المالكي، والرازي، وشيخ الإسلام ابن تيمية.
انظر: الكشف (٣٥٥/٦)، وأحكام القرآن لابن العربي (٣١٨/٤)، والتفسير الكبير (١١١/٢)، ومجموع الفتاوى (٢٦٢/٢٤).

وقول المصنف: «أو من البحر». أشار إليه الزمخشري بقوله: «...»، وذلك أن العرب يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بخار الأرض. ويُسمى هذا في العصر الحاضر بالدورة الطبيعية للماء حيث يرتفع الماء من البحار والمحيطات على شكل بخار ثم يتكون السحاب ويترى إلى الأرض ويعود إلى البحار مرةً أخرى في توازن عجيب.
انظر: الموسوعة العربية العالمية (١٣/٢٢).

(٢) وقرأ الباقون بالجمع.
انظر: السبعة (١٧٢-١٧٣)، والكشف (٢٧١/١)، والموضح (٣٠٦-٣٠٧)، والنشر (٢٢٣/٢-٢٢٤).
(٣) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٣٢١/٤).

(٤) روي ابن مجاهد من جميع طرق الإسكان عن هشام.
وقال ابن الجزري: «والوجهان جميعاً صحّاً عندي عن الحلواني والداقوني عنه».
وقرأ الباقون بفتح السين.

انظر: السبعة (٣٨٥، ٥٠٨)، والموضح (٧٦٨/٢، ١٠٠٨)، والنشر (٣٠٨-٣٠٩).

(٥) قاله مجاهد، والضحاك.

انظر: النكت والعيون (٣٢١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٨٦/٣).

خَلَلِهِمْ ﴿ فِي تِلْكَ الْحَالَاتِ، ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ أي: بلادهم وأراضيهم^(١)، ﴿ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿ كرر لفظ «قبل» للتأكيد؛ دلالة على أن إبلاهم وقنوطهم كان في غاية الاستحكام فيكون الاستبشار الواقع بعده في أقصى الدرجات^(٢).

﴿ فَأَنْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ ﴾ من النبات والأشجار والثمار، إشارة إلى تحقيق طرف المعاد بعد البرهان على طرف المبدأ من إرسال الرياح وإنشاء السحاب.

وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر «أثر» بالإنفراد، والجمع أحسن؛ لتنوع الأثر^(٣). ﴿ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ ييسها، ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتِ ﴾ الذي أحيا الأرض هو الذي يحيي الموتى؛ لأن إحياءهم إعادة للحياة في تلك المواد كما أن إحياء الأرض إعادة للنضارة وإحداث القوى النامية بعد تلاشيها. ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ برهان على ذلك؛ لاندراجهم في هذه الكلية.

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٠).

(٢) انظر: الكشف (٥٨٦/٤)، وأنوار التنزيل (٥٤١).

(٣) وقرأ الباقون بالجمع. انظر: السبعة (٥٠٨)، والتيسير (١٧٥)، والكشف (١٨٥/٢)، والموضح

(١٠٠٩/٢). وعلى قراءة الجمع أبو عبيد، والهدلي.

انظر: المنتهى (٥٣٢)، والإيضاح (١٨٦/أ)، والكامل (١٢٥/أ).

قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ٥١﴾
 فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضُّعْفَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ٥٢ وَمَا أَنْتَ بِهَدِ الْعُمَى
 عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ٥٣ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ
 ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا
 يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ٥٤﴾ [٥٤-٥١].

﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ أي: أثر الرحمة وهو الزرع^(١)، أو الريح؛
 لأنه إذا كان مصفراً لا ينبت مصفراً^(٢)، ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ اللام الأولى
 موطئة، والثانية داخلية على جواب القسم الساد مسدّ الجواب. والريح المصفرّ
 هو الذي يضرب الزرع بالصفار، وهو آفة يصفر منه الزرع، ذمّ المشركين بأنهم لا
 يستدلون بالآيات على وحدانيته ولا يشكرون نعمته ولا يصبرون على بلائه،
 فهم أحقّاء بالانتقام، وفي ذلك تسليّة له ووعد بالنصر^(٣).

﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضُّعْفَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾. ﴿وَمَا أَنْتَ
 بِهَدِ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ لما أكثر في البراهين القاطعة والأدلة النيرة الساطعة ولم
 يزدادوا إلا طغياناً جعلهم موتى لا حسّ لهم، وصمّاً لا سامعة لهم، وقيد الإدبار؛

(١) قاله ابن عباس. انظر: النكت والعيون (٤/٣٢١)، والجامع لأحكام القرآن (٤٥/١٤).

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٤٥/١٤).

(٣) انظر: الكشف (٤/٥٨٦)، وأنوار التنزيل (٥٤١).

إشارة إلى شدة الامتناع، فإنَّ الأصمَّ إذا كان مقبلاً ربما فهم الإشارة، وعمياً لا يبصرون، وفي هذا الترتيب تنزل من الأقوى إلى الأضعف مع اشتراك الكل في الاستحالة^(١).

وقرأ ابن كثير «ولا يسمع» بالياء ورفع «الصمَّ»، والخطاب أبلغ مع موافقته للأوّل^(٢).

﴿إِنْ سَمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ لصرفهم القوى والحواس إلى التدبّر في آيات الله، ويجوز أن يُراد المشارفون^(٣)، ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ منقادون لأوامر الله. ولما لم تنجع فيهم آيات الآفاق تلا عليهم آيات الأنفس في أطوارها من أوّل النشأة إلى الانتهاء؛ فإنها أدل دليل وأعدل شاهد على الصانع القدير. ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ بنى عليه أساسكم لقوله: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾^(٤)، أو من نطفة لقوله: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾^(٥). قرأ عاصم في رواية أبي بكر وأحد وجهي حفص وحزرة بضمّ الضاد، وهما لغتان، الفتح لغة

(١) انظر: التفسير الكبير (١٣٥/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٤١).

(٢) وقرأ الباقر بالخطاب.

انظر: السبعة (٥٠٨)، والتيسير (١٦٩)، والموضح (٩٧٠/٢)، والنشر (٣٣٩/٢).

(٣) المشارفون: المؤمنون المشارفون للإيمان، والمعنى: من يُشارف أي: يتطلّع ويطمع في الإيمان بعد السماع.

انظر: أنوار التنزيل (٥٤١)، ولسان العرب (٢٢٤٣/٤) مادة «شرف».

(٤) بعض الآية (٢٨) من سورة النساء.

(٥) بعض الآية (٨) من سورة السجدة.

تميم، والضم لغة الحجاز^(١). ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ وقت البلوغ وأوان الشببة^(٢).

﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ بالشيخوخة، والتكثير في المعاد للتغاير ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ كامل العلم والقدرة، ولذلك يحدث في مادة أطوار متباينة.

(١) وقرأ الباقون بفتح الضاد.

انظر: السبعة (٥٠٨)، والكشف (٤٩٥/١)، والتيسير (١٧٥)، والإقناع (٥٨٠/١—٥٨٤)، والموضح (٥٨٤/٢).

في هامش «ص»: «رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي».

وهذا التخريج لحديث لم يذكره المصنف وهو: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قرأها على رسول الله ﷺ «من ضَعْف»، فأقرأني «من ضُعْف» أخرجه أحمد في المسند (١٨٥/٩) ح ٥٢٢٧، قال المحقق: «إسناده ضعيف؛ لضعف عطية العوفي». وأبو داود في سننه، كتاب الحروف والقراءات (٣١/٤) ح ٣٩٧٨، والترمذي في سننه، كتاب القراءات، باب ومن سورة الروم (٦٥٩) ح ٢٩٣٦، وقال: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث فضيل بن مرزوق»، والحاكم في المستدرک (٢٤٧/٢)، وقال: «تفرد به عطية العوفي ولم يحتج به»، ووافقه الذهبي.

وقال ابن حجر: «في إسناده سلام بن سليمان». الكافي الشاف (١٢٩) ح ١٧١.

وانظر: الفتح السماوي (٩٠٨/٢) ح ٧٨٩، وقراءات النبي ﷺ وظواهرها اللغوية (٧٧)، (٨٧).

(٢) في الأصل: الشببة، وفي «ص»: التشبيه.

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ٥٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥٦ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ٥٧ وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ٥٨ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٥٩ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ٦٠﴾ [٥٥-٦٠].

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ في الدنيا^(١)، أو في القبور^(٢)؛ لاستعظامهم عذاب يوم القيامة، أو فيما بين فناء الدنيا والبعث؛ لما روي أنه لا يعذب أحد^(٣) إذ ذاك^(٤)، الساعة الأولى علم^(٥) ليوم القيامة كالنجم للثريا^(٦) والكوكب للزهرة، والثانية ما يتعارفه الناس من الزمان، ﴿كَذَلِكَ

(١) قاله قتادة، ومقاتل، والكلبي.

انظر: النكت والعيون (٤/٣٢٣)، ومعالم التنزيل (٣/٤٨٨).

(٢) قاله يحيى بن سلام، والكلبي.

انظر: النكت والعيون (٤/٣٢٣)، معالم التنزيل (٣/٤٨٨).

(٣) في «ح»: أحدًا.

(٤) انظر: الكشاف (٤/٥٨٨).

(٥) في النسخ كلها: القيمة.

(٦) الثريا: سبعة نجوم مجتمعة، وهي من الطوالع الشامية، وتطلع على شكل عنقود غيب متلاصقة

في ١٧ من برج الجوزاء. انظر: اليانغ (٤١).

كَأَنَّهُمْ يُؤْفَكُونَ ﴿١﴾ يُصْرَفُونَ في الدنيا عن الحقّ وينون أمرهم على الباطل، بيان لحال المجرمين في الجهل المفرط، أو إشارة إلى أنّ ما اغتروا به من زخارف الدنيا ليس إلاّ ساعة باعترافهم.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ من الملائكة^(١) والإنس^(٢)، ﴿لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في اللوح، أو علمه، أو قضائه، والتعبير بالكتاب؛ للدلالة على عدم التبدّل كالشيء المكتوب، أو القرآن^(٣)؛ لقوله: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾^(٤)، ﴿إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ﴾ الذي أنكرتموه، ﴿وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أنه كائن؛ لعدم تصديقكم الرّسل والكتب.

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعَذِرَتُهُمْ﴾ اعتذارهم لفوات وقته. وقرأ الكوفيون «لا ينفع» بالتذكير وهو أحسن؛ لوجود الفاصلة^(٥)، ﴿وَلَا هُمْ

(١) في «ص»: الملائكة.

(٢) انظر: النكت والعيون (٣٢٣/٤) ونسب القول الأوّل للكلبي.

(٣) انظر: النكت والعيون (٣٢٣/٤)، والكشاف (٤٨٨/٤)، وزاد المسير (٣١٢/٦)، وأنوار التنزيل (٥٤٢).

(٤) بعض الآية (١٠٠) من سورة المؤمنون.

(٥) وقرأ الباقر «لا تنفع» بالتاء.

انظر: السبعة (٥٠٩)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٥٠-٤٥١)، والموضح (١٠١٠/٢)، والنشر (٣٤٦/٢).

﴿سُتَعْتَبُونَ﴾ يدعون إلى الاستغفار كما كانوا يدعون إليه في الدنيا يُقال: استعطني فلان، أي: طلب مني إزالة العتاب فأعتبته، أي: أزلت عتابه^(١).

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ من كل نوع من أنواع الدلائل الدالة على التوحيد، وكمال الصفات، وصدق الرسل هي كالأمثال في الحسن والغرابة.

﴿وَلَيْنَ حِجَّتُهُمْ بَيَآئَةً﴾ من آيات القرآن دالة على شيء من تلك الأمثال، ﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من قسوة قلوبهم واستهجانهم حديث الآخرة، ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ مقصرون على التزوير لا يتخطونه، ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الطبع، ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لا يسعون في تحصيل العلم بمزواله أسبابه.

﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ فهو ناصرك ومظهر دينك، ﴿وَلَا يَسْتَخَفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ لا يحملنك على الجزع والقلق^(٢) تكذيبهم.

وعده بالنصر في أول السورة وأوسطها وخاتمتها، وأمره بالصبر إشارة إلى أن بين يدي ذلك شدائد يليق بمثله أن يحتملها؛ ليوطن نفسه على تلقيها بصدر رحيب إذا وقعت.

(١) انظر: المفردات (٥٤٤ — ٥٤٥) مادة «عتب»، والكشاف (٤/٥٨٨)، وأنوار التنزيل

(٥٤٢).

(٢) في «ح»: والعلق.

صلى الله عليه صلاة^(١) توازي عناه وتجاري^(٢) غناه. والحمد لله على الشدة
والرخاء في كل صباح ومساء.

* * * *

(١) في «ح»، «ص»: صلوة.

(٢) في «ح»: يجاري.

تفسير
سورة لقمان

سورة «لقمان» العليه السلام (١).

مكية وهي ثلاث وثلاثون (٢) آية، وقيل: [أربع] (٣) (٤).

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿الْم ١ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٢ هُدًى وَرَحْمَةً ٣ لِلْمُحْسِنِينَ ٤ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٥ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٦ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ٧ وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ ٨ بَعْدَآبٍ أَلِيمٍ ٩﴾ [٧-١].

﴿الْم ١ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٢﴾ أي: آيات السورة آيات الكتاب، وصف الكتاب بالحكيم؛ لاشتماله على الحكم، أو لكونه محكماً آياته، ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ٣﴾ المخلصين في الدين؛ لأنهم المتفعون به، أو الذين

(١) في «ص»: ع. م، أي: عليه السلام.

(٢) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلث وثلاثون.

(٣) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ص».

(٤) عدد آيات السورة في العدّ المكي والمدني ثلاث وثلاثون، وفي العدّ الكوفي والبصري أربع وثلاثون.

انظر: الكشف (١٨٧/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٤٩)، ومرشد الخلال (١٣٥).

يعملون الحسنات، أو جميع ما يحسن من الأعمال. ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ وصف كاشف على الأول والاستئناف موقعه، ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ وعلى الثاني الموصول مبتدأ^(١) وخبره ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى﴾، وهو استئناف بذكر الصفة الموجبة للاستيهال كما مر^(٢)، وللصفة المادحة محمل حسن^(٣)، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بالبغية لأجل تلك الأوصاف.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ ما يلهي، الإضافة بيانية وهو الحديث المنكر وهو^(٤) كل ما يصدّ عن ذكر الله، وفي الحديث: «الحديث في المسجد يأكل الحسنات»^(٥).

(١) في «ح»: مبتداء.

(٢) في الأصل، «ص»: «في أول سورة البقرة نظيره».

(٣) انظر: الكشّاف (١٤١/١)، (٥/٥)، والكشف على الكشّاف (٣٩٢/أ)، والدر المصون (٦٠—٥٩/٩).

(٤) في «ق»، «ح»: زيادة «من».

(٥) هذا الحديث لا أصل له. قال الحافظ العراقي: «لم أقف له على أصل».

انظر: المغني عن حمل الأسفار بذيّل إحياء علوم الدين (١٤٦/١). ولم يخرج الحافظان الزيلعي وابن حجر في تخريجهما لأحاديث الكشّاف. انظر: تخريج الأحاديث والآثار (٥٧/٢)، (٧٠/٣)، والكافي الشاف (٧٣) ح ٩٥، (١٣٠) ح ١٧٦، وكشف الخفاء (٣٥٤/١)، وسلسلة الأحاديث الضعيفة (١٨/١) ح ٤.

وروى الترمذي عن أبي أمامة^(١) أن الآية نزلت في ناس كانوا يشترون المغنيات^(٢)، والإضافة بيانية كخاتم الحديد، وقيل: الإضافة بمعنى «من» التبعية^(٣). على أن المراد بالحديث مطلقه فلا يجب تقييد الحديث بالمنكر كما في الوجه الأول؛ لأن الغرض تمييز اللهو القولي، والغرض تعجيب السامعين

(١) أبو أمامة: صُدِّي بن عجلان بن وهب الباهلي، صاحب رسول الله ﷺ، بايع تحت الشجرة، روى ٢٥٠ حديثاً، مات سنة ٨٦هـ، وقيل: ٨١هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١٧٦/٢)، وسير أعلام النبلاء (٣٥٩/٣).

(٢) في هامش الأصل: «رواه الترمذي وفي إسناده ضعف».

والأثر أخرجه الترمذي بسنده عن أبي أمامة في كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة لقمان (٧٢٦) ح ٣١٩٥، ولفظه: «لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن، ولا خير في تجارة فيهن، وثمنهن حرام»، وفي مثل هذا أنزلت عليه هذه الآية «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله»، وقال الترمذي: «هذا حديث غريب إنما يروى من حديث القاسم عن أبي أمامة، والقاسم ثقة، وعلي بن يزيد يُضعف في الحديث، قاله محمد بن إسماعيل». يريد به البخاري.

انظر: التاريخ الكبير (٣٠١/٦)، وقال البخاري عنه: «منكر الحديث»، وأخرجه أحمد في المسند (٥٠٢/٣٦) ح ٢٢١٦٩، قال محقق هذا الجزء: «إسناده ضعيف جداً». وابن ماجه في سننه، كتاب التجارات، باب ما لا يحلّ بيعه (٧٣٣/٢) ح ٢١٦٨، والطبراني في الكبير (١٩٨/٨) ح ٧٨٠٥، وابن كثير في تفسير القرآن العظيم (٣٣٤/٦)، وقال: «علي — أي: علي بن يزيد — وشيخه والراوي عنه كلهم ضعفاء». وابن حجر في الكافي الشاف (١٢٩) ح ١٧٤، وضعف الحديث من تلك الطريق.

وانظر: إغاثة اللّهفان (٢٤٠/١)، ومجمع الزوائد (٩١/٤).

(٣) انظر: الكشف (٨/٥)، وارتشاف الضرب (٥٠٢/٢)، وأوضح المسالك (٢٣٥).

ممن يختار أباطيل الحديث على الآيات والحكم^(١)، ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كما كان يفعل النضر بن الحارث^(٢) يقول: إن كان محمد يحدثكم بأحاديث عادٍ وثمود فأنا أحدثكم أيضاً مثله، ويحكي لهم حروب الفرس من وقائع رستم^(٣) وأفراسياب^(٤).

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بفتح الياء وهو أبلغ؛ لاستحقاقه العذاب بمجرد الضلال، ولسلامته من الحذف، والمراد: زيادة الضلال والاستمرار، أو أريد به

(١) رجَّح المصنّف في هذا الموطن الإطلاق؛ لأنه لا يرى التقييد، واختار الطبري العموم؛ لأنه لم يجد ما يدلّ على التخصيص. انظر: جامع البيان (٦٣/٢١).

(٢) في الأصل، «ص»: الحارث.

(٣) النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن قصي، كان من أشدّ أعداء المسلمين ويصدّ عن سبيل الله تعالى، ويؤذي النبي ﷺ، كان مع المشركين يوم بدر، فأُسّر ثم أمر النبي ﷺ بقتله في الصفراء السنة الثانية للهجرة. انظر: السيرة النبوية (٣٥٨/١)، والبداية والنهاية (٣٠٦/٣).

(٤) رستم: هو حاكم سجستان، وليس قائد الفرس في القادسية، كانت بينه وبين حكام الفرس معارك منها المعركة التي قتل فيها إسفنديار. انظر: تاريخ الأمم والملوك (٢٩٥/١).

(٥) أفراسياب: ملك من ملوك الترك، يُقال: إنه دفن كنوزه في البحر الذي بناحية خوارزم، وكانت الكنوز ذهباً وجواهر، ثم ظفر بها أبرويز بن هرمز فأخذها، والله أعلم.

انظر: معجم البلدان (٤٥٠/٤).

(٦) قاله الكلبي ومقاتل.

انظر: أسباب النزول للواحدي (٤٠٠)، ومعالم التنزيل (٤٨٩/٣)، والكشاف (٦/٥)، وزاد

المسير (٣١٥/٦)، وأنوار التنزيل (٥٤٣).

الإضلال؛ لأنّ الضلال المضاعف لا ينفك عنه^(١)، ﴿يَغَيِّرُ عِلْمٍ﴾ أي: بجهله،
وإنما أثر ما في التنزيل؛ لدلالته على فقدّه أشرف الأشياء، ﴿وَيَتَّخِذَهَا﴾ أي:
سبيل الله، ﴿هُزُوءًا﴾ سخرية.

وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص «وَيَتَّخِذَهَا» بالنصب، وهو أولى؛ لقرب
المعطوف عليه، والباقون بالرفع إمّا استئنافاً، أو عطفاً على «يشترى»^(٢)،
﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ جزاء من جنس عملهم^(٣)؛ لاستهزائهم بالدين.
﴿وَإِذَا نَتَلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ مترفعاً شاخخاً
أنفه، ﴿كَأَن فِي أذُنِهِ وَقرًا﴾ ثقلاً لا يقدر على السماع. فالأول حال من
المستكبر في «مستكبراً» لا في «ولّى»، والثاني من المستكبر في «لم يسمعها» لا بدلاً
من الحال الأولى؛ لفوات المبالغة المقصودة، وذلك أنه شبه المستكبر بمن لم يسمع،
ولما احتمل عدم السماع؛ لعدم الالتفات سلب عنه القابلية بطرياق الآفة في
الآلة^(٤). وقرأ نافع بإسكان الذال^(٥)، ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أثر التبشير على
الإعلام والإخبار تهكماً^(٦).

(١) وقرأ الباقر بضمّ الياء.

انظر: السبعة (٢٦٧)، والكشف (٤٩٩/١)، والموضح (١٠١٣/٢)، والنشر (٢٦٢/٢، ٢٩٩).

(٢) انظر: السبعة (٥١٢)، والكشف (١٨٧/٢)، والتيسير (١٧٦)، والموضح (١٠١٣/٢).

(٣) في «ق»: أعمالهم.

(٤) انظر: الكشف (٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٣)، والبحر المحيط (١٨٤/٧).

(٥) وقرأ الباقر بضمّ الذال.

انظر: السبعة (٢٤٤)، والتيسير (٩٩)، والموضح (٤٤١/١).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٣).

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾﴾ [٨-١١].

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ كما أن لأضدادهم^(١) العذاب الأليم، ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من ضمير «لهم»، أو من «جنات» إن جعل فاعل الطرف^(٢)، ﴿وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا﴾ مصدران مؤكّدان الأوّل لنفسه؛ لأنّ الإخبار السابق وعد بلا احتمال، وأمّا كونه حقّاً عمّ مفهومه فهو مؤكّد غيره^(٣)، ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب لا يمنعه شيء عن إنجاز الوعد، ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلّا ما اقتضته حكمته من مجازاة^(٤) الفريقين على وفق أعمالهم.

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ احتجاج على مَنْ يُشْرِكُ بِهِ، ﴿تَرَوْنَهَا﴾ استئناف يؤكّد إذ لا علم أجلى من المحسوس، ويجوز أن يكون في محلّ الجر صفة

(١) في «ق»: لأضداد لهم.

(٢) انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٤٣/٢)، والدر المصون (٦٢/٩).

(٣) انظر: الكشف (٩/٥)، والدر المصون (٦٢/٩).

(٤) في «ق»: مجازات.

«عمد»، والأوّل هو الوجه؛ لإيهام الثاني نفي المركّب من حيث هو^(١)، ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ جبالاً ثوابت؛ كراهة أن تميل؛ لأنّ جرم الأرض بالنسبة إلى الماء في غاية الصغر فلا يخلو عن اضطراب^(٢)، ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ من كلّ نوع من أنواع ما يدبّ على الأرض. ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ التفت إلى التكلّم؛ لأنّ إنزال الماء من جهة العلوّ أبداع وأغرب، ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ من كلّ صنفٍ كثير المنافع.

﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ مخلوقه، ﴿فَارْؤُوا مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ ممن تشركون به، بكتهم بما لا مجال لهم عن رده، ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ جلي لا يخفى على ناظر، أثر المظهر؛ للدلالة على أنّ الإشراك بعد هذه الحجة النيرة كمال الظلم^(٣).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (١٣) وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَى لَا

(١) انظر: الكشف (٩/٥)، والتبيان (٧٤٩/٢-٧٥٠)، والدر المصون (٨/٧).

(٢) أشار المصنّف هنا إلى بعض الحكم من خلق الجبال، وعلّل ذلك بكون حجم الماء بالنسبة إلى اليابسة. وقد قدّر العلماء مساحة الماء من بحار ومحيطات بأكثر من ٧٠% من الأرض.

انظر: الموسوعة العربية العالمية (٢٠٢/٨)، (٣٨٠/٢٢)، والظواهر الجغرافية بين العلم والقرآن

(٣٥).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٣).

تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّكَ الْفَرَكُ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ يَبْنِيٰ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ يَبْنِيٰ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَامْرُءًا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِّنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِن صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾ [١٢-١٩].

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ كان المشركون يرجعون إلى أهل الكتاب في أمر رسول الله، وقصة لقمان، ونهى ولده عن الإشراك مشهورة عندهم فكانت حجة على المشركين، ولقمان هذا عبد حبشي^(١)، وقيل: نوبي^(٢) كان أولاً راعياً، فاتاه

(١) قاله ابن عباس، ومجاهد، والربيعي.

انظر: جامع البيان (٦٧/٢١)، والنكت والعيون (٣٣١/٤)، ومعالم التنزيل (٤٩١/٣).

(٢) قاله جابر بن عبد الله، وابن عباس، وابن المسيب، ومجاهد.

انظر: جامع البيان (٦٧/٢١)، والنكت والعيون (٣٣١/٤)، والتعريف والإعلام (٢٤٩)، والبحر المحيط (١٨٦/٧).

نوبي: نسبة إلى النوبة بلاد واسعة جنوب مصر، وبعضها شمال السودان.

انظر: معجم البلدان (٣٠٩/٥).

الله الحكمة، فكان قاضياً في بني إسرائيل إلى أن بُعث داود فترك القضاء، فقليل له في ذلك فقال: كيف لا أتركها وقد كفيت بغيري^(١). وقيل: لم يكن عبداً بل كان من أولاد آزر^(٢)، عاش إلى زمن داود، عمّر ألف سنة^(٣)، وأتفق المفسرون من الصحابة والتابعين على أنه لم يكن نبياً إلا ما تفرد به عكرمة ومجاهد^(٤). وعن قتادة: أنه خير بين النبوة والحكمة فاخترها، فقليل له في ذلك، فقال: خفت أن أضعف عن القيام بحق النبوة^(٥).

روي أن مولاه أمره بذبح شاة وقال له: ائتني بأطيب المصغتين منها، فأتى بالقلب واللسان، ثم أمره بذبح شاة أخرى بعد أيام وقال: ائتني بأخبث المصغتين

(١) انظر: الكشف (١٠/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٥٩/١٤)، والبحر المحيط (١٨٦/٧).
(٢) آزر: اسم أبي إبراهيم عليه السلام، كان من أهل كوثى بالكوفة، وقيل: أن اسمه تارح وآزر لقبه، والصواب ما أثبتته القرآن.

انظر: جامع البيان (٢٤٢/٧-٢٤٣)، والمعرب (١٣٤-١٣٥).

(٣) انظر: الكشف (١٠/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٥٩/١٤).

(٤) انظر: النكت والعيون (٣٣١/٤)، ومعالم التنزيل (٣٩٠/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٥٩/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٤٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٣٦/٦).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٤٩٠/٣)، والكشاف (١٠/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٦٠/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٣٧/٦).

وفي هذا القول نظر. قال أحمد بن المنير: «وفي هذا بعد بين، وذلك أن الحكمة داخلية في النبوة وقطرة من بحرها، وأعلى درجات الحكماء تحطّ عن أدنى درجات الأنبياء بما لا يقدر قدره، وليس من الحكمة اختيار الحكمة المجردة من النبوة». الانتصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال (١٠/٥) بحاشية الكشف.

منها، فأتى بهما، فقال له: كيف وجه ما فعلت، فقال: هما أطيب شيء إذا طابا، وأخبت إذا خبثا^(١).

وعن سعيد بن المسيب أنه وقف عليه أسود فقال له: لا تحزن فإنه كان من خير الناس ثلاثة^(٢) من السودان: لقمان وبلال ومهجع مولى عمر بن الخطاب^(٣).

والحكمة: العلم المشفوع بالعمل، وهذا معنى استكمال النفس بحسب القوة النظرية والعملية^(٤)، ولذلك فسّر إيتاءها بقوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ﴾ لتناول اعتقاد الجنان وعمل الأركان والقول باللسان، ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ لأن نفعه لا يتخطاه، يجوز أن يكون مما قيل للقمان، وأن يكون

(١) قاله خالد الربيعي.

انظر: جامع البيان (٦٨/٢١)، والكشاف (١٠/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٦١/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٤٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٣٦/٦).

(٢) في الأصل: ثلاثة.

(٣) انظر: جامع البيان (٦٧/٢١)، والكشاف (١٠/٥—١١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٣٦/٦). أمّا بلال: فهو بلال بن رباح الحبشي مولى أبي بكر الصديق، من السابقين إلى الإسلام وقد عذب في الله عز وجل، وشهد بدرًا، وكان مؤذن رسول الله ﷺ، وشهد له بالجنة على التعيين، مات سنة ٢٠هـ، وقيل ٢١هـ. انظر: التاريخ الكبير (١٠٦/٢)، وتهذيب الأسماء واللغات (١٣٦/١)، وسير أعلام النبلاء (٣٤٧/١).

مهجع: بكسر الميم وفتح الجيم، مولى عمر بن الخطاب، صحابي من أهل اليمن، أوّل من قُتل من المسلمين يوم بدر. انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١١٧/٢).

(٤) انظر: الكشاف (١١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٤).

اعتراضاً حثاً على الشكر^(١). ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ لا ينقص بذلك من ملكه^(٢) شيء، ﴿حَمِيدٌ﴾ في ذاته^(٣)، حمد ذاته قبل حمد الحامدين، أو حميد بلسان الحال^(٤) حيث أفاض الوجود على الماهيات^(٥)، وأثار بضياته الكائنات. ﴿وَلِذَلِكَ لَقَمْنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ﴾ اسمه: أشكم^(٦)، وقيل: أنعم^(٧)، وقيل: ماثان^(٨)، كان هو وأمه^(٩) كافرين، فلم يزل يعظهما حتى أسلما^(١٠).

﴿يُبْنَى﴾ تصغير؛ إشفاقاً. قرأ حفص بفتح الياء في الكل ووافقه البزي في الثالثة؛ لدلالته على حذف الألف المقلوبة من الياء، وأسكن الأول وكسر الثانية،

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٤).

(٢) في «ح»: عن ملكه.

(٣) في «ص»: في حد ذاته.

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٤).

(٥) الماهيات: جمع ماهية.

قال الجرجاني: «ماهية الشيء ما به الشيء هو هو، وهي من حيث هي هي لا موجودة ولا معدومة، ولا كلي ولا جزئي، ولا خاص ولا عام». انظر: التعريفات (٢٠٥)، والمعجم الفلسفي (١٦٥).

(٦) قال الكلبي.

انظر: النكت والعيون (٣٣٣/٤)، والكشاف (١١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٦٢/١٤).

(٧) قاله النقاش.

انظر: النكت والعيون (٣٣٣/٤)، والكشاف (١١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٦٢/١٤).

(٨) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٤).

(٩) في «ص»: فأمه.

(١٠) انظر: الكشاف (١١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٦٢/١٤).

وقنبل بإسكان الطّرفين تخفيفاً وكسر الوسط، ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي وأبي بكر بالكسر بحذف ياء التّكلم إكتفاءً به؛ لدلالته عليه^(١). ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ في ألوهيته، ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ لا يحاط بكنهه قبحاً، إذ ليس مَنْ يخلق كمن لا يخلق، والوقف على «لا تشرك»، وجعل «بالله» قسماً ضعيفاً^(٢).

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ عطف على «ولقد آتينا لقمان الحكمة»؛ دفع لما يُتوهم من عدم جواز القيام بحقهما؛ لأنه يُشبه العبادة، وقيل: هو كلام معترض في قصة لقمان؛ للدلالة على أن شكر الوالدين مقرون بشكر الله، ومع ذلك لا يجوز ارتكاب الشرك لرضاها فكيف بالغير. وقيل: عطف على مضمّر أي: وقلنا له ووصينا الإنسان، ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ، وَهَنَّا عَلَىٰ وَهْنٍ﴾ أي: لم يزل يتضاعف ضعفها

(١) المواضع الثلاثة هي:

— هذا الموضع.

— ﴿يَبْنَىٰ إِنَّمَا إِنَّ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ [١٦].

— ﴿يَبْنَىٰ أَقْمِرَ الصَّلَاةَ﴾ [١٧].

انظر: السبعة (٥١٢)، والكشف (٥٢٩/١—٥٣٠)، والموضح (٦٤٤/٢)، والنشر (٢٨٩/٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٢٥٦).

(٢) وجه التضعيف: أن أكثر الأقسام في القرآن المحذوفة في الفعل لا تكون إلّا بالواو، فإذا ذكرت الباء

أتي بالفعل كقوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ﴾ آية [٦٢] من سورة التوبة.

انظر: أنوار التنزيل (٥٤٤)، والإتقان (٤٩/٤)، ومنار الهدى (٢١٩).

منذ حملته إلى حين الوضع ، اعتراض يؤكد حق الأمّ. روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أنّ رجلاً سأل^(١) رسول الله ﷺ: مَنْ أَبْر؟ قال: أُمّك، ثم أُمّك، ثم أُمّك، ثم أُمّك.

﴿وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ﴾؛ لأنه أقصر مدّة الرّضاع؛ لقوله: ﴿يُضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾^(٢)، ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَلَدَيْكَ﴾ تفسير للوصية، أو بدل اشتمال من «والديه»، أو علّة لـ«وصينا»^(٣)، ﴿إِلَى الْمَصِيرِ﴾ وعد ووعيد،

(١) في «ص»: سئل.

(٢) رواية البخاري عن أبي هريرة ﷺ قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: «يا رسول الله من أحقّ بحسن صحابي؟ قال: أُمّك، قال: ثمّ من؟ قال: أُمّك، قال: ثمّ من؟ قال: أُمّك، قال: ثمّ من؟ قال: ثمّ أبوك».

أخرجه في صحيحه، كتاب الأدب، باب: من أحقّ الناس بحسن الصحبة (٨٦/٤) ح ٥٩٧١. ورواية مسلم عن أبي هريرة ﷺ: «من أحقّ الناس بحسن صحابي ... إلخ. ورواية أخرى بلفظ: «من أحقّ الناس بحسن الصحبة ... إلخ». أخرجهما في كتاب البرّ والصلّة والآداب، باب بر الوالدين وأُمّهما أحقّ به (١٠٢/١٦) مسلم بشرح النووي.

وما أورده المصنف هو حديث الترمذي عن هز بن حكيم عن أبيه عن جدّه، أخرجه في كتاب البر والصلّة، باب ما جاء في برّ الوالدين (٤٤٣) ح ١٨٩٧، وأخرجه أبو داود أيضاً عن هز بن حكيم عن أبيه عن جدّه بلفظ الترمذي. انظر: كتاب الأدب، باب في برّ الوالدين (٣٣٨/٤) ح ٥١٣٩.

(٣) بعض الآية (٢٣٣) من سورة البقرة.

(٤) انظر: إعراب القرآن للنحاس (٢٨٣/٣)، وأنوار التنزيل (٥٤٤)، والدر المصون (٦٤/٩).

﴿وإن جاهدك على أن تُشرك بي ما ليس لك به علم﴾ أي: ما ليس بشيء حقيقة، ولا يصح أن يتعلّق به العلم، حقّر شأن الشريك في جعله دون المعدوم. ﴿فلا تُطعهما﴾ في ذلك إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ﴿وصاحبهما في الدنيا معروفاً﴾ صحاباً يرتضيه الدين والمروّة^(١)، ﴿واتبع سبيل من أناب إلى﴾ في التوحيد والإخلاص، ﴿ثم إلى مرجعكم﴾ للجزاء، ﴿فأنبئكم بما كنتم تعملون﴾ فأجازيكم على وفق أعمالكم، نزلت في سعد بن مالك حين أسلم حلفت أمّه لا تأكل ولا تشرب ولا تقعد في ظلّ^(٢) حتى يرتدّ^(٣)، ولذلك قيل: من أناب إلى أبو بكر؛ لأنّ إسلام سعد كان على يده^(٤).

﴿يَبْنِيْ إِيَّاهَا إِنَّكَ مُثْقَلٌ حَبَةً مِنْ خَرْدَلٍ﴾ أي: الفعلية من الحسنّة والسيئة، مثقال الشيء ما يوازنه، والخردل: نبت حبه يضرب به المثل في الصغر^(٥).

(١) في «ق»: المروّة.

(٢) في «ق»: ضلّ.

(٣) مضى الحديث عن سبب النزول عند تفسير الآية (٨) من سورة العنكبوت.

(٤) رواه عطاء عن ابن عباس.

انظر: أسباب النزول للواحدي (٤٠١)، ومعالم التنزيل (٤٩٢/٣)، وزاد المسير (٣٢٠/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٦٦/١٤).

(٥) الخردل: نبات عشبي ينبت في الحقول وعلى جوانب الطرق، ولفظ الخردل جمع واحده خردلة.

انظر: المعجم الوسيط (٢٢٥/١) مادة «خردل».

وقرأ^(١) نافع «مثقال» بالرفع والتأنيث؛ لأن الفاعل مضاف إلى المؤنث، أو لأن المراد به الحسنة أو السيئة^(٢).

﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الصخرة: هي التي عليها الثور، وهي خارجة عن السماوات والأرض^(٣)، أو المراد: داخل الصخرة وأعماقها، والغرض بيان إحاطة علمه بها وإن كانت في^(٤) أخفى مكان يُتصور^(٥)]. ﴿يَأْتِيهَا اللَّهُ﴾ يوم القيامة^(٦)، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ يصل علمه إلى الشيء وإن دق مسلكه، ﴿خَبِيرٌ﴾ ببواطن الأشياء.

﴿يَبْنَىٰ أَقْمِرَ الصُّلُوءَ﴾ فإنها عماد الدين، دلّ هذا على أنها عبادة قديمة في سائر الملل، ﴿وَأُمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ فإنه كمال وتكميل. روى الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله قال: «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن

(١) في الأصل: وقراء.

(٢) قرأ الباقون «مثقال» بنصب اللام.

انظر: السبعة (٥١٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٥٥/٥-٤٥٦)، والموضح (١٠١٤/٢).

(٣) انظر: معالم التنزيل (٤٩٢/٣)، والتفسير الكبير (١٤٨/٢٥)، والجامع لأحكام القرآن

(٦٨/١٤)، والبحر المحيط (١٨٨/٧). وقال ابن كثير: «وهذا والله أعلم كأنه متلقى من

الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب». تفسير القرآن العظيم (٣٤٠/٦).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٥) عن أبي سعيد السخدي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس

لها باب ولا كوة لخرج عمله للناس كائنًا ما كان». مسند الإمام أحمد (٣٣٠/١٧) ح ١١٢٣٠.

(٦) في الأصل، «ص»، «ق»: القيمة.

المنكر أو ليعثن الله عليكم عذاباً من عنده»^(١). ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ﴾ من المكاره في الأوقات كلها، لا سيما عند الأمر بالمعروف والنهي إذ قل من يسلم من أذى الأشرار. ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي: المذكور من إقامة الصلاة إلى آخره من الأمور المفروضة المقطوعة، ومنه الحديث: «سجدة «ص» ليست من عزائم السجود»^(٢)، وقوله ﷺ: «إذا سألت^(٣) فاعزم المسألة»^(٤)، مصدر بمعنى المفعول، أو بمعنى الفاعل من عزم الأمر إذا جدّ^(٥).

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ لا تولهم صفحة وجهك كما يفعل المتكبرون وفي الحديث: «يأتي على الناس زمان ليس فيهم إلاّ أصعر وأبتر»^(٦). والصعر: داءٌ

(١) أخرجه الترمذي بسنده عن حذيفة بن اليمان في كتاب الفتن، باب ما جاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (٤٩٨) ح ٢١٦٩، وقال: «هذا حديث حسن».

(٢) أخرجه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ««ص» ليس من عزائم السجود وقد رأيت النبي ﷺ يسجد فيها». صحيح البخاري، كتاب سجود القرآن، باب سجدة «ص» (٣٣٦/١) ح ١٠٦٩، وأبو داود في سننه، كتاب الصلاة، باب السجود في «ص» (٦٠/٢) ح ١٤٠٩، والترمذي في سننه، كتاب الصلاة، باب ما جاء في السجود في «ص» (١٥١) ح ٥٧٧.

وانظر: التمهيد (١٢٩/١٩)، ونيل الأوطار (١١٩/٣).

(٣) في «ص»: سئلت.

(٤) أخرجه البخاري بنحوه في صحيحه، كتاب الدعوات، باب ليعزم المسألة؛ فإنه لا مكره له (١٦٠/٤) ح ٦٣٣٨، ٦٣٣٩.

(٥) انظر: الكشف (١٦/٥)، والدر المصون (٦٥/٩).

(٦) لم أجدّه فيما تيسر لدي من كتب الحديث والآثار، وقد ذكره أصحاب اللغة وغريب الحديث وبعض المفسرين.

يصيب البعير يلوي منه عنقه^(١). وقرأ^(٢) نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي «تصاعر» بالمد، وهي لغة الحجاز الفصحاء على نمط «يسافر»^(٣)^(٤).

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ بطراً وهو شدة الفرح غروراً، حال أو مصدر أي: تمرح أو للمرح^(٥)، وفي الحديث: «كان رجل يمشي وعليه برّد، فنظر في عطفه فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل^(٦) فيها إلى يوم القيامة»^(٧)^(٨)، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ﴾ في مشيته، ﴿فَخُورٍ﴾ على الغير، نشر لما تقدّم وتغيير الترتيب؛ لتوافق رؤوس الآي^(٩).

انظر: الصحاح (٧١٢/٢) مادة «صعر»، والغريين (١٠٧٨/٤)، والنهاية في غريب الحديث (٥١٧)، والجامع لأحكام القرآن (٦٩/١٤)، وعمدة الحفاظ (٣٩٠/٢)، ولسان العرب (٢٤٤٨/٤) مادة «صعر».

(١) انظر: الغريين (١٠٧٨/٤) مادة «صعر»، وعمدة الحفاظ (٣٩٠/٢) مادة «صعر»، ولسان العرب (٢٤٤٧/٤) مادة «صعر».

(٢) في «ح»: وقراء.

(٣) في «ق»: تسافر.

(٤) وقرأ الباقون «تصعر» بغير ألف.

انظر: السبعة (٥١٣)، والتيسير (١٧٦)، والموضح (١٠١٥/٢).

(٥) انظر: المفردات (٧٦٤) مادة «مرح»، والكشاف (١٦/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٥).

(٦) في «ق»: يتلجلج.

(٧) في النسخ كلها: القيمة.

(٨) أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب اللباس والزينة، باب تحريم التبخر في المشي

(١٤/٦٣-٦٤)، وأخرجه البخاري مختصراً في كتاب اللباس، باب من جرّ ثوبه من الخلاء

(٥٤/٤) ح ٥٧٨٩.

(٩) في هامش الأصل، «ص»: «لأنّ المختال في مقابل الماشي مرحاً، والفخور في مقابلة المصعر، كذا

في الكشاف». انظر: الكشاف (١٦/٥).

أي: توسط بين الاختيال والتخافت^(١) فيكون مشياً بين مشيين. وفي الحديث: «نظرت عائشة رجلاً كاد يموت تخافتاً، فقالت: ما لهذا؟»، قالوا: رجل من القراء، فقالت: كان عمر سيّد القراء، وكان إذا مشى أسرع، وإذا قال أسمع، وإذا ضرب أوجع^(٢).

وفي وصف مشيه ﷺ كان إذا مشى كأنه ينزل من صيب^(٣)، ﴿وَأَغْضَضَ مِنْ صَوْتِكَ﴾ وانقص منه ولا ترفع صوتك إلا مقدار ما تسمع جلساءك. أصل الغَض: الخفض والكسر، ومنه في الحديث: «كان إذا فرح غَضَّ طرفه^(٤)»؛ لئلا يكون أشراً. ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ﴾ أقبحها، ﴿لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾

(١) في هامش «ق»، «ح»: التخافت: الضعف.

والتخافت مأخوذ من خفت والخفت والخفات: الضعف من الجوع، ويطلق التخافت على تكلف الخفوت. انظر: النهاية في غريب الحديث (٢٧٣)، ولسان العرب (١٢٠٧/٢) مادة «خفت».

(٢) قال الزيلعي: غريب. انظر: تخریج الأحاديث والآثار في تفسير الكشاف (٧٦/٣)، والكافي الشاف (١٣٠) ح ١٨٢، والفتح السماوي (٩١٥/٢). (٣) أخرجه أحمد في المسند (١٤٣/٢) ح ٧٤٦، قال المحقق: «حسن لغيره». والترمذي في سننه، كتاب المناقب، باب وصف عليّ للنبي ﷺ (٨٢٩) ح ٣٦٣٧، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، والبزار في البحر الزخار (١١٨/٢) ح ٤٧٤، والبيهقي في دلائل النبوة (٢٨٧/١). وانظر: زاد المعاد (١٦٧/١، ١٦٨).

وصيب: بفتح الصاد والباء الموضع المنحدر. انظر: النهاية في غريب الحديث (٥٠٥). (٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (٤٢٣/١)، والبيهقي في دلائل النبوة (٢٨٨/١). وانظر: النهاية في غريب الحديث (٦٧٣).

بالغ في التحذير عن الإفراط [في رفع] ^(١) الصوت بإخراج الكلام مخرج الاستعارة، وآثر لفظ الجمع؛ لأن الصوت المنكر إذا توافقت عليه الحمير كان أنكر، هذا مع أن الحمار مثل في الذم، حتى أن أهل الأدب يكونون عنه بطويل الأذنين تحاشياً عن لفظه ^(٢).

فإن قلت: من الأصوات ما هو أشد نكراً من صوت الحمار؟

قلت: إذا كان المراد بالأنكزية: القباحة، ليس أقبح منه صوت، هذا مع أن سائر الحيوانات إنما تصوت عند إصابة مكروه والحمار لا يصوت إلا بطراً ^(٣).

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَبَاطِنًا وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلُوا ۚ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۚ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۚ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ نُمْنِعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۚ﴾ [٢٠-٢٤].

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) انظر: الكشف (١٨/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٧١/١٤، ٧٢)، وأنوار التنزيل (٥٤٥).

(٣) انظر: النكت والعيون (٣٤١/٤)، والتفسير الكبير (١٥١/٢٥).

﴿الْمُرَوِّا أَنَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ من الشمس والقمر والنجوم والسحاب أسباباً لمنافعكم، ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الأشجار والأنهار والزروع والثمار، ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهَرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [تعجيب من حال المشركين]^(١)، ما يتعلّق بظاهر الإنسان مثل الاستقامة وما في الخلقة من المحاسن، والباطنة: هي القوى الدّراكة ونتائجها من المعارف، وما في أعماق الأجسام من الأشياء التي لا شعور للإنسان بها^(٢).

قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص بكسر النون وفتح العين على صيغة الجمع مضافاً إلى الضمير، وهذا أبلغ وأشمل^(٣). ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ مستفاد من طريق العقل، ﴿وَلَا هُدًى﴾ ولا هداية من رسول، ﴿وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ أنزله^(٤) الله إرشاداً.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾؛ إنهاكاً في التقليد، ﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ عطف على مدخول الاستفهام؛ توبيخاً لهم أي: أيتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم إلى

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٢) انظر: الكشاف (١٩/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٧٣/١٤)، والبحر المحيط (١٩٠/٧).

(٣) وقرأ الباقون «نِعْمَةً» منونة ومفردة.

انظر: السبعة (٥١٣)، والتيسير (١٧٧)، والموضح (١٠١٦/٢)، والنشر (٣٤٦/٢).

(٤) في «ص»: أنزل.

عذاب النار، والمنصوب في «يدعوهم» إمّا لهم، أو لآبائهم^(١)، ويؤيد الثاني قوله: ﴿أُولَٰئِكَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(٢) ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: ذاته بالكلية، والفرق بين اللّام في قوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾^(٣) وبين «إلى» كما في الآية: أن اللّام يفيد الاختصاص، أي: جعل نفسه خالصة لله لا شركة فيها لأحد، و«إلى» يفيد التفويض كما يسلم الرجل متاعه إلى الغير^(٤)، ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله كأنه يرى ربه، ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ مثل حال المتوكل بحال من أراد الارتقاء إلى شاهق فاستمسك بأوثق جبل^(٥) مأمون الانقطاع^(٦)، ﴿وَالِإِلَٰهِ عَنِقَةُ الْأُمُورِ﴾ فيجازيه بما يليق بكرمه، ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ﴾ إذ عليك البلاغ وقد وقّيت به.

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٥).

(٢) بعض الآية (١٧٠) من سورة البقرة.

(٣) بعض الآية (١١٢) من سورة البقرة.

(٤) انظر: الكشف (١٩/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٧٥/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٤٥).

(٥) كذا في الأصل، «ح»، «ص». وفي «ق»: حبل وهو الصواب.

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٥).

وقرأ نافع «يُحْزِنُكَ» بضمّ الياء وكسر الزاء من أحزن، والباقون بفتح الياء وكسر^(١) الزاء^(٢). قال الخليل: حزنه جعل فيه حزناً، وأحزنه جعله حزينا. كأدخله جعله داخلاً، فالأوّل أبلغ. وعن الفراء أنهما بمعنى، فالقول بأن أحزن ليس بمستفيض وهم^(٣)، ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ نجازيهم عليه، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بخفّيات الضمائر، أثر في الالتفات لفظ الجلالة؛ لأنّ الألوهية مستلزمة للإحاطة بالسرّ وأخفى^(٤). ﴿نُمْنِعُهُمْ قَلِيلاً﴾؛ ليزدادوا إثماً، عبّر عنه بالقليل؛ لأنّ الفاني وإن طال قليل بالنسبة إلى الدائم^(٥)، ﴿ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ استعار الغلظ من الأجرام؛ إشارة إلى شدته كأنه تجسد من عظّمه^(٦).

(١) كذا في الأصل، «ح»، «ص». وفي «ق»: وضمّ وهو الصواب.

(٢) انظر: السبعة (٢١٩)، وعلل القراءات (١٣١/١)، والحجة لأبي علي الفارسي (٩٩/٣-١٠٠)، والكشف (٣٦٥/١)، والموضح (٣٩١/١-٣٩٢).

(٣) في هامش الأصل، «ص»: «يرد على الكشف والقاضي إذ الاستفاضة فوق التواتر، وأمّا شهرة إحدى القراءتين فلا يقدح في ذلك».

انظر: الكتاب (٥٦/٤)، ومعاني القرآن للفراء (٣٠٢/٢)، وتهذيب اللغة (٣٦٤/٤) مادة «حزن»، والكشاف (٢٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٥)، والدر المصون (٤٩٥/٣).

(٤) في «ق»: والخفي.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٦).

(٦) انظر: الكشف (٢٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٦).

قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٢٦ ﴿لَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٢٧﴾ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعْثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ٢٨ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٢٩﴾ ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ٣٠﴾ [٢٥-٣٠].

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ لا يقدرُونَ على غير ذلك؛ لغاية الظهور، ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على هذه النعمة، إذ في إقرارهم إلزام لهم وقلع دابر شبهتهم، ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ إضراب إلى جهل هو أقوى من الأول، إذ المعنى: أن جهلهم انتهى إلى أنهم لا يعرفون أن قولك الحمد لله إنما هو لإفحامهم.

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الجزئيات الخارجة والأجزاء الداخلة^(١)، ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ المطلق، ﴿الْحَمِيدُ﴾ بلسان الحال وإن لم يحمد مقالاً؛ لأن الكل خلقه وملكه^(٢).

(١) انظر: المفردات (١٩٥)، والتعريفات (٧٨—٧٩)، وكشاف اصطلاحات الفنون

(٥٦٠—٥٥٩/١).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٦).

﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ ﴿ قرأ السبعة إلا أبا عمرو «البحر» مرفوعاً، عطفاً على محل «أن» ومعمولها أي: لو ثبت كون الأشجار أقلاماً وكون البحر ممدوداً بسبعة أبحر، أو رفعاً على الابتداء والواو للحال. وقرأ أبو عمرو بالنصب إمّا عطفاً على اسم «أن»، أو بفعل يُفسّره «يمدّه» وهو المختار؛ لرجحان عطف اللفظ على المحلّ وعدم الاحتياج إلى التقدير^(١)، والمعنى: لو أنّ أشجار الأرض أقلام والبحر المحيط ممدود سبعة^(٢) أبحر وكتبت تلك الأقلام بذلك المداد كلمات الله لما نفدت كلماته، ونفدت تلك الأقلام والمداد^(٣)، وإنما أثر جمع القلّة؛ إشارة إلى أنّ ذلك لا يفي بالقليل فكيف بالكثير!، كذا قيل، وإنما يستقيم إذا لم يجعل الجمع المضاف مستغرقًا، إذ عند ذلك لا تفاوت بين الجموع^(٤)، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يعجزه شيء، ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يخرج عن علمه شيء.

(١) انظر: السبعة (٥١٣)، وعلل القراءات (٥٢٧/٢)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٥٧/٥-٤٥٩)، والموضح (١٠١٦/٢)، والدر المصون (٦٧/٩-٧٢)، والنشر (٣٤٧/٢).

(٢) في «ق»: بسبعة.

(٣) قاله الزمخشري. انظر: الكشف (٢١/٥).

ومن معاني «لو» الامتناع أي: امتناع الشرط وامتناع الجواب معاً، وهذا المعنى لا يصحّ في هذه الآية، وإنما الجائز هنا هو: أن تكون لما سيقع؛ لوقوع غيره.

انظر: الكتاب (٢٢٤/٤)، ومغني اللبيب (٢٥٥/١-٢٧١)، والدر المصون (١٨٢/١).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٦).

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفْئِسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ لا استغنائه عن الأسباب والآلات بل علّة وجود الأشياء إنضمام الإرادة إلى القدرة الشاملة، ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ جميع المسموعات في آن واحد، ﴿ بَصِيرٌ ﴾ يبصر المبصرات كذلك فكما لا يُشغل سمعه وبصره شيء عن شيء فكذلك الخلق والبعث^(١).

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ مِنْ النَّيرِينِ ﴾ ﴿ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ دلّ بتعاقب الليل والنهار وزيادتهما ونقصانهما، وجري كلّ من النيرين في فلكيهما كلّ ذلك على حساب وتقدير على عِظَم قدرته وكمال علمه. وإيقاع «إلى» صلة الجري معناه الانتهاء، واللام الاختصاص^(٢)، ولما كان الثاني أبلغ كثر في القرآن، ولم يقع [إلى]^(٣) إلا في هذا الموضع.

والمراد بالأجل آخر السنة في الشمس وآخر الشهر في القمر^(٤). وعن الحسن: هو يوم القيامة؛ لانقطاع جريهما حينئذ^(٥)، ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ يعلم بواطن أعمالكم، ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ ذلك الوصف

(١) انظر: الكشاف (٢٢/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٦).

(٢) في «ق»: للاختصاص، وهو مناسب للسياق.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص»، وفي «ح»: لها.

(٤) انظر: الكشاف (٢٢/٥—٢٣)، وأنوار التنزيل (٥٤٦)، والجنى الداني (٣٨٥)، ومعجم القواعد

العربية (٨١).

(٥) انظر: النكت والعيون (٣٤٦/٤)، والكشاف (٢٢/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٧٨/١٤).

العجيب من كمال القدرة وباهر الحكمة؛ لأجل أنه الثابت الألوهية التي هي من لوازمها الكمال المطلق في كل وصف يليق بكبريائه، ﴿وَأَنْ مَّايَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ أَلْبَطُلُ﴾؛ لعجزه عن الاتصاف بوجوده إلا من ذلك الحق. قرأ أبو عمرو والكوفيون إلا أبا بكر «يدعون» بالياء، وهو المختار؛ لإخراجهم عن شرف خطابه؛ إذ عبدوا غيره الباطل^(١).

فإن قلت: لم زاد في مثل هذا الاستدلال ضمير الفصل في قوله: ﴿وَأَنْ مَّايَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ أَلْبَطُلُ﴾^(٢) في سورة الحج، فما الوجه في تركه هنا؟ قلت: الكلام هناك كان في نصر المظلوم، والمشركون كانوا يزعمون أن آلهتهم تنصرهم، ولذلك لما انهزم المسلمون يوم أحد^(٣) نادى أبو سفيان بأعلى صوته: أعل هبل، أعل هبل^(٤)، فكان المقام خليقاً بالتأكيد، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ العلي شأنه، الكبير سلطانه، وما عداه حقير صغير تحت قهره.

(١) وقرأ الباقون بالتاء. انظر: السبعة (٤٤٠)، والكشف (١٢٣/١)، والموضح (٨٨٧/٢)، (١٠١٧)، والنشر (٣٢٧/٢، ٣٤٣).

(٢) بعض الآية (٦٢).

(٣) يوم أحد في شهر شوال من السنة الثالثة من الهجرة. وأحد: جبل يتكون من صخور جرانيتيه حمراء ويقع شمال المدينة، وارتفاعه ١٢١م، ويبعد عن المسجد النبوي خمسة كيلو مترات ونصف الكيلو متر، وقعت عنده معركة أحد الشهيرة بين المسلمين والكفار.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٦٠/٣)، ومعجم البلدان (١٠٩/١).

(٤) هبل: صنم كانت تعبد قريش وتعظمه، قيل: إن هبل كان من أصنام الكعبة، هدمه النبي ﷺ يوم فتح مكة. انظر: معجم البلدان (٣٩١/٥).

(٥) وتمام الرواية: «فقال النبي ﷺ: أجيوبه، قالوا: ما نقول؟، قال قولوا: الله أعلى وأجل، قال أبو سفيان: لنا العزى ولا عزى لكم، فقال النبي ﷺ: أجيوبه، قالوا: ما نقول؟، قال قولوا: الله مولانا

قال تعالى: ﴿الْمَرَّةَ أَنْ الْفَلَكُ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝٣١﴾ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ۝٣٢ يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝٣٣ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝٣٤﴾ [٣١-٣٤].

﴿الْمَرَّةَ أَنْ الْفَلَكُ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ﴾ بالريح المرسلة التي هي من نعم الله؛ لقوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ﴾^(١)، ﴿لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ من عجائب البحر كما أراكم بديع البر، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي: لكل مؤمن؛ لأنَّ الصبر على البلاء والشكر على النعماء من صفاته، كناية يُراد بها الموصوف، وفي إثارها إشارة إلى أنَّ الوصفين هما عمداً الإيمان^(٢).

ولا مولى لكم، قال أبو سفيان: يوم بيوم بدر، والحرب سجال، وتجدون مثله لم أمر بها ولم تسؤني».

أخرجه البخاري عن البراء في صحيحه، كتاب الممغازي، باب غزوة أحد (١٠٢/٣-١٠٣) ح ٤٠٤٣.

(١) بعض الآية (٣٣) من سورة الشورى.

(٢) انظر: التفسير الكبير (١٦٢/٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٧).

﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَّجٌ كَالظُّلَلِ ﴾ جمع ظُلَّة^(١) وهي: كل ما أظلك^(٢)، أراد الأمواج المترابكة عند هيجان البحر^(٣). ﴿ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ لزوال ما ينازع^(٤) الفطرة من شدة الخوف، ﴿ فَلَمَّا بَجَّحْتُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ ﴾ متوسّط في كفره قد خفض من غلوائه، أو مؤمن موحد باق على ذلك الإخلاص، وفي الكلام شائبة إنكار، إذ بعد النجاة من تلك المهالك كان اللائق به أن يكون من الكُمَّل السابقين^(٥)، ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ ﴾ الختر: شدة الغدر^(٦). قال شعر:

وإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر وختر^(٧)
﴿ كَفُورٍ ﴾ بنعماء الله. ﴿ يَتَأَيَّمُ النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا ﴾ لما شيد أركان البراهين على قيام الساعة بها لم يبق للريب فيه مجال حذر كافة الناس أن لا يتكل أحد على أحد،

(١) في «ق»: ضلة.

(٢) في «ق»: ما أضلك.

(٣) انظر: المفردات (٧٨٢) مادة «موج»، والكشاف (٢٣/٥).

(٤) في «ص»: ما يتنازع.

(٥) انظر: النكت والعيون (٣٤٨/٤)، والكشاف (٢٣/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٧).

(٦) قاله الجمهور. انظر: النكت والعيون (٣٤٨/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٨٠/١٤).

وانظر: غريب القرآن لابن قتيبة (٣٤٥)، والمفردات (٢٣/٥).

(٧) قائله: عمرو بن معد يكرب، وهو من بحر الوافر.

والشاهد فيه: ورود الختر بمعنى أسوأ الغدر.

انظر: ديوانه (١٠٩)، ومجاز القرآن (١٢٩/٢)، وجامع البيان (٨٥/٢١)، والنكت والعيون

(٣٤٨/٤)، والكشاف (٢٣/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٨٠/١٤)، والدر المصون (٧٣/٩).

فإن أقرب الناس وأجدرهم بالنفع الوالد والولد، وإذا لم يقدر أحدهما على نفع الآخر فالغير بالأولى، وغير النظم في جانب الولد عن السنن الأول مؤكّداً بضمير الفصل؛ لأنّ المولود لا يقال إلا لمن ولد منك بخلاف الولد فإنه يُطلق على الحافد، وإذا لم ينفع مَنْ وُلِدَ منه فالأحفاد من باب الأولى^(١)، ﴿إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ لا بدّ من وقوعه، ﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ بالاشتغال بزخارفها، ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ الشيطان^(٢) بالإغراء على المعاصي قائلاً: إن الله غفور رحيم، وبالتسويق عن التوبة^(٣).

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ لا عند غيره كقولك: عند زيد الخير، ﴿وَيُنَزَّلُ الْغَيْثَ﴾ يعلم وقت نزوله دون غيره؛ لأنه معطوف على المختصّ به، ولقرينة المقام؛ لأنّ المسوق له الكلام شمول العلم والاختصاص لا القدرة على الإنزال، ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ من الكمية والكيفية، ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ عطف على جملة: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾، ولما كان الكلام مسوقاً للاختصاص لا لإفادة أصل العلم لزم

(١) انظر: الكشاف (٢٤/٥-٢٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٧).

والأحفاد جمع حفيد أو حافد، وهو ولد الولد.

انظر: أساس البلاغة (٨٨) مادة «حفد»، والمعجم الوسيط (١٨٤/١) مادة «حفد».

(٢) قاله مجاهد والضحاك.

انظر: معاني القرآن للنحاس (٢٩٣/٥)، والنكت والعيون (٣٤٩/٤).

(٣) انظر: الكشاف (٢٤/٥).

من النفي على سبيل الاستغراق^(١) اختصاصه به تعالى على الوجه الأبلغ كنايةً، وفي إثارة الدراية من جانب العبد إشارة إلى أنه لا يعلم وإن بذل مجهوده في الحيل^(٢). ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ كامل العلم بالأشياء كلها، ﴿خَيْرٌ﴾ عالم ببواطنها كما يعلم ظواهرها.

تمت سورة «لقمان» والحمد لله على الإنعام والإحسان، والصلاة^(٣) على المبعوث من عدنان.



(١) في «ق»: الاستقرار.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٤٧).

قال القرطبي: «وقال ابن عباس: هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى، ولا يعلمها ملك مقرب، ولا نبي مرسل، فمن ادّعى أنه يعلم شيئاً من هذه فقد كفر بالقرآن؛ لأنه خالفه».

الجامع لأحكام القرآن (٨٢/١٤).

(٣) في الأصل: الصلوة.

تفسير
سورة السجدة

سورة «السجدة»

مكية وهي ثلاثون^(١) آية، وقيل: تسع وعشرون^(٢).

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿الْم ١ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾ [١-٩].

﴿الْم﴾ مبتدأ خبره، ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ إن جعل اسم السورة أو القرآن، وإن جعل تعديد الحروف إيقاظاً، ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أو مبتدأ خبره: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، أو ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ و ﴿لَا رَيْبَ

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: ثلاثون.

(٢) عدد آيات السورة تسع وعشرون في العدّ البصري، وفي عدّ الباقيين: ثلاثون.

انظر: الكشف (١٩١/٢)، والجامع لأحكام القرآن (٨٤/١٤)، ومنار الهدى (٢٢٠)، ومرشد

الخلاّن (١٣٦).

فيه ﴿اعتراض وهو الوجه^(١)؛ لأنَّ قوله: ﴿أَم يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ إنكار على الزاعم أنه من عند غير الله، تعجيب من ذلك القول مع وجود نافي الرّيب فيحسن موقع الاعتراض. ويفيد أنه لا التفات إلى شَغَبِ المكابر، ثمَّ أُضْرِبَ عن ذلك إلى إثبات كونه هو الحقّ بعد إماطة الشبهة بقوله: ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ وفي إضافة الرّبِّ إليه بعد إضافته إلى العالمين [تخلّص إلى إثبات نبوته، وفيه إشارة إلى أنه العبد الذي جمع فيه ما فرّق في العالمين]^(٢)، وفي أسلوب التّرقّي إشارة إلى أنّ الكمال فيه أتمّ ممّا^(٣) في كلّ العالم، ﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: بعد الضلال لقوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(٤)، ولأنهم كانوا يزعمون أنهم على ملّة إبراهيم، وأمّا دعوة موسى وعيسى فلم تكن عامّة^(٥)، ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ راجياً أنت هدايتهم.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ دليل على استحقاقه العبودية دون غيره تعالى^(٦)، ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ

(١) انظر: المحرر الوجيز (٢٩/١٣)، والكشّاف (٢٧/٥)، والتبيان في إعراب القرآن (١٠٤٧/٢)، والبحر المحيط (١٩٦/٧—١٩٧)، والدر المصون (٧٨—٧٧/٩).

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٣) في «ص»: بما، وفي «ح»: ما.

(٤) الآية (٢٤) من سورة فاطر.

(٥) دعوة جميع الرّسل خاصة بقومهم إلّا دعوة محمد ﷺ فهي عامة.

(٦) في «ق»: تعالى.

وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴿١﴾ أي: ما لكم مجاوزين^(١) رضا^(٢) الله. «ولي» يتولى أمركم ولا شفيع، على أن «من دون» حال من ضمير المخاطبين، أو الشفيع مجاز عن الناصر و«من دون الله» حال مقدّم كأنه قيل: ما لكم ولي ولا ناصر غير الله^(٣)، ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ هذه المواضع الجليلة. ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: المأمور به من الطّاعات ضَمَّنَ معنى الإنزال^(٤)، ﴿ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ العروج: هو الصعود، والمعنى: لا يصعد إليه ذلك المأمور به خالصاً إلا في مدّة متطاولة؛ لقلة العباد الخُلص، فذكر الألف للاستطالة؛ لأنها نهاية العقود و«ثم»^(٥) للاستبعاد، ويدلّ على هذا الوجه ﴿فَلَيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾^(٦)، أوامر الدنيا كلّها من السماء إلى الأرض، فالأمر بمعنى الشأن، والعروج مجاز عن الثبوت في صحف الملائكة^(٧)، والمعنى: أنه لكلّ يوم من أيام الله وهو ألف سنة تدبير لشأن الدنيا، ثم على التدريج يقع ذلك في الوجود، ثم إذا تمت تلك المدّة دبّر

(١) في «ق»: مجاوز من.

(٢) في «ق»: رضى، وفي «ح»، «ص»: رضا.

(٣) انظر: الكشاف (٢٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٨).

(٤) انظر: الكشاف (٢٨/٥).

(٥) في «ق»، «ح»: ثم.

(٦) بعض الآية (٩) من السورة. انظر: الكشاف (٢٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٨).

(٧) انظر: الكشف على الكشاف (٣٩٤/ب).

لألفٍ آخر وهلمَّ جرّاً^(١) إلى قيام الساعة فكأنه قيل: تَجَدُّدُ هذا التدبير مستمراً، أو هو الوحي^(٢)، مقدار ما بين السماء والأرض خمسمائة سنة فيقع النزول والعروج في ألف سنة^(٣)، ولا ينافي هذا قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(٤)؛ لأنَّ ذلك عروج إلى العرش، أو المراد أمر الدنيا إلى قيام الساعة^(٥). فالأمر بمعنى الشأن، والظرف يتعلّق بالعروج كأنه قيل: يدبّر الأمر إلى يوم القيامة^(٦)، ثم في ذلك اليوم الذي مقداره ألف سنة يصير إليه ذلك الأمر كلّ فيحكم بموجبه^(٧)، والتوفيق بينه وبين قوله: ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(٨) على هذا التفاوت في الاستطالة

(١) هلمَّ جرّاً: تعبير يُقال لاستدامة الأمر واتصاله، ولفظ: «هلم» مُكوّن من «ها» للتنبيه و«لم» وحذفت ألفها؛ لكثرة الاستعمال.

انظر: الصحاح (٢٠٦٠/٥) مادة «هلم»، والمعجم الوسيط (١١٦/١) مادة «جر».

(٢) انظر: الكشف على الكشّاف (٣٩٤/ب).

(٣) قاله ابن عباس وقتادة.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٨٧/١٤).

(٤) الآية (٤) من سورة المعارج.

(٥) انظر: زاد المسير (٣٣٤/٦).

(٦) في النسخ كلّها: القيمة.

(٧) انظر: الكشّاف (٢٨/٥-٢٩)، والمحرر الوجيز (٣٠/١٣-٣١)، والجامع لأحكام القرآن

(١٤/٨٦-٨٨)، وأنوار التنزيل (٥٤٨).

(٨) بعض الآية (٤) من سورة المعارج.

بحسب الشدة^(١)، وقيل: فيه خمسون موطناً وكل موطن ألف سنة^(٢). ﴿ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي: ذلك المدبر يعلم الغائب والشاهد بلا تفاوت، وهذا يدل على كمال إتيقانه في ذلك التدبير، ﴿الْعَزِيزُ﴾ الغالب على أمره، ﴿الرَّحِيمُ﴾ بعباده يراعي مصالحهم تفضلاً.

﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ ما يليق به واقتضته حكمته، بدل اشتغال من «كل شيء»^(٣). قرأ^(٤) نافع والكوفيون «خلقه» على أنه ماض، ومحل الجملة النصب على أنه صفة «كل»، أو جر صفة^(٥) «شيء» وهذا أبلغ^(٦). ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ هو آدم، ﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ﴾ ذريته سميت نسلًا؛ لأنها تنسل

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٨٨/١٤).

(٢) انظر: الكشف على الكشاف (١/٣٩٥).

(٣) يكون لفظ «خلقه» بدل اشتغال من «كل شيء» على قراءة إسكان اللام. وفي المسألة أقوال إعرابية أخرى، وما ذكره المصنف هو الظاهر في الإعراب عند أبي حيان، والمشهور عند السمين الحلبي.

انظر: الكشاف (٢٩/٥)، والبحر المحيط (١٩٩/٧)، والدر المصون (٨١/٩).

وبدل الاشتغال: تابع يُعين وصفاً طارئاً أو أمراً عرضياً يتصل بالمبدل منه على ألا يكون جزءاً منه.

انظر: أوضح المسالك (٣٣٠)، ومعجم القواعد العربية (١١٨).

(٤) في الأصل: وقرأ.

(٥) في الأصل: صفته.

(٦) وقرأ الباقر بإسكان اللام.

انظر: السبعة (٥١٦)، والكشف (١٩١/٢)، والموضح (١٠١٩/٢)، والنشر (٣٤٧/٢).

أي: تنفصل، ﴿مِنْ سُلَّالَةٍ﴾ «فعالة» بمعنى المفعول أي: مسلوولة، ﴿مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ هي النطفة؛ لأنها مستقدرة أو نجسة^(١)، ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ قومه بتصوير الأعضاء في أحسن تقويم، ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾ إضافة تشريف كقوله في جبرئيل: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾^(٢)، وحديث: «من عرف نفسه»^(٣) على تقدير صحته لا يدل إلا أن النظر يوجب العلم بالصانع كالنظر في الآفاق لقوله: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(٤)، ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ آلات

(١) اختلف العلماء في القول بنجاسة النطفة:

أ — أنها مستقدرة وهو قول الشافعي ورواية عن أحمد، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية.

ب — أنها نجسة، وهو قول مالك وأبي حنيفة والأوزاعي والثوري وغيرهم.

ج — أنها طاهرة، وهو المشهور من مذهب أحمد.

انظر: المغني (٤٩٧/٢ — ٤٩٩)، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام (٥٨٧/٢١ — ٦٠٧)، وإغاثة اللّٰهفان (١١٩/٣ — ١٢٦)، والشرح الممتع (٣٨٨/١).

(٢) بعض الآية (١٧) من سورة مريم.

(٣) تمامه: «من عرف نفسه فقد عرف ربه». أخرجه أبو نعيم من قول سهل بن عبد الله التستري، وذكره أبو منصور الماتريدي في كتاب التوحيد، قال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية: «وبعض الناس يروي هذا عن النبي ﷺ، وليس هذا من كلام النبي ﷺ ولا هو في شيء من كتب الحديث ولا يعرف له إسناد». وأورده علي القاري في الأحاديث الموضوعة.

انظر: حلية الأولياء (٢٠٨/١٠)، والتوحيد (١٠٢)، ومجموع الفتاوى (٣٤٩/١٦)، والمصنوع في معرفة الحديث الموضوع (١٨٩)، وفيض القدير (٢٢٥/١)، وكشف الخفاء (٢٦٢/٢).

(٤) الآية (٢١) من سورة الذاريات.

الإدراك ليستنبطو الكليات من المحسوسات والتفت إلى الخطاب مكافحة بقوله:
﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ شكرًا قليلاً تشكرون.

قال تعالى: ﴿وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾﴾ ﴿قُلْ يَنفِقْنَكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنسَانِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤-١٥﴾﴾

﴿وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ صرنا تراباً مخلوطاً بتراب الأرض لا يُمَيِّز بين أجزائنا وأجزائها. قرأ ابن عامر «إذا» بدون الاستفهام^(١)، ﴿﴿أَيْنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾﴾ الاستفهام في الموضعين للتعجب، وقيل القائل: أبي بن خلف^(٢)، وقرأ نافع والكسائي بالإخبار، وما دلّ عليه هو العامل في الظرف المتقدم^(٣)،

(١) في هامش الأصل: وكذا الذي بعده.

(٢) انظر: الكشف (٣٠/٥).

(٣) اختلف القراء في «أئذا، أئنا». قرأ ابن عامر «إذا» بدون الاستفهام «أئنا» بالاستفهام، وقرأ

نافع والكسائي «أئذا» بالاستفهام، و«إئنا» على الخبر. وقرأ الباقر بالاستفهام فيهما.

انظر: السبعة (٥١٦)، والموضح (١٠٢٠/٢)، والنشر (٣٧٣/١).

﴿بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَفِرُونَ﴾ إضراب إلى ما هو أعم من إنكار البعث وهو جميع ما يكون بعد الموت من الحشر^(١) والحساب والمجازاة^(٢).

﴿قُلْ يَنفَقَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ لا كما تزعمون: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾^(٣)، ولا ينافي هذا قوله: ﴿تَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ﴾^(٤)؛ لأنهم أعوانه^(٥)، قيل: ينزعون الروح إلى الحلقوم فإذا بلغه قبضه ملك الموت^(٦)، والتوفي: أخذ الشيء بتمامه وكذا الاستفياء؛ لأنّ التفعيل والاستفعال يلتقيان كثيراً^(٧)، ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ للمجازات^(٨)، ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يا محمد، أو يا من تأتي منه الرؤية، ﴿إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ من الخجل والخزي لرأيت أمراً فظيماً، والمراد وجود الرؤية، فلا يقدر له مفعول، ويجوز أن يكون تثبيتاً لرسول الله ليثبت بهم حين تجرع الغصص، و«لو» و«إذ» وإن اختصاً بالماضي إلا أنّ المترقب في كلامه تعالى كالثابت قطعاً^(٩).

(١) في «ق»: الحشر.

(٢) في «ق»: المجازات.

(٣) بعض الآية (٢٤) من سورة الجاثية.

(٤) ورد لفظ: «توفاهم الملائكة» في الآيتين [٢٨ و ٣٢] من سورة النحل.

(٥) انظر: النكت والعيون (٣٥٧/٤)، والكشاف (٣٠/٥).

(٦) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٩٤/١٤—٩٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٦٢/٦).

(٧) انظر: الكشاف (٣٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٩).

(٨) كذا في الأصل، «ق»، «ص». وفي «ح»: المجازة وهو الصواب.

(٩) انظر: الكشاف (٣١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٤٩)، والدر المصون (٨٥/٩—٨٦).

﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ أبصرنا ما وعدته^(١) وسمعنا تصديق رسلك منك، أو كنا عمياً وصماً فأبصرنا وسمعنا، فلا يقدر مفعول، ﴿فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ إذ لا علم أجلى من المشاهدة، ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ ما تهدي به إلى الإيمان بخلق قدرة الطاعة فيها^(٢)، ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ ثبت وتحقق الحكم ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾^(٣)، ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ وهذا لازم لذلك الحكم أو القول هو هذا، ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ﴾ أي: بترككم النظر فيه ترك الناسي، ﴿هَذَا﴾ أي: ما أنتم فيه من الخزي، مفعول «ذوقوا»، وقيل: صفة «يومكم»، والآية صريحة في أن الله لم يرد إيمانهم بناءً على التوسط الذي هو مناط التكليف، وكون الأمر بين الأمرين لا جبر ولا قدر^(٤).

وقول المصنّف: «ليشمت بهم» فيه نظر؛ إذ كيف يشمت بهم وهو الحريص على هدايتهم قال تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ تَقْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ الكهف آية [٦].

(١) في «ق»: ما وعدت به.

(٢) من مراتب الإيمان بالقدر: الإيمان بمشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة، فما شاء الله كونه فهو كائن بقدرته عز وجل، وما لم يشأ لم يكن. انظر: أنوار التنزيل (٥٤٩)، ومجموع الفتاوى (٥٩١/١٦ - ٥٩٢)، ولوامع الأنوار البهية (١٥٣/١)، ومعارج القبول (٩٤٠/٣).

(٣) الآية (١٧٩) من سورة الأعراف.

(٤) القول بالخير قول الجبرية وأشهرهم الجهمية، والقول بالقدر قول المعتزلة.

﴿إِنَّا نَسِينَكُمُ﴾ تركناكم في العذاب ترك المنسي، وفي الاستئناف وبناء الفعل على (أن) واسمها إشارة إلى شدة الانتقام^(١١)، ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الكفر وسائر المعاصي والخطاب للمشرّكين فلا يدخل فيه أصحاب الكبائر.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا

انظر: الفرق بين الفرق (٢١١)، والملل والنحل (٨٧/١)، والغني لعبد الجبار (٨/٨، ١٦)، (٩٥/٩)، وشفاء العليل (٣٣٧—٣٠٩/١)، ومحاسن التأويل (٩٧/١٤—٩٨).

(١) في هامش الأصل، «ق»: «لأن حقيقة النسيان لا مؤاخذه عليها».

(٢) يجوز إطلاق الفعل المختص بالنسيان على الله عزّ وجلّ، ويكون مقيداً بالمقابلة أو المجازاة، ولا يجوز أن يشتق من اسم مطلق. وقال ابن كثير: «﴿إنا نسيناكم﴾ أي: سنعاملكم معاملة الناسي، لأنه تعالى لا ينسي شيئاً ولا يضلّ عنه شيء، بل من باب المقابلة».

انظر: الكشف (٣٢/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٩٨/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٤٩)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٦٤/٦)، وبدائع الفوائد (١٦٢/١)، والقواعد الكلية (١٩٣).

عَذَابِ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ
الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ [١٥-٢١].

﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا ﴾ وعظوا، وفي إشار التذكير
إشارة إلى أنها من الوضوح بحيث لا يحتاج إلى تأمل. ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا ﴾ وفي لفظ
الخرور إشارة إلى أنهم لم يتمالكوا حين ذكروا، ﴿ وَسَبَّحُوا ﴾ قدسوا الله عما لا
يليق به، ﴿ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ ملتبسين بحمده على التوفيق، ﴿ وَهُمْ لَا
يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ تصريح بما علم وتعرض بالمشركين.

﴿ نَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ ترتفع وتبعد مستمرين على ذلك،
﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا ﴾ من عقابه، ﴿ وَطَمَعًا ﴾ في ثوابه. عن أسماء بنت زيد^(١)
قالت: قال رسول الله: «إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة^(٢) نادى
منادٍ بصوت يُسمع الخلائق سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم،

(١) ورد في النسخ كلها: عن أسماء بنت زيد، والصواب: أسماء بنت يزيد، وهي:

أسماء بنت يزيد بن السَّكَن الأشهلية الأنصارية، أم سلمة، من الصحابيات المجاهدات المبايعات،

قتلت بعمود خبائها يوم اليرموك تسعة من الروم، قيل إنها: بايعت يوم الرضوان، عاشت إلى زمن

يزيد ومعاوية. انظر: سير أعلام النبلاء (٢/٢٩٦)، وتهذيب التهذيب (١٢/٣٩٩).

(٢) في النسخ كلها: القيامة.

ثم يرجع فينادي ليقم^(١) الذين كانت تتجافى جنوبهم فيقومون وهم قليل^(٢). ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُفْقُونَ﴾ في وجوه الخير، جمعاً بين أنواع ما تقترب به، ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ مما تقر به أعينهم، والفاعل هو الله تعالى^(٣)، وإنما أبهم لعدم ذهاب الوهم إلى الغير.

وقرأ حمزة «أخفي» مضارع أخفى^(٤)، و«ما» موصولة، أو استفهامية، والعلم بمعنى المعرفة^(٥)، ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: جزوا جزاءً، أو أُخْفِيَ

(١) في «ق»: ليقوم.

(٢) في هامش الأصل، «ق»: «حديث في مسند ابن أبي حاتم». أخرجه ابن أبي حاتم في تفسير القرآن العظيم (٢٦١٠/٨) ح ١٤٦٦٣ وبآخر الحديث: «ليقم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، فيقومون وهم قليل، ثم يحاسب سائر الناس».

وأخرجه الحاكم بهذا اللفظ في المستدرک، كتاب التفسير، باب فضيلة المتجهدين والذاكرين الله (٣٩٩/٢)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

والبيهقي في شعب الإيمان (١٦٩/٣) ح ٣٢٤٤ مختصراً، وذكره الزيلعي في تحريج الأحاديث والآثار في الكشف (٨٤/٣)، وابن حجر في الكافي الشاف (١٣١) ح ١٩١. وفي سند الحديث: شهر ابن حوشب الأشعري، وقد اختلف فيه.

انظر: التاريخ الكبير (٢٥٨/٤)، وتهذيب التهذيب (٣٦٩/٤).

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) وقرأ الباقر بفتح الياء.

انظر: السبعة (٥١٦)، والتيسير (١٧٧)، والموضح (١٠٢٠/٢—١٠٢١)، والنشر (٣٤٧/٢).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٠)، والدر المصون (٨٧/٩—٨٨).

جزاء، وعن الحسن: أخفوا عن الناس أعمالهم أخفى الله جزاءهم لم يطلع عليه لا نبياً مرسلًا ولا ملكاً مقرباً^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ^(٢) قال الله تعالى ^(٣): «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، بله ما أطلعتم عليه اقرؤا إن شئتم: «فلا تعلم نفس»^(٤). ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ خارجاً عن الدين ردُّ لما كانوا يزعمون أن لو كان بعث فنحن أحسن حالاً من هؤلاء الصعاليك^(٥) قياساً للدار الآخرة على الدنيا. وعن عطاء بن

(١) ورد قول الحسن البصري بلفظ: «أخفى القوم أعمالهم في الدنيا فأخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت».

انظر: الكشاف (٣٥/٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٠٥/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٦٧/٦) ولم أجده باللفظ الذي أورده المصنف.

(٢) في الأصل: صلعم.

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة (٤٣٢/٢)

ح ٣٢٤٤، ومسلم في كتاب الجنة (١٦٦/١٧، ١٦٧). انظر: صحيح مسلم بشرح النووي.

بله: بفتح الباء وإسكان اللام اسم لدغ، ومصدر بمعنى الترك، واسم مرادف لكيف، وفسرها بعضهم بغير. انظر: تهذيب اللغة (٣١٣/٦)، ومغني اللبيب (١١٥/١).

(٥) الصعاليك: جمع صعلوك وهو الفقير، ويطلق على الفاتك شديد البأس.

انظر: القاموس المحيط (١٢٢١) مادة «صعلك»، والمعجم الوسيط (٥١٥/١) مادة «صعلك».

يسار^(١) والسدي^(٢) أنها نزلت في علي بن أبي طالب وعقبة ابن أبي معيط^(٣)، وقيل في علي ووليد بن عقبة^(٤) وليس بصواب؛ لأن المراد بالفاسق هنا^(٥) الكافر، ولأنّ السورة مكية فنزول الآية بعد بدر غير مستقيم^(٦).

(١) عطاء بن يسار الهلالي المدني مولى ميمونة بنت الحارث الهلالية، من كبار التابعين، حجة، سمع طائفة من الصحابة، قال عنه ابن سعد: «كان ثقة كثير الحديث».

انظر: الطبقات الكبرى (١٧٣/٥)، وتهذيب الأسماء واللغات (٣٣٥/١).

(٢) السدي: إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الحجازي، الإمام المفسر، اختلف في توثيقه، فقال عنه أحمد بن حنبل: ثقة، وقال يحيى بن معين: ضعيف، وقال أبو زرعة: لين.

انظر: الطبقات الكبرى (٣٢٣/٦)، وسير أعلام النبلاء (٢٦٤/٥).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٠٨/٤)، والنكت والعيون (٣٦٤/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٠٥/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٧٠/٦).

(٤) وليد بن عقبة بن أبي معيط الأموي القرشي، أسلم عام الفتح، وبعثه رسول الله ﷺ على صدقات بني المصطلق في قسّة مشهورة، ولي لعثمان الكوفة ثم شرب الخمر بها، فأقام عليه عثمان الحدّ وحبسه اعتزل الفتنة بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، مات بالرقة.

انظر: أسد الغابة (٩٠/٥)، وتهذيب التهذيب (١٤٢/١١).

(٥) في «ص»: هذا.

(٦) في هامش الأصل، «ق»: «ردّ على الكشاف، وليد بن عقبة صحابي أسلم يوم الفتح وما نزل يوم

بدر أو بعده مدني، ومنشأ الغلط قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ

فَتَبَيَّنُوا﴾ [الحجرات: ٦].

(٧) انظر: جامع البيان (١٠٧/٢١)، وأسباب الواحدي (٤٠٥-٤٠٦)، والكشاف (٣٧/٥)، وزاد

المسير (٣٤٠/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٠٥/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن

كثير (٣٧٠/٦).

﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ في الرتبة، وجمع الضمير بالنظر إلى المعنى.

﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ﴾؛ لأنها دار الإقامة فهي المأوى حقيقة، والدنيا كمنزل المسافر، وقيل: جنة المأوى جنة مخصوصة عن يمين العرش تأوي إليه أرواح الشهداء^(١)، ﴿نَزْلًا﴾ طعام يُعَدُّ للنازل ثم صار عامًّا في كلِّ عطاء^(٢)، ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بسبب أعمالهم.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ فهم خالدون فيها لما في «كلما» من التكرار، ﴿وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ يقال لهم هذا زيادة في العذاب بتوفير حظ حاسة السمع كقول أبي نواس: ألا فاسقني خمرًا وقل لي هي الخمر^(٣).

﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ﴾ في الدنيا من القحط والأسر^(٤)، ﴿دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ أي: عذاب الآخرة^(٥)، ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

(١) القول الثاني قاله ابن عباس.

انظر: الكشاف (٣٦/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٠)، والبحر المحيط (٢٠٣/٧).

(٢) انظر: المفردات (٨٠٠) مادة «نزل»، والبحر المحيط (٢٠٣/٧).

(٣) تمام البيت: ولا تسقني سرًّا إذا أمكن الجهر.

وهو من بحر الطويل. انظر: ديوانه (٢٠١)، والكشاف (٤٦٢/٤).

(٤) انظر: النكت والعيون (٣٦٥/٤)، وأنوار التنزيل (٥٥٠).

(٥) قاله ابن مسعود. انظر: الكشاف (٣٦/٥)، وزاد المسير (٣٤٢/٦)، والبحر المحيط (٢٠٣/٧).

بالتوبة^(١)، وعن مجاهد: العذاب الأدنى: عذاب القبر^(٢)، ومعنى لعلمهم يرجعون: يطلبون الرجوع من باب: ﴿فَالنَّقْطَةُ آَلٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^{(٣)(٤)(٥)}. أو الترجي راجع إليهم^(٦).

قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾^(٧) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ

وقال القرطبي: «ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذاب جهنم». الجامع لأحكام القرآن (١٠٧/١٤).

(١) قاله ابن عباس وابن مسعود.

انظر: النكت والعيون (٣٦٥/٤)، وزاد المسير (٣٤٢/٦).

(٢) انظر: النكت والعيون (٣٦٥/٤)، والكشاف (٣٦/٥).

قال القرطبي: «وفيه نظر؛ لقوله: «لعلمهم يرجعون». الجامع لأحكام القرآن (١٠٧/١٤). واختار الطبري العموم في معنى الآية وقال: «وأولى الأقوال في ذلك أن يقال: «إن الله وعد هؤلاء الفسقة المكذبين بوعيده في الدنيا العذاب الأدنى أن يذيقهموه دون العذاب الأكبر، والعذاب هو ما كان في الدنيا من بلاء أصابهم، إما شدة من مجاعة أو قتل، أو مصائب يُصابون بها، فكل ذلك من العذاب الأدنى ولم يُخصص الله تعالى ذكره». جامع البيان (١١٠/٢١).

(٣) الآية (٨) من سورة القصص.

(٤) في هامش الأصل، «ص»: «وإنما جعله من باب «فالنقطة آل فرعون»؛ لأن الترجي عليه محال، وقوله: يطلبون الرجوع نظير قوله: «أخرجنا منها». بعض الآية (١٠٧) من سورة المؤمنون.

(٥) اللام في «فالنقطة» هي لام الصيرورة، أو لام التعليل.

انظر: الدر المصون (٦٥١/٨)، ومغني اللبيب (٢١٤/١).

(٦) في «ق» زيادة: وبعده لائح.

وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا^{٢٣}
وَكَانُوا بِعَايَتِنَا يُوَفِّقُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي
مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى
الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعُمُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾
وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ
مُنْتَظَرُونَ ﴿٣٠﴾ [٢٢-٣٠].

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ أي: لا أظلم منه،
و«ثم» لاستبعاد الإعراض مع الجلاء كقول الحماسي: يرى غمزات^(١) الموت ثم يزورها^(٢).

﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ طرّاً^(٣) فكيف بأظلمهم.

(١) كذا في الأصل، وفي باقي النسخ: غمرات، وهو الصواب.

(٢) البيت من بحر الطويل، وتماه: وما يكشف الغماء إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها.

والحماسي هو: جعفر بن علبة الحارثي.

والشاهد فيه: ثم يزورها، عطف الفعل بـ«ثم»؛ لأن بين رؤية الأحوال المفزعة وبين الإقبال عليها
برغبة بونا في العادة.

انظر: الحماسة (٦٤)، والحماسة البصرية (١٥٠/١)، وسمط اللآلي (٩٠٥/٢)، والكشاف

(٣٧/٥-٣٨)، والبحر المحيط (٢٠٤/٧)، والدر المصون (٨٩/٩).

(٣) طرّاً: أي جميعاً، وينصب على الحال أو المصدر.

انظر: لسان العرب (٢٦٥٣/٥) مادة «طرر».

﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ ﴿ كما آتيناك فلست ببدعٍ من الرسل،
 ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ ﴾ ﴿ من لقاء الكتاب وأنّ ما أُوتيته نظير ما أُوتِيَ
 موسى^(١)، وقيل: من لقاء موسى الكتاب^(٢)، وقيل: من لقاءك موسى يوم
 القيامة^(٣)، أو ليلة الإسراء^(٤)، والأوّل هو الوجه؛ لقوله: ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِّمَّا
 أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾^(٥) ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي
 إِسْرَءِيلَ ﴾ أي: كتاب موسى^(٦)، أو موسى^(٧).
 ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ ﴾ ﴿ الناس، ﴿ بِأَمْرِنَا ﴾ ﴿ بتوفيقنا أو بأمرنا
 إياهم بذلك.

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٠).

(٢) قاله السدي.

انظر: معالم التنزيل (٥٠٣/٣)، والكشاف (٣٨/٥).

(٣) في الأصل، «ق»: القيمة.

(٤) انظر: النكت والعيون (٣٦٦/٤)، والكشاف (٣٨/٥).

(٥) قاله قتادة، وابن السائب، ومجاهد، وأبو العالية.

انظر: زاد المسير (٣٤٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٠٨/١٤).

(٦) بعض الآية (٩٤) من سورة يونس.

(٧) قاله الحسن.

انظر: النكت والعيون (٣٦٦/٤)، وزاد المسير (٣٤٤/٦).

(٨) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٣٦٦/٤)، ومعالم التنزيل (٥٠٣/٣)، وزاد المسير (٣٤٤/٦).

وفي الحديث: «أخذ الله العهد على العلماء كما أخذ على الأنبياء ليبيننه للناس ولا يكتمون»^{(١) (٢)}. ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ على الطاعات. وقرأ حمزة والكسائي ﴿لَمَّا﴾ بكسر اللام وتخفيف الميم أي: لصبرهم، ومآل الوجهين واحد^(٣)، ﴿وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ لتدبرهم فيها فكانوا أحقاء بالإمامة؛ لكمال قوتهم العملية والنظرية، وتقديم الأول؛ لكونه المقصود من العلم^(٤).

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي: يميز بين المحق والمبطل من سائر الأمم، أو من بني إسرائيل.

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ أي: لأهل مكة عطف على منوي مثل: ألم يكتف؟، والفاعل ما دلّ عليه ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي: كثرة المهلكين،

(١) في «ق»: يكتمونه.

(٢) لم أجد حديثاً بهذا اللفظ عن النبي ﷺ. وأخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٣/٢٣٥) — (٢٤٦) من قول أبي حازم.

وانظر: مقدمة سنن الدارمي (٥٦)، وصفة الصفوة (٢/١٥٩)، وسير أعلام النبلاء (١٠/٩٥).

(٣) وقرأ الباقون بفتح اللام وتشديد الميم.

انظر: السبعة (٥١٦)، والتيسير (١٧٧)، والموضح (٢/١٠٢١)، والنشر (٢/٣٤٧).

(٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن الصبر واليقين: «ولهذا كان الصبر واليقين اللذين هما أصل التوكل يوجبان الإمامة في الدين». مجموع الفتاوى (٢٨/٤٤٢).

وقال ابن القيم: «إن إمامة الدين إنما تُنال بالصبر واليقين، فالصبر يدفع الشهوات والإرادات الفاسدة، واليقين يدفع الشكوك والشبهات». زاد المعاد (٣/١٠).

أو هذا الكلام بمضمونه كقولك: لا إله إلا الله تعصم الدماء والأموال^(١).
 وقيل: فيه ضمير «الله»، ﴿يَمَشُّونَ فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ في أسفارهم وهي مساكن عاد
 وثمود وقوم لوط، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ سماع تدبر.
 فإن قلت: كان الظاهر بعد ذكر المشي^(٢) في مساكنهم ورؤية غضب الله
 تعالى^(٣) «أفلا يبصرون»؟ قلت: تلك الرؤية كانت وقت مرورهم وقد ذهلوا عنها
 فلما ذكرهم إياها حذرهم الدهول عنها بأن حثهم على سماع الاعتاظ.
 ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ﴾ التي انقطع نباتها لعدم
 المطر، من جرز الشيء قطعه، لا الأرض التي لا تنبت^(٤)؛ لقوله: ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ
 زَرْعًا﴾ والمراد: كل أرض هذه صفتها. وعن ابن عباس: أرض اليمن؛ وذلك
 لأنها مربع^(٥) أنعام أهل مكة، ﴿تَأْكُلُ مِنْهُ أَرْبَعٌ﴾ من التبن والأوراق،
 ﴿وَأَنْفُسُهُمْ﴾ من الحب والتمر^(٦)، ﴿أَفَلَا يَبْصُرُونَ﴾ إِبْصَارَ اعتبار فيستدلون به
 على أن من قدر على ذلك قدر على الإحياء.

(١) انظر: الكشف (٣٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥١).

(٢) في «ق»: المضي.

(٣) في «ق»: تعالى.

(٤) انظر: المفردات (١٩١) مادة «جرز»، والكشف (٣٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥١).

(٥) في «ق»: مرتع.

(٦) المربع: مفعول من ربع، وهو الموضع الذي يقام فيه زمن الربيع، وجمعه مرايع.

انظر: المعجم الوسيط (٣٢٤/١—٣٢٥) مادة «ربع».

(٧) انظر: الكشف (٣٩/٥)، والجامع لأحكام القرآن (١١٠/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٥١).

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ يوم الفتح: يوم القيامة^(١)؛ لقوله: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾^(٢) من الفتاحة وهي الحكم، وقيل: يوم بدر^(٣)، أو يوم فتح مكة^(٤)، وعلى هذا معنى قوله ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ هم المقتولون^(٥) في ذلك اليوم^(٦)، وانطبق هذا الجواب على سؤالهم من حيث التهكم والاستهزاء بهم

والتبين: ما قهّش من سيقان القمح والشعير، وهو من علف الماشية.

انظر: المعجم الوسيط (٨٢/١) مادة «تبين».

(١) في النسخ كلها: القيمة.

(٢) بعض الآية [٢٦] من سورة سبأ.

(٣) قاله عكرمة عن ابن عباس.

انظر: زاد المسير (٣٤٤/٦).

(٤) قاله ابن السائب ومجاهد والحسن.

انظر: الكشاف (٤٠/٥)، وزاد المسير (٣٤٥/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١١١/١٤).

(٥) في «ص»: المقبولون.

(٦) اليوم: يوم فتح مكة.

انظر: معاني القرآن للفراء (٣٣٣/٢)، وغريب القرآن لابن قتيبة (٣٤٧).

وقال ابن زيد: يوم الفتح إذا جاء العذاب، وبه قال مجاهد والحسن، واختاره الطبري وقال:

«والصواب من القول في ذلك قول من قال: معناه: ويقولون متى يجيء هذا الحكم بيننا وبينكم

يعنون العذاب يدل على أن ذلك معناه قوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا

هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ ولا شك أن الكفار قد كان جعل الله لهم التوبة قبل فتح مكة وبعده، ولو كان

معنى قوله: «متى هذا الفتح» على ما قاله من قال: يعني به فتح مكة ... لكان لا توبة لمن أسلم

كما كانوا يستهزؤون في سؤالهم واستعجالهم فكأنه قال: كأني بكم وقد جاء ذلك اليوم الذي لا ينفع فيه إيمانكم ولا تُنظرون إذا استنظرتهم، ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ بعد ما بلغت الغاية القصوى من التبليغ والإنذار، ﴿وَأَنْظِرْ﴾ النصر الموعود، ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ ما تمنىهم أنفسهم من العاقبة والغلبة.

تمت السورة والحمد لله على آلائه الموفورة والصلاة^(١) على محمد ذي الآيات المشهورة.

* * * *

من المشركين بعد فتح مكة، ولا شك أن الله قد تاب على بشر كثير من المشركين بعد فتح مكة، ونفعهم بالإيمان به وبرسوله فمعلوم بذلك صحة ما قلنا من التأويل وفساد ما خالفه». جامع البيان (١١٦/٢١). وينحوه قال ابن كثير. انظر: تفسير القرآن العظيم (٣٧٥/٦).

(١) في الأصل: والصلاة.

تفسير
سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

[مدنية وهي ثلاث وسبعون آية] (١) (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ (١) وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ (٢) وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ (٣) مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَىٰ تَطْهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ (٤) ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ (٥) النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۚ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَّعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ (٦)﴾ [١-٦].

﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ لم يناده إلا ملقباً بما يدل على رفعة محله من الرسول والنبى والمزمل بخلاف سائر الأنبياء من قوله: يا موسى، ويا آدم؛ إجلالاً له،

(١) ما بين المعكوفتين ساقط من «ق».

(٢) انظر: الكشف (٤١/٥)، والحرر الوجيز (٤٥/١٣)، وأنوار التنزيل (٥٥١).

وإنما ذكر اسمه في قوله: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولَ اللَّهِ﴾^(١)، وقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾^(٢)، فللحكم عليه بالرسالة، ألا ترى إلى قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾^(٣)، وقوله: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٤) ﴿أَتَى اللَّهَ﴾ دم على التقوى وازدد إذ المسافة غير متناهية، ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ روي أن أبا الأعور السلمي^(٥) وأبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل^(٦) قدموا المدينة فنزلوا على ابن أبي رأس المنافقين وجد بن قيس^(٧) فأتوا رسول الله ﷺ وقالوا: دُع

(١) بعض الآية (٢٩) من سورة الفتح.

(٢) بعض الآية (١٤٤) من سورة آل عمران.

(٣) بعض الآية (١٢٨) من سورة التوبة.

(٤) بعض الآية (١٣٦) من سورة النساء.

(٥) أبو الأعور السلمي: عمرو بن سفيان السلمي، شهد حنيناً ثم أسلم. قال أبو حاتم: لا تصح له صحبة ولا رواية. انضم في الفتنة إلى معاوية ﷺ وكان من أشد الناس على عليّ ﷺ.

انظر: أسد الغابة (١٠٩/٤)، (١٣٨/٥).

(٦) عكرمة بن أبي جهل بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي، أسلم عام الفتح وشارك في قتال المرتدين، قال له النبي ﷺ عندما أسلم: مرحباً بالراكب المهاجر. قُتل في أجنادين في خلافة عمر ﷺ.

انظر: التاريخ الكبير (٤٨/٧)، وتهذيب التهذيب (٢٥٧/٧).

(٧) جد بن قيس بن صخر بن خنساء السلمي، ساد قومه في الجاهلية، كان ممن يظن فيه النفاق، حضر الحديبية ولم يبايع حيث كان مستتراً ببطن ناقتة، توفي في خلافة عثمان ﷺ.

انظر: أسد الغابة (٢٧٤/١)، والبداية والنهاية (٤/٥).

ذكر اللات والعزى^(١) وقل إن لها شفاعة، فقال عمر: يا رسول الله ائذن لي في قتلهم، فقال: قد أعطيتهم الأمان فنزلت^(٢). وقيل: نزلت في بني قريظة^(٣) والنضير^(٤) ويهود بني قينقاع كان ناس منهم آمنوا على النفاق وكان رسول الله ﷺ يلين لهم الجانب ويتجاوز عنهم إذا أتاه قبيح منهم^(٥). وقيل: إن

(١) اللات والعزى: اللات: أحد أصنام العرب في الجاهلية، كانت تعبدته ثقيف، بعث النبي ﷺ أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهدمها بعد إسلام ثقيف.

انظر: معجم البلدان (٤/٥)، وتفسير القرآن العظيم (٤٣٠/٧).

والعزى: شجرة بوادي نخلة بين مكة والطائف وكانت تعبدتها غطفان وبنا عليها بيتاً وأقاموا لها سدة، وهي أعظم أصنام قريش وكانوا يفخرون بها ويعظمونها، أرسل النبي ﷺ خالد بن الوليد رضي الله عنه فقطعها. انظر: معجم البلدان (٤/١١٦).

(٢) انظر: النكت والعيون (٣٦٩/٤)، وأسباب النزول (٤٠٧)، ومعالم التنزيل (٥٠٥/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١١٤/١٤).

(٣) في «ق»: قريضة.

(٤) بنو قريظة: طائفة من اليهود كانوا يسكنون المدينة، وكان بينهم وبين النبي ﷺ عهد فنقضوه، وحاصروهم النبي ﷺ خمساً وعشرين ليلة ثم نزلوا على حكمه.

انظر: البداية والنهاية (٤/١١٨—١٢٨).

(٥) النضير: إحدى القبائل اليهودية المجاورة للمدينة، كانوا حلفاء لبني عامر، حاولوا قتل النبي ﷺ فأخرجهم إلى خيبر، وتركوا أموالهم فقسمها النبي ﷺ على المهاجرين والأنصار.

انظر: البداية والنهاية (٤/٧٦).

(٦) انظر: الكشاف (٤٣/٥)، والجامع لأحكام القرآن (١١٤/١٤).

وقال الزيلعي عن هذا الأثر: غريب.

أهل مكة دعوا رسول الله إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطر أموالهم وأن يزوج^(١) شيبه بن ربيعة ابنته^(٢). ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بما هم فيه من المنكر، ﴿حَكِيمًا﴾ في عدم معاجلتهم بالعذاب.

﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ لا تعدل عنه تأكيد للنهي، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيوحي إليك ما تصلحون به أعمالكم أنت وأمتك. وقرأ أبو عمرو بالياء على أنه وعيد للكافرين والمنافقين^(٣). ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [في مجامع أمورك]^(٤)، ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حافظاً موكولاً إليه الأمور.

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله قام يوماً يصلي والمنافقون يصلون معه، فسهى^(٥) في صلاته^(٦)، فقال المنافقون: إن له قلين: قلب معكم وقلب مع أصحابه^{(٧)(٨)}.

وقال ابن حجر: لم أحده.

انظر: تخریج أحاديث وآثار الكشف (٩٥/٣)، والكافي الشاف (١٣٢) ح ١٩٩.

(١) في «ق»: وأن يزوجه، وهو المناسب لسياق القصة.

(٢) انظر: الكشف (٤٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١١٥/١٤)، والبحر المحیط (٢١٠/٧).

(٣) وقرأ الباقون بالتاء. انظر: السبعة (٥١٨)، والتيسير (١٧٧)، والنشر (٣٤٧/٢).

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة من «ق».

(٥) في النسخ كلها: فسهى. والصواب: فسها؛ لأن ألف «سها» أصلها الواو، تقول: سها يسهو.

(٦) في الأصل: صلوته.

(٧) في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «حديث ابن عباس رواه الإمام أحمد والترمذي».

(٨) أخرجه الإمام في المسند (٢٣٣/٤) ح ٢٤١٠ قال المحقق: «إسناده ضعيف». والترمذي في كتاب

التفسير، باب ومن سورة الأحزاب (٧٢٧) ح ٣١٩٩، وقال: «هذا حديث حسن». والطبراني

وعن الزجاج أن عبد الله بن خطل^(١) كان يقول: إن لي قليين^(٢)، وقيل هو: أبو معمر^(٣) وكان من أحفظ العرب، وقيل هو: جميل بن أسد الفهري^(٤)، فلما انهزم المشركون يوم بدر ولّى هارباً فمّر بأبي سفيان، فقال: ما فعل القوم، قال: هم بين مقتول وهارب، وكان قد علّق إحدى نعليه في يده والأخرى في رجله، فقال له: ما بال إحدى نعليك في يدك، فقال: ما ظننت إلاّ أنّهما في رجلي^(٥). فأكذب الله قوله وقولهم وجعل ذلك أصلاً بُنيَ عليه شيئان لا حقيقة لهما وهما التبني والظهار، وذكر الجوف^(٦)؛ لزيادة التصوير وتقوية الإنكار^(٧).

- في المعجم الكبير (١٠٦/١٢) ح ١٢٦١٠، والحاكم في المستدرک، کتاب التفسیر، باب تفسیر سورة الأحزاب (٤١٥/٢)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وقال الذهبي: «قلت قابوس ضعيف». وانظر: تقريب التهذيب (١١٥/٢)، والدر المنثور (٥٦١/٦).
- (١) في «ح»، «ص»، «ق»: حنظل.
- (٢) عبد الله بن خطل التيمي، أسلم ثم ارتدّ بعد أن قتل أحد الصحابة، أمر النبي ﷺ بقتله يوم فتح مكة، فاشترك في دمه سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي.
- انظر: السيرة النبوية (٤٠٩/٣-٤١٠)، وتاريخ الأمم والملوك (١٢٠/٣).
- (٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢١٣/٤-٢١٤)، والجامع لأحكام القرآن (١١٧/١٤).
- (٤) انظر: الكشاف (٤٥/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٢).
- وأبو معمر هو: جميل بن معمر الفهري القرشي، أسلم عام الفتح وشهد مع رسول الله ﷺ حيناً وكان يسمى في الجاهلية بذي القليين وليس له عقب.
- انظر: أسد الغابة (٢٩٥/١).
- (٥) جميل بن أسد الفهري هو أبو معمر السابق.
- (٦) انظر: النكت والعيون (٣٧٠/٤-٣٧١)، وأسباب التزول للواحدي (٤٠٧-٤٠٨)، والكشاف (٤٥/٥)، وزاد المسير (٣٤٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١١٦/١٤).
- (٧) في «ص»: الحرف.
- (٨) انظر: الكشاف (٤٥/٥).

﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ كان الظهار في الجاهلية طلاقاً وحقيقته أن يقول الرجل لزوجته: أنت عليّ كظهر أمي، وكالأم سائر المحارم^(١). فأخبر الله تعالى بأن ذلك القول لا أصل له ولم يثبت له حكم في علم الله تعالى^(٢) كما لم تتعلق إرادته بخلق قلبين في جوف، وقيل: لأنّ هذا يؤدّي إلى التناقض وأن يكون كلّ منهما أصلاً لكلّ القوى وغير أصل، ولأنّ الأم^(٣) مخدومة والزوجة خادمة، وفيه نظر؛ لأنّ الرأسين^(٤) أقوى وأكمل، ولكون الحسن شرعياً، ولتضمن الظهار معنى التجنب^(٥) عدّي بـ«من»^(٦).

قرأ^(٧) الكوفيون، وابن عامر «واللائي» بهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة على الأصل، والباقي فروعه بتغيير^(٨) ما، وورش بهمزة مكسورة مسهلة في الوصل

في هامش الأصل، «ص»: «وأيضاً فيه دفع التجوز؛ لأنه يطلق على الرأي والفعل، قال تعالى: ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧]». وفي هامش آخر للأصل: «ودفعاً لتوهم التجوز؛ فإن القلب يطلق على النفس والفعل والرأي».

(١) انظر: الزاهر (٤٤٣/٣-٤٤٥)، وبدائع الصنائع (٢٣١/٣)، والمغني (٦٢-٥٧/١١)، وروضة الطالبين (٢٦١/٨-٢٦٦).

(٢) في «ق»: تعالى.

(٣) في «ص»: اللأم.

(٤) في «ص»: الراين، وفي «ق»: الرأس.

(٥) في «ق»: التعجب.

(٦) انظر: الكشف (٤٤/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٢).

(٧) في الأصل: قراء.

(٨) في «ق»: بتغيير.

ويقف بياء ساكنة، ولأبي عمرو، والبزي وجهان الياء الساكنة ومختلصة الكسر، وقرأ قالون، [وقنبل]^(١) بهمزة مكسورة لا ياء بعده^(٢).

وقرأ أبو عمرو، والحرميان بفتح التاء في «تظاهرون» والهاء وتشديدها والطاء بلا ألف. وابن عامر بالفتحتين وتشديد الطاء وتخفيف الهاء وألف بينهما. وعاصم بضمّ التاء وكسر الهاء وتخفيفها وألف بينهما. وحمزة، والكسائي بالفتحتين والألف وتخفيف الهاء فيها، والوجه في الكلّ واضح لكن^(٣) التخفيف أشهر^(٤).

﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ جمع دعيّ وهو الذي يدّعي إبناً من غير ولاد^(٥)، وهذا هو المقصود من سوق الكلام، وذلك أن رسول الله كان دعا زيد بن الحارثة^(٦) إبناً قبل النبوة؛ لأنه كان قد سبي ووقع في يد حكيم بن

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) انظر: السبعة (٥١٨ — ٥١٩)، والموضح (١٠٢٣/٢ — ١٠٢٤)، والنشر (٤٠٤/١)، والإتحاف (٣٥٢).

(٣) في «ق»: ولاكن.

(٤) انظر: السبعة (٥١٩)، والتيسير (١٧٨)، والموضح (١٠٢٥/٢)، والنشر (٣٤٧/٢).

(٥) كذا في النسخ كلها، وهو جائز في كلام العرب تقول: ولدت المرأة ولادة وولاداً.

انظر: أساس البلاغة (٥٠٨) مادة «ولد».

(٦) زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، مولى رسول الله ﷺ شهد المشاهد كلها، وكان من

الرماة المجيدين، استشهد في معركة مؤتة سنة ثمان للهجرة.

حزام^(١) فوهبه لخديجة^(٢) زوج رسول الله، فوهبته له فجاء بعد أيام أبوه وعمّه في طلبه، وكان رسول الله ﷺ أحبه، فلما طلباه منه، قال رسول الله: نخيره فإن اختاركم فهو لكم، وإن اختارني دعوه، قالوا: رضينا؛ ظناً منهم بأنه لا يختار على أبيه أحداً، فلما خيّر اختار رسول الله وقال: إني رأيت منه شيئاً لم يره أحد من أبويه، فأخذ رسول الله ﷺ بيد زيد وأخرجه إلى المسجد الحرام ونادى: يا معشر قريش إن زيد بن الحارثة ابن لي^(٣). فلما تزوج زينب^(٤) قدح المنافقون وقالوا: كيف يتزوج زوجة ابنه وهو ينهى عن ذلك، فردّ الله بأنّ الأدعياء ليست أبناء^(٥).

انظر: أسد الغابة (٢/٢٢٤)، وسير أعلام النبلاء (١/٢٢٠).

(١) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد، صحابي، وابن أخي خديجة أم المؤمنين، كان من سادات قريش في الجاهلية والإسلام، أسلم يوم الفتح وهو من المعمرين، توفي بالمدينة سنة ٥٤هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٣/١١)، وسير أعلام النبلاء (٣/٤٤).

(٢) خديجة بنت خويلد بن أسد، زوجة رسول الله ﷺ الأولى، وكانت ذات تجارة وشرف، ولما بُعث ﷺ دعاها إلى الإسلام فكانت أول من أسلم، ماتت في رمضان قبل الهجرة بثلاث سنين، وكان عمرها خمس وستين سنة ودفنت بالحجون.

انظر: الطبقات الكبرى (١/١٣١)، وسير أعلام النبلاء (٢/١٠٩).

(٣) انظر: الكشف (٥/٤٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١١٨).

(٤) زينب بنت جحش الأسديّة، أخت عبد الله بن جحش، صحابية، أم المؤمنين، أسلمت قديماً، تزوجها زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ ثم طلقها، فتزوجها النبي ﷺ بأمر الله تعالى، وذلك سنة ثلاث من الهجرة أو خمس، ماتت سنة ٢٠هـ.

انظر: صفة الصفوة (٢/٤٦)، وسير أعلام النبلاء (٢/٢١١-٢١٨).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣/٥٠٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١١٩).

﴿ذَلِكَمُ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ من غير أن يترتب عليه أمر في الأحكام الشرعية.

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ وما سواه باطل، ﴿وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾^(١) طريق^(٢) الجنة.

وقد أوقع النظم في ردّ مقاتلهم أحسن موقع، وذلك بأن بناه على قضيتين هما كالشاهدين مسلمتين عندهم، ثم أتى بالفلذكة^(٣)؛ للدلالة على أنّ الثالث معهما ملزوق في قرن بلا انفصام، ثم ذيل الكل بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ تأكيداً على تأكيد وتمهيداً لما بعده من قوله: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ إلى آخر السورة، فإنه تفصيل لقوله الحقّ وهداية السبيل، ﴿هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: النسبة إلى الآباء هو القول الصواب، اسم التفصيل أريد به الزيادة المطلقة، ﴿فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾^(٤)، ﴿وَمَوْلَاكُمْ﴾ وأولياؤكم فقولوا: يا أخي، يا

(١) في «ص» زيادة: تأكيد على التأكيد وتمهيداً لما بعده من قوله.

(٢) في «ق»: طريقة.

(٣) الفلذكة: لفظ محدث يُراد به: مجمل ما فُصِّل وخلاصته.

انظر: المعجم الوسيط (٢/٦٧٨) مادة «فذللك».

(٤) بعض الآية (١٠) من سورة الحجرات.

مولاي. ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾ قبل ورود النهي أو بعده على سبيل الخطأ وسبق اللسان، ﴿وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ مجرور عطف على ما أخطأتم، أو مبتدأ خبره محذوف أي: ولكن^(١) ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح، ويجوز أن يُراد به العموم في الخطأ والعمد^{(٢)(٣)} كقوله ﷺ: «لا الخطأ أخشى عليكم ولكن^(٤) العمد»^(٥).

وعلى الوجهين ذكرهما يؤكد أمثال ما ندبوا إليه، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ للمخطيء، ﴿رَحِيمًا﴾ بقبول توبة العامد.

﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ فيجب عليهم وقايتهم بالأرواح والمهج، وإيثار رضاه على رضاهم ولذلك تحرم مرغوبته على زوجها. وفي

(١) في «ق»: ولاكن.

(٢) انظر: الكشف (٤٦/٥)، والدر المصون (٩٥/٩).

(٣) في هامش الأصل: «ويدخل في العموم خطأ التبتني وعمده دخولاً أولاً؛ لكون السياق لهما».

(٤) في «ق»: ولاكن.

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٤٤٠/١٣) ح ٨٠٧٤، وقال المحقق: «إسناده صحيح على شرط مسلم». والحاكم في المستدرک، کتاب التفسیر، باب تفسیر سورة التکاثر (٥٣٤/٢) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم»، وسكت عنه الذهبي. وأبو نعيم في الحلية (٩٩/٤)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٨١/٧—٢٨٢)، وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشف (٩٦/٣—٩٧)، والهيتمي في مجمع الزوائد (١٢١/٣)، وابن حجر في الكافي الشاف (١٣٢) ح ٢٠١.

الحديث: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين»^(١). وهذا دفع لما عسى [أن]^(٢) يُقال، وإن لم يكن الداعي أبناء^(٣) فليس في المرأة^(٤) نكاح زوجته. والمعنى: أراف بهم من أنفسهم، لما روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة فاقروا إن شئتم: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ فأيما مؤمن ترك مالا فليرثه عصبته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاه»^(٥).
﴿وَأَزْوَاجَهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ في الاحترام والتعظيم وحرمة النكاح لا في تحريم بناتهن وأمهاتهن، وفي قراءة «أبي»^(٦) وهو أب لهم^(٧). وقيل: لا يقال لرسول الله أبو

(١) في هامش الأصل: والحديث من رواية البخاري.

(٢) صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب حبّ الرسول ﷺ من الإيمان (٢١/١-٢٢) ح ١٤، ١٥. صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الإيمان، باب وجوب محبة رسول الله ﷺ (١٥/٢).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٤) في «ص»، «ق»، «ح»: الدعيّ ابناً.

(٥) في «ق»: المروءة، وهو الصواب.

(٦) في هامش «ق»: روى الحديثين البخاري.

(٧) أخرجه البخاري في كتاب الاستقراض، باب الصلاة على من ترك ديناً (١٧٤/٢-١٧٥) ح ٢٣٩٩، ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الفرائض (٦١/١١).

(٨) أبي بن كعب بن قيس الأنصاري، أبو المنذر، سيّد القراء، شهد بدرًا والمشاهد كلها، قيل: إنه أول من كتب للنبي ﷺ مات في خلافة عثمان رضي الله عنه.

انظر: الطبقات الكبرى (٣/٣٩٨)، وسير أعلام النبلاء (٣/٣٨٩).

(٩) انظر: جامع البيان (٢١/١٢٢)، والمحرر الوجيز (١٣/٥٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٢٣)،

المؤمنين؛ لقوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾^(١)، والصواب الأول^(٢).
 ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في التوارث، نسخ توارث الموالاة^(٣)
 بين المهاجرين والأنصار^(٤)، ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في اللوح^(٥)، أو في القرآن^(٦)،
 وهي آية الأنفال^(٧)، أو هذه الآية، ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ «من» بيان
 أي: أولوا الأرحام الذين هم هؤلاء بعضهم أولى ببعض في التوارث من
 الأجانب، أو ابتدائية، أو تبعيضية، أي: أولوا الأرحام الكائنين من هؤلاء، أو هم

وأنوار التنزيل (٥٥٢). ونسبه ابن خالويه وأبو حيان إلى ابن مسعود كما في شواذ القرآن
 (١١٩)، والبحر المحييط (٢١٢/٧). وردّها الزجاج بقوله: ولا يجوز أن تقرأ بها لأنها ليست في
 المصحف الجمع عليه». معاني القرآن وإعرابه (٢١٦/٤). والظاهر أنها من الحروف التي نسخت
 ولم تثبت في الإمام.

(١) بعض الآية (٤٠) من سورة الأحزاب.

(٢) رجع المصنف القول بجواز أن يقال للنبي ﷺ: أبو المؤمنين، وصححه القرطبي بقوله: «والصحيح
 أنه يجوز».

(٣) كذا في النسخ كلها. والصواب: الموالاة.

(٤) انظر: الكشف (٥١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٤/١٤).

(٥) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٣٧٥/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٤/١٤).

(٦) قاله ابن بحر.

انظر: النكت والعيون (٣٧٥/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٢٤/١٤).

(٧) الآية (٧٢) قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾

بعضهم^(١)، ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيَّ أُولِيَاءَكُمْ مَعْرُوفًا﴾ بَرًّا وإحساناً استثناء من أعم العام^(٢) كقوله: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد»^(٣)، والمراد بالأولياء المؤمنون والمهاجرون من إقامة المظهر مقام المضمحل على تقدير الابتداء والتبعيض دون البيان؛ لأنَّ الأجانب مدلول عليهم سياقاً إذ ذاك^(٤). ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ أي: المذكور من الأحكام والكتاب^(٥) وما ذكر آنفاً.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾^(٦) لَيْسَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا^(٧) يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا^(٨) إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا^(٩) هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا^(١٠) ﴿١١﴾ [٧-١١].

(١) انظر: الكشاف (٥/٥١)، والبيان في إعراب القرآن (٢/١٠٥٢)، وأنوار التنزيل (٥٥٣).

(٢) هامش من الأصل: «أعم العام يريد من جنسه من المساجد لا مطلق المواقع».

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصوم، باب صوم يوم النحر (٥٧/٢) ح ١٩٩٥، ومسلم

في صحيحه بشرح النووي، كتاب الحج، باب فضل المساجد الثلاثة (١٦٧/٩).

(٤) انظر: الكشف على الكشاف (٣٩٦/ب).

(٥) في «ق»: والكتب.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ أي: اذكر، والميثاق: أخذ العهد عليهم بأن يبلغوا رسالته^(١)، ﴿وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ هؤلاء هم أولوا العزم من الرسل، أفردهم بالذكر؛ تنبيهاً على عظم شأنهم، وقدم سيدهم؛ إشارة إلى أنه المقدم رتبة وإن تأخر زماناً، وعن الزجاج هو أولهم خلقاً وإن كان آخرهم بعثاً^(٢)، وتأخره في قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾^(٣)؛ لأن المراد بيان أصالة دينه وقدم عهده^(٤). ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ هو ذلك الميثاق، استعار له الغلظ من الأجرام إجلالاً له، وقيل هو: العهد المؤكّد باليمين^(٥).

(١) انظر: الكشف (٥١/٥).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢١٦/٤).

وقد أخرج البغوي بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث». معالم التنزيل (٥٠٨/٣). وأخرجه ابن كثير وزاد فيه: «فبديء بي قبلهم» وقال: «سعيد بن بشير فيه ضعف». تفسير القرآن العظيم (٣٨٣/٦). وانظر: تهذيب التهذيب (٨/٤)، والدر المنثور (٥٧٠/٦). وقد تعقب الزجاج نفسه هذا القول فقال: «ومذهب أهل اللغة أن الواو معناها الاجتماع، وليس فيها دليل أن المذكور أولاً لا يستقيم أن يكون معناه التأخير، فالمعنى على مذهب أهل اللغة: ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ومنك، ومثله قوله: ﴿وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ الآية [٤٣] من سورة آل عمران.

انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢١٦/٤-٢١٧).

(٣) بعض الآية (١٣) من سورة الشورى.

(٤) انظر: الانتصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال (٥٢/٥) بحاشية الكشف.

(٥) انظر: الكشف (٥٢/٥).

﴿لَيْسَ لَ الصَّدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ أي: الأنبياء عن صدق عهدهم في أداء الرسالة، أو عن تصديق الأمم إياهم تبكيت لمن كذب، من وضع المظهر موضع المضمّر مدحاً للرسول بالصدق^(١)، أو المؤمنين الذين صدقوا في عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾^(٢) ليشهد لهم الأنبياء بوفاء العهد وأداء الأمانة التي حملوها، أو تصديقهم الرسول، فإن تصديق الصادق صدق^(٣)، ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ عطف على «أخذنا من النبيين» معنى؛ لأنّ التقدير: أكد الله العهد على الأنبياء في أداء الرسالة؛ لإثابة المؤمنين وأعد للكافرين عذاباً أليماً، أو على ما دلّ عليه «ليسأل الصادقين» كأنه قال: فأثاب هؤلاء وأعدّ هؤلاء، وذلك لأنّ سؤال الصادقين عن صدقهم إثابة لهم وعنوان كلّ خير؛ إذ لا يسأل المجرمون يومئذ^(٤). ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ هم قريش وقائدهم أبو سفيان، وغطفان^(٥) وقائدهم

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٣)، والكشف على الكشاف (٣٩٧/أ).

(٢) بعض الآية (١٧٢) من سورة الأعراف.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٣).

(٤) في هامش الأصل: «المراد بيومئذٍ موقف خاص؛ لقوله: ﴿وَقَفُّهُمْ إِلَيْهِمْ مَسْئُولُونَ﴾ الآية [٢٤] من سورة الصافات.

(٥) غطفان: بطن من العرب ومنازلهم مما يلي وادي القرى وجبلي طيء، شارك بنو غطفان مع الأحزاب في الهجوم على المدينة عام الأحزاب.

عينه بن حصن^(١)، وانضم إليهم بنو قريظة^(٢) والنضير من اليهود، وذلك في شوال سنة خمس من الهجرة.

وسبب هذا الاجتماع أن رسول الله ﷺ أجلى بني النضير من المدينة إلى خيبر^(٣)، فذهب أشرافهم إلى أبي سفيان واتفقوا على حرب رسول الله ﷺ وبذلوا في ذلك وسعهم، فأتوا وأحاطوا بالمدينة، وأمر رسول الله ﷺ بحفر الخندق حول المدينة بإشارة سلمان الفارسي.

﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ وذلك بعد أن قاموا على محاصرة رسول الله ﷺ قريبا من شهر فأرسل الله عليهم ريح الصبا وألفاً من الملائكة، فكبروا حول عسكرهم وقطعوا أطناب خيامهم وألقوا قدورهم، وسفت الريح في وجوههم، وألقى في قلوبهم الرعب. فقال طلحة^(٤) بن خويلد الأسدي: أمّا

انظر: نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب (٣٤٨).

(١) عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري، أسلم بعد الفتح، وقيل: قبله، شهد حنيناً والطائف، وكان من المؤلفين، ارتد بعد موت النبي ﷺ وتبع طليحة الأسدي وقاتل معه، فأسره الصحابة وحملوه إلى أبي بكر الصديق فأسلم.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٤/٤٨٥، ٤٩٤)، وتذهيب الأسماء واللغات (٤٨/٢).

(٢) في «ق»: بنو قريضة.

(٣) وذلك في السنة الرابعة من الهجرة.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٣/١٩٠)، والبداية والنهاية (٤/٧٦).

(٤) في الأصل: صلعم.

(٥) ورد في النسخ كلها: طلحة، والصواب: طليحة.

محمد فقد بدأكم^(١) بالسحر، النجا النجا، فنادوا بالرحيل وانصرفوا خائبين^(٢)، ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ لا يخفى عليه شيء. قرأ أبو عمرو يباء الغيبة^(٣). ﴿إِذَا جَاءُوكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ من أعلى الوادي بنو غطفان من شرقي المدينة، ﴿وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ من جهة الغرب وهم قريش، وكانوا عدداً قريباً من إثني عشر ألفاً، خرج رسول الله ﷺ^(٤) في ثلاثة آلاف وأسند ظهره إلى سلع^(٥)، وحصن الذراري والنساء في أطام^(٦) المدينة. ﴿وَإِذَا زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾ عن مستوي نظرها حيرة، أو مالت عن كل شيء وشخصت نحو العدو، ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ جمع الحنجرة وهي منتهى الحلقوم، وهذا مثل

(١) في الأصل: بدءكم.

(٢) انظر: الكشاف (٥/٥٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٥٨١).

(٣) وقرأ الباقون بالياء.

انظر: السبعة (٥١٩)، والموضح (٢/١٠٢٩)، والنشر (٢/٣٤٧).

(٤) في الأصل: صلعم.

(٥) سلع: بفتح أوله وسكون ثانية، جبل بالمدينة، وقال الأزهري: «سلع موضع بقرب المدينة».

انظر: معجم البلدان (٣/٢٣٦)، ومعجم ما استعجم (٣/٧٤٧).

(٦) أطام: جمع أطم وهو حصن مبني بالحجارة، وقيل: هو كل بيت مربع مسطح يجمع على أطام وأطوم وهي حصون أهل المدينة.

انظر: الفائق في غريب الحديث (١/٤٧)، ولسان العرب (١/٩٣) مادة «أطم».

في اضطراب القلوب من شدة الخوف، وقيل: إذا خاف الإنسان أو غضب انتفخت الرئة وارتفعت إلى الحنجرة، وارتفع القلب بارتفاعها^(١). ﴿وَتَظُنُّونَ بِاللهِ الظُّنُونَا﴾ فظنّ المؤمنون أنّ الله سينجز ما وعده رسوله من النصر، ولكن خائفون ضعف الاحتمال. والمنافقون يظنون أنّ الكفار يستأصلون محمداً وأصحابه حتى قال معتب بن قشير^(٢): «كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقيصر وأحدنا لا يقدر أن يذهب إلى الغائط»^(٣). أو المؤمنون الذين في إيمانهم ضعف وليس لهم فيه قدم راسخ يقولون: لو كان الله أراد نصر المؤمنين لما بلغ الأمر في الشدة والضيق هذا المبلغ^(٤).

(١) انظر: المفردات (٢٦٠)، والكشاف (٥٤/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٣).

(٢) معتب بن قشير بن مليل بن زيد الأنصاري، شهد العقبة وبدراً وأحد، وليس له عقب.

يقول ابن هشام: «وأخبرني من أثق به من أهل العلم أن متعب بن قشير لم يكن من المنافقين»، واحتجّ بأنه كان من أهل بدر.

انظر: الطبقات الكبرى (٤٦٣/٣)، والسيرة النبوية لابن هشام (٢٢٢/٣).

(٣) انظر: الكشاف (٥٣/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٤).

(٤) انظر: المحرر الوجيز (٥٤/١٣).

قرأ أبو عمرو، وحمزة «الظنون» بالقصر في الحالين. وابن كثير، وحفص، والكسائي بالقصر وصلًا والمد وقفًا. ونافع، وابن عامر، وأبو بكر بالمد في الحالين؛ مناسبة للفواصل وعليه الرّسم^(١)، والقصر هو الأصل^(٢).

﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ امتحنوا فامتاز الثابت من المترزل، ﴿ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ روى مسلم بإسناده إلى حذيفة بن اليمان^(٣) أن رسول الله ﷺ قام يصلي تلك الليلة التي رحلت الأحزاب، ثم قال: مَنْ يَأْتِنِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَتَكُونُ لَهُ الْجَنَّةُ؟. حتى أعاد الكلام مراراً فلم يجبه أحد، ثم قال لي: يا حذيفة، فلم أجد بداً من الجواب، فقمت وبني من البرد والجوع ما لا يعلمه إلا الله، فقال: يا حذيفة: ادخل في القوم وانظر ما يفعلون ولا تحدث شيئاً، قال: قمت ومشيت كأنها أمشي في الحمّام^(٤) ولا أرى أثر الجوع، فلما دخلت فيهم رأيت

(١) في هامش الأصل: «في الإمام وفي غيره بحذف الألف».

(٢) انظر: السبعة (٥١٩)، والموضح (١٠٢٦/٢—١٠٢٨)، والنشر (٣٤٧/٢—٣٤٨).

(٣) حذيفة بن اليمان بن جابر العبسي، أسلم مع أبيه، وحضر أهدأ، صاحب سرّ رسول الله ﷺ كان من أعلم الصحابة بالفتن، فتح الدينور عنوة، واستعمله عمر بن الخطاب على المدائن، ومناقبه كثيرة، مات سنة ٣٦هـ.

انظر: حلية الأولياء (٢٧٠/١)، وسير أعلام النبلاء (٣٦١/٢).

(٤) الحمّام: لفظ مشتقّ من الحميم، وهو الماء الحار، والمراد أنه لم يجد البرد الذي يجده الناس وذلك من بركة إجابته لأمر النبي ﷺ.

انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١٤٦/١٢)، والنهاية في غريب الحديث (٢٣٥) مادة

«حمم».

أبا سفيان يُصلي ظهره بالنار، فوضعت سهماً في كبد القوس، ثم ذكرت قول رسول الله ﷺ لا تحدث شيئاً، فرجعت وأخبرت رسول الله بخبرهم وأخذني البرد الذي كان بي أولاً، فألبسني رسول الله ﷺ فضل عبادة كان يصلي فيها، فنمت حتى الصباح، فقال لي رسول الله: قم يا نومان^(١).

قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ (١٢) ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ (١٣) ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا﴾ (١٤) ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّونَ الْأَدْبَرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ (١٥) ﴿قُلْ لَّنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تَسْمَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦) ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِّنْ اللَّهِ إِنِ ارَّادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَحِذُّونَ لَهُمْ مِّنْ ذُنُوبِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٧-١٢).

﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ من عطف الصفات كقوله: إلى الملك القرم وابن الهمام^(٢)، أو من في قلبه مرض وضعف اعتقاد، ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ باطلاً لا حقيقة له.

(١) صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة أحد (١٢/١٤٧).

(٢) هذا صدر بيت من بحر المتقارب وقامه:

... وليث الكتبية في الزدحم.

ولا يعرف قائله.

والقرم: السيد، والهمام: عظيم الهمة.

﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَبْأَهْلَ يُزْرَبُ لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ قاله أوس بن قيطى^{(٢)(١)} ومَن وافقه على رأيه، وعن السدي قاله ابن أبي^(٣).

ويثرب اسم المدينة في الجاهلية، سميت باسم رجل من العمالقة نزل بها ثم ورد النهي عن تسميتها بذلك، وسمّاها رسول الله ﷺ طابة^{(٤)(٥)}.

والشاهد فيه: عطف الصفات بعضها على بعض والموصوف بها واحد، وذلك جائز.

انظر: الكشاف (١/١٥٥)، والدر المصون (١/٩٧)، واللّباب في علوم الكتاب (١٥/٤٣)، وخزانة الأدب (١/٤٥١).

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٣٨١)، والكشاف (٥/٥٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٤٧)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٣٩٠).

(٢) أوس بن قيطى بن عمرو بن زيد الأنصاري الحارثي، شهد أحداً مع ابنه كنانة وعبد الله، كان له دور في الفتنة التي أثارها شاس بن قيس وتواعدت الأوس والخزرج على الحرب حتى خرج لهم رسول الله ﷺ وأبطل تلك الدعوى الجاهلية.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام (١/٥٢٤، ٥٥٦)، وأسد الغابة (١/١٤٨).

(٣) انظر: النكت والعيون (٤/٣٨١)، والوسيط (٣/٤٦٢)، وزاد المسير (٦/٣٥٩).

(٤) في هامش الأصل، «ق»، «ص»: في الحديث: «من سَمَى المدينة يثرب فليستغفر الله رواه أحمد».

(٥) أخرج الإمام أحمد بسنده عن البراء: قال: قال رسول الله ﷺ: «من سَمَى المدينة يثرب فليستغفر الله، هي طابة هي طابة». المسند (٣٠/٤٨٣) ح ١٨٥١٩ قال المحقق: «إسناده ضعيف».

قال ابن كثير: «تفرد به الإمام أحمد وفي إسناده ضعف». تفسير القرآن العظيم (٦/٣٩٠)، وضعف الألباني الحديث في ضعيف الجامع الصغير (٥٦٤٧).

وفي صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة (٣/٦٦)

وعن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال: «رأيت في المنام أني أهاجر من مَكَّة إلى أرض بها

نخل، فذهب وهلي إلى أنها اليمامة أو هجر، فإذا هي المدينة يثرب».

وقرأ حفص «مقام» بضم الميم من الإقامة، والباقون بالفتح، وهذا أبلغ^(١)، والمعنى: لا قيام، أو لا إقامة، أو لا مكان لكم عند رسول الله في وجه العدو، ﴿فَارْجِعُوا إِلَىٰ بَيْوتِكُمْ، أَوْ فَارْجِعُوا عَنْ دِينِهِ وَأَسْلَمُوهُ إِلَىٰ عَدُوِّهِ.

﴿وَيَسْتَشْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي: معرضة للعدو، أصل العورة: كل عيب وخلل يستحي^(٢) منه، ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ تكذيب من الله لهم، ﴿إِنْ يُرِيدُونَ شَيْئًا﴾ إلا فراراً من القتال.

﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ من جوانب المدينة، ولم يذكر الفاعل؛ إذ لم يتفاوت الحال، سواء كان الداخل هؤلاء أم غيرهم^(٣)، ﴿ثُمَّ سِيلُوا الْفِتْنَةَ﴾ الردة عن الإسلام^(٤). ﴿لَا تَوَهَا﴾ لارتدوا، ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا

وقال ابن حجر: «وقوله: فإذا هي المدينة يثرب كان ذلك قبل أن يسميها ﷺ طيبة». فتح الباري (٢٢٨/٧).

وقد ورد الحديث بتسميتها طابة، قال ﷺ: «هذه طابة، وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه». صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب ٨١ (١٨٠/٣) ح ٤٤٢٢.

(١) انظر: التيسير (١٧٨)، والموضح (١٠٢٩/٢)، والنشر (٣٤٨/٢).

(٢) انظر: المفردات (٥٩٥) مادة «عور»، والكشاف (٥٥/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٤).

(٣) انظر: مجاز القرآن (١٣٥/٢)، والكشاف (٥٥/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٤).

(٤) انظر: الكشاف (٥٦/٥).

ونقل بعض المفسرين الإجماع على أن الفتنة هي الردة عن الإسلام بالشرك، وهو إجماع غير مسلم به؛ لحيء الفتنة بمعانٍ أخرى.

يَسِيرًا ﴿١﴾ ريثما سئلوا؛ لعدم ذوقهم حلاوة الإيمان، أو لم يلبثوا في المدينة بعد الردّة إلا زماناً يسيراً ويقلع الله شأفتهم.

وقرأ الكوفيون، وأبو عمرو، وابن عامر «وأتوها»^(١) بالمدّ بمعنى: الإعطاء، والقصر أبلغ^(٢)، ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ إِلَّا ذُبُرًا﴾ بنو حارثة^(٣) لما نزل في الغازين يوم أحد ما نزل عاهدوا الله ألا يفروا بعدها^(٤). وقيل: هم السبعون الذين عاهدوا ليلة العقبة^(٥) أن يمنعوا عن رسول الله ما يمنعوا عن أنفسهم^(٦)، وقيل هم طائفة غابوا عن بدر عاهدوا الله تعالى^(٧) لأن

انظر: الوسيط للواحدي (٤٦٢/٣)، وزاد المسير (٣٦١/٦-٣٦٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٠/١٤)، والتحرير والتنوير (٢٨٨/٢١).

(١) كذا في النسخ كلها، والصواب «لآتوها».

(٢) قرأ نافع وابن كثير بالقصر.

انظر: السبعة (٥٢٠)، والتيسير (١٧٨)، والموضح (١٠٣٠/٢)، والنشر (٣٤٨/٢).

(٣) بنو حارثة: بطن من الأوس، وهم بنو حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس من قحطان. انظر: جمهرة أنساب العرب (٤٧١)، ونهاية الأرب (٢٠٧).

(٤) قاله يزيد بن رومان.

انظر: معالم التنزيل (٥١٧/٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٠/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٥٤).

(٥) ليلة العقبة، وتسمّى بيعة العقبة الثانية، وكان ذلك قبل الهجرة.

(٦) قاله مقاتل والكلبي.

انظر: معالم التنزيل (٥١٧/٣)، وزاد المسير (٣٦٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٠/١٤)،

وفتح الباري (٢١٩/٧-٢٢٣)، وصحيح السيرة النبوية (١٩٨/١).

(٧) في «ق»: تعالى.

حضرُوا قتالاً لِيُقَاتِلَنَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَكْشِفُوا الْكُرْبَةَ عَنْ وَجْهِهِ^(١)، والكلّ خلاف الظاهر، والظاهر أنه في المنافقين، ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ عنه للمجازاة. ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ إذ الموت لا بدّ منه إمّا حتف أنف^(٢) أو قتلاً. ﴿وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ جواب وجزاء أي: وإن نفعكم الفرار لا يكون ذلك إلا زماناً قليلاً لا يرغب العاقل في مثله^(٣).

﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ أي: لا أحد يقدر على خلاف مراده. وكان أصل الكلام: أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة، كقوله: متقلداً سيفاً ورحماً^(٤)، فاختصر الكلام، أو حمل الثاني على الأوّل؛ لما

(١) قاله قتادة. انظر: جامع البيان (١٣٧/٢١)، ومعالم التنزيل (٥١٧/٣)، وزاد المسير (٣٦٢/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٠/١٤).

(٢) حتف أنف: الحتف: الهلاك، مات فلان حتف أنفه: مات على فراشه من غير قتل، وذلك أنّ العرب كانت تعتقد أن المقتول تخرج روحه من مقتله، فإذا مات خرجت روحه من أنفه. انظر: النهاية في غريب الحديث (١٨٦) مادة «حتف»، والمعجم الوسيط (١٥٤/١) مادة «حتف».

(٣) انظر: الكشف (٥٦/٥).

(٤) في هامش الأصل، «ص»: «أي معتقلاً رحماً، وذلك أنّ العصمة إنما هي من السوء لا من الرحمة».

(٥) في هامش «ص»: «يا ليت زوجك في الوغى متقلداً سيفاً ورحماً. أي: ومعتقلاً رحماً، اعتقال الرمح أن يضعه بين الساقين في الرّكاب».

وورد البيت برواية أخرى: ورأيت زوجك في الوغى متقلداً سيفاً ورحماً.

وهو من بحر الكامل المجزوء، وقائله: عبد الله بن الزبيري.

في العصمة من معنى المنع، وهذا مقرر ومؤكّد؛ لعدم نفع الفرار^(١)، ﴿وَلَا يَحِذُّونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ في حال من الأحوال.

قال تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٨) أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٩) يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِن يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَؤْذِنُكَ عَنْ آبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا (٢٠) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (٢١) [١٨-٢١].

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ﴾ المانعين، من العوق وهو: المنع، والتفعل؛ لتكثير الفعل والمبالغة فيه و«قد» للتحقيق^(٢). وهم المنافقون المشبطون للمسلمين عن القتال، ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ﴾ من أهل المدينة من الأنصار، ﴿هَلُمَّ﴾

والشاهد فيه: عطف كلمة «رحمًا» على «سيفًا» مع كون كلمة «رحمًا» متعلّق بمحذوف تقديره: حاملاً أو معتقلاً. انظر: الإنصاف (٢/٦١٢)، والخصائص (٢/٤٣٣)، والكشاف (٥/٥٦)، وشرح المفصل (٢/٥٠)، والدر المصون (١/١١٢)، وخزانة الأدب (٢/٢٣١).

(١) انظر: الكشاف (٥/٥٦-٥٧).

(٢) انظر: الجني الداني (٢٥٧)، ومغني اللبيب (١/١٧٤).

إِلَيْنَا ﴿ قَرَّبُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَّا وَتَمَتَّعُوا بِظِلِّ الْأَشْجَارِ وَأَكَلِ الثَّمَارِ، وَمَا مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ إِلَّا أَكَلَةُ رَأْسٍ ^(١) ۚ وَ«هَلُم» اسم فعل يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَمَا فَوْقَهُ عِنْدَ أَهْلِ الْحِجَازِ، وَعِنْدَ تَمِيمٍ يُثْنَى وَيُجْمَعُ ^(٢) ۚ وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ إِلَّا إِيَّانَا قَلِيلًا، يُوْهَمُونَ بِذَلِكَ أَنَّهُمْ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

﴿ أَشْحَةً عَلَيْكُمْ ^ط ۚ بخلاء بالمعونة والإنفاق في سبيل الله، وقيل: أضناء بكم مشفقين عليكم متحننين كما يفعلُه [الرجل] ^(٣) بالذاب ^(٤) عن المناضل عنه، والشح: البخل إذا قارنه الحرص، ونصبه على الحال أو الذم ^(٥) ۚ ﴿ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ ۚ أَحْدَاقَهُمْ لَا تَسْتَقِرُّ فِي مَكَانِهَا مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ، ﴿ كَأَلَّذِي يَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۚ كَمَنْ وَقَعَ فِي سَكْرَاتِ الْمَوْتِ، ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ ۚ وَحِيزَتِ الْغَنَائِمُ، ﴿ سَلَفُوكُمْ بِالْسِّنَةِ حِدَادٍ ۚ استقبلوكم سالقين،

(١) انظر: النكت والعيون (٣٨٤/٤)، والكشاف (٥٧/٥)، والبحر المحيط (٢١٩/٧).

وقول المصنف: «أكلة رأس» أي: أن عددهم قليل. انظر: أساس البلاغة (٨) مادة «أكل».

(٢) انظر: الكتاب (٢٤١/١، ٢٤٨)، (٥٢٩/٣)، والمفردات (٨٤٤، ٨٤٥) مادة «هلم»، والبحر المحيط (٢٢٠/٧)، والدر المصون (٢١١/٥—٢١٣).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ص»، «ق».

(٤) في «ح»، «ص»، «ق»: الذاب.

(٥) انظر: المفردات (٤٤٦) مادة «شح»، والكشاف (٥٧/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٥).

قال الزمخشري: «أشحة عليكم» في وقت الحرب أضناء بكم يترففون عليكم كما يفعلُه الرَّجُلُ الذَّابُّ عَنْهُ الْمَنَاضِلَ دُونَهُ عِنْدَ الْخَوْفِ.

والسلق: رفع الصوت، ومنه في الحديث: «لعن الله الخالقة والسالقة»^(١). ﴿أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ على الغنيمة كأنها عين أموالهم ويقولون: لولا نحن وشوكتنا لم يظفروا بشيء، نصب على الحال أيضاً، أو الذم^(٢)، ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون، ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ قط؛ لأن الإيمان فعل القلب^(٣). ﴿فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ﴾ لم يعتد بها وجعلها هباء منثوراً لعدم الأساس، ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لكونها حقيقة بالإحباط لا صارف عنه.

(١) في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «الخالقة التي تخلق شعرها لموت أحد، والسالقة النائحة».

(٢) ورد هذا الحديث بهذا اللفظ بدون سند في النهاية في غريب الحديث (٤٤٠)، والجامع لأحكام

القرآن (١٥٣/١٤). وبنحوه في مسند أبي عوانة (١٥٧/١-٦٠)، وسنن البيهقي (٦٤/٤).

وأخرج أحمد عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من سلق وحلق وخرق». المسند

(٣٠٣/٣٢) ح ١٩٥٣٥، قال المحقق: «حديث صحيح». وانظر: فتح الباري (١٣٣/١).

(٣) انظر: الكشف (٥٧/٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٥٣/١٤)، والدر المصون (١٠٥/٩).

(٤) قول المصنف: «الإيمان فعل القلب»، يحتاج إلى إيضاح؛ لأن الإيمان قول اللسان واعتقاد بالقلب

وعمل بالجوارح، والمصنف يوضح أن المنافقين لم يؤمنوا؛ لأنهم إن الإيمان هو قول باللسان فقط.

انظر: التمهيد (٢٤٨/٩)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة (٨٣٢/٤)، ومجموع الفتاوى

(٣٠٨/٧)، (٤٧٢/١٢)، ونواقض الإيمان القولية والعملية (٣٥-١٤).

﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ وقد أيقنوا بذهابهم، وذلك من غاية
جنبهم وغلبة الوهم على القوة العاقلة، ﴿وَلِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ﴾ مرة أخرى،
﴿يُودُّوْا لَوْ أَنَّهُمْ بَادَوْتَ فِي الْأَعْرَابِ﴾ ساكنوا البدو بين الأعراب لا يبالون
بفراق المال والوطن^(١)، ﴿يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ﴾ كل قادم من جانب المدينة،
أو يسأل هؤلاء القائلون لإخوانهم هلم إلينا عما جرى بينكم وبين الأحزاب^(٢)،
﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ في جيشكم حاضرين، ﴿مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ رياء^(٣) أو
خوفاً، ثم يفرون^(٤).

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ الأسوة ما يؤتسي به أي^(٥):
يقتدي، والمعنى: أنه في نفسه أسوة حسنة، أي: قدوة كما يقول في البيضة^(٦) كذا
من^(٧) الحديد أي: هي في نفسها عشرون مناً، أو فيه خصلة من حقها أن

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٥).

(٢) انظر: الكشف (٥٨/٥)، وزاد المسير (٣٦٧/٦).

(٣) قاله مقاتل. انظر: زاد المسير (٣٦٧/٦).

(٤) انظر: النكت والعيون (٣٨٧/٤)، وأنوار التنزيل (٥٥٥).

(٥) في «ق»: أو.

(٦) البيضة: الخوذة وهي المغفر من الحديد يجعل على الرأس.

انظر: القاموس المحيط (٨٢٣) مادة «بيض»، والمعجم الوسيط (٧٩/١)، مادة (٢٦١) مادة
«بيض».

(٧) المن: معيار قديم يوزن به وقدره رطلان بغداديان.

انظر: القاموس المحيط (١٥٩٤) مادة «من»، والمعجم الوسيط (٨٨٩/٢) مادة «من».

تؤتسى^(١) بها^(٢). وقرأ عاصم بضمّ الهمزة وهي لغة تميم، والكسر لغة الحجاز الفصحاء^(٣). ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ أي: يأمل ثوابه، أو يخاف عقابه، وخصوصاً اليوم الآخر؛ فإن هوله شديد، والجار صلة «حسنة» لا «أسوة»؛ لأنّ المصدر الموصوف لا يعمل، أو مع المجرور بدل من «لكم» بدل بعض، أي: لمن كان يرجو الله منكم وامتناع الإبدال من المتكلم، أو المخاطب إنها هو في بدل الكل. وأيضاً ذلك في الإبدال عن الضمير، وهذا إبدال الجار والمجرور^{(٤)(٥)}، ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾ في أحيانه جامعاً بين الرجاء والذكر، وهذه كانت صفة المقتدى به ﷺ فيحصل بها كمال التأسي.

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۝٢٢﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ۝٢٣﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا

(١) في «ص»: تؤتسى.

(٢) انظر: الكشاف (٥/٥٨)، وأنوار التنزيل (٥٥٥).

(٣) وقرأ الباقون بكسر الهمزة.

انظر: السبعة (٥٢٠-٥٢١)، والتيسير (١٧٨)، والموضح (٢/١٠٣٢).

(٤) في هامش الأصل: يردّ على القاضي.

(٥) انظر: البيان (٢/٢٦٧)، والتبيان في إعراب القرآن (٢/١٠٥٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٥)،

والبحر المحيط (٧/٢٢٢)، والدر المصون (٩/١٠٨-١٠٩).

رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ
وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَاحِبِهِمْ
وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ
وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

[٢٢-٢٧].

﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ﴾ بقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ
أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(١) ﴿وَرَسُولُهُ﴾ حيث
قال: إن الأحزاب سائرون إليكم في آخر تسع ليال أو عشر، فلما رأوهم وزلزلوا
زلزلاً شديداً أيقنوا بالنصر والعاقبة^(٢). ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي: ظهر
صدقها فيما وعدا، وإيثار المظهر في الاسمين للاستلذاذ، ولأن إسناده الصدق إلى
الصريح أبلغ^(٣)، ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا﴾ بصدق وعد الله، ﴿وَسَلِيمًا﴾

(١) بعض الآية (٢١٤) من سورة البقرة.

(٢) قاله ابن عباس.

انظر: الكشف (٥٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٥)، والبحر المحيط (٢٢٢/٧).

وقال ابن حجر: «لم أجده». ونقل المناوي عن العراقي قوله: «لم أقف عليه».

الكافي الشاف (١٣٣) ح ٢٠٨، والفتح السماوي (٩٢٨/٣) ح ٨٠٩.

(٣) وهناك معنى آخر للإظهار وهو التعظيم.

انظر: أنوار التنزيل (٥٥٥)، والدر المصون (١٠٩/٩).

لقضائه وانقياداً له. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ لَمَّا ذَكَرَ
 صدق وعده أردفه بذكر صدق العهد من عباده الذين قد تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِهِ. نزلت
 في أنس بن النضر^(١) لم يكن شهيداً بديراً، فقال: أَوَّلَ مشهد شهده رسول الله غيبته لئن
 شهدت معه مشهداً ليرين الله ما أصنع، فلما كان يوم أحد نادى سعد بن معاذ: يا
 أبا عمرو واهماً لريح الجنة، أجدها من قِبَلِ أحد، قال سعد: فأردت أن أصنع مثل
 ما يصنع فلم أقدر، فقتل شهيداً، قالت أخته: ما عرفته إلا ببنانه، ووجدت فيه
 بضعاً وثمانين من ضربة وطعنة^(٢). ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ كَأَنسٍ، وحمزة^(٣)،

(١) أنس بن النضر بن ضمضم الخزرجي الأنصاري، لم يشهد بديراً فقال: والله لئن أشهدني الله
 قتال المشركين ليرين الله ما أصنع، فلما كان يوم أحد أبلى بلاءً حسناً واستشهد ولم يعرفه أحد
 إلا أخته بينانه من كثرة الجروح. انظر: أسد الغابة (١/١٣١)، والبداية والنهاية (٤/٣٢-٣٣).

(٢) أخرجه البخاري مختصراً في كتاب تفسير القرآن، باب: «فمنهم من قضى نحبه» بسنده عن
 أنس (٢٧٧/٣) ح ٤٧٨٣، وأخرجه كذلك في كتاب المغازي، باب غزوة أحد (١٠٣/٣) ح
 ٤٠٤٨ ولم يذكر الآية مع الحديث. والواحدي في أسباب النزول (٤١٠) مختصراً، والترمذي
 في سننه، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأحزاب (٧٢٧) ح ٣٢٠٠، ٣٢٠١ كلاهما
 عن أنس ابن مالك وقال عنهما: هذا حديث حسن صحيح. وانظر: جامع البيان (١٤٧/٢١)،
 ومعالم التنزيل (٣/٥٢٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٥٩)، وتفسير القرآن العظيم
 (٦/٣٩٣ - ٣٩٤). واسم أخته هي: الرُبَيْع بنت النضر.

(٣) حمزة بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي، أبو عمار، عم النبي ﷺ وأخوه من الرضاعة،
 استشهد في أحد، وقتله وحشي بن حرب، ومناقبه وشجاعته مشهورة ﷺ.
 انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١/١٦٨)، وسير أعلام النبلاء (١/١٧١).

ومصعب بن عمير^(١). النحب: النذر، أريد به الموت؛ لأنه لازم لزوم النذر^(٢). ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظِرُ﴾ كطلحة^(٣)، وعثمان، والزبير^(٤)، ﴿وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾ كما فعل المنافقون الذين عاهدوا الله من قبل. ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بالمثبت والمنفي على سبيل النشر، والمعنى: قصد الذين صدقوا بصدقهم العاقبة الحسنى والمبدلون العذاب، وعكس وذلك، وجعل التبديل للعذاب مجاز كقوله: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(٥)، أو بعد الاستعارة انسلك في سلك الحقيقة^(٦)،

(١) مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف، أبو محمد، أسلم بمكة، وكان صغيراً، وكنم إسلامه وكان فتيّاً منعماً، بعثه الرسول ﷺ إلى المدينة ليدعو إلى الله عز وجل ويعلم القرآن، شهد بدرًا واستشهد يوم أحد، وكان صاحب الراية.

انظر: حلية الأولياء (١٠٦/١)، وسير أعلام النبلاء (١٤٥/١).

(٢) انظر: مجاز القرآن (١٣٥/٢)، والكشاف (٥٩/٥-٦٠).

(٣) طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي، أحد السابقين إلى الإسلام، ومن العشرة المبشرين بالجنة، شهد أحدًا ولم يشهد بدرًا؛ لأنه كان في تجارة إلى الشام، توفي سنة ٣٦هـ.

انظر: صفة الصفوة (٣٣٦/١)، وتهذيب التهذيب (٢٠/٥).

(٤) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسعد، حواري رسول الله ﷺ وابن عمته، أحد العشرة المبشرين بالجنة، أول من سلّ سيفه في سبيل الله، شهد المشاهد كلها، وشهد اليرموك وفتح مصر، مات يوم الجمل مقتولاً عند انصرافه عن القتال عام ٣٦هـ بوادي السباع في البصرة.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (١٩٤/١)، وسير أعلام النبلاء (٤١/١).

(٥) بعض الآية (٨) من سورة القصص.

(٦) انظر: الكشف على الكشاف (٣٩٧/ب).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ لما فرط من الصادقين، ﴿رَحِيمًا﴾ بقبول توبة المنافقين إن تابوا.

﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: الأحزاب، ﴿بِغَيْظِهِمْ﴾ ملتبسين به لم يفارقهم، ﴿لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ قطّ بوجه مع ما خسروا من الأموال ومشاق السفر ثم ولّوا هارين، بيان لسبب الغيظ، ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ بإرسال الرياح والملائكة^(١) عليهم، وهذا زيادة امتنان على المؤمنين حيث أنجاهم من تلك البليّة العظمى من غير حولٍ منهم ولا قتال. ﴿وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ ذا قوّة بالغّة لا يُغالب.

﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أعانوهم وهو بنو قريظة^(٢)، كانوا معاهدين رسول الله ﷺ فنقضوا العهد^(٣)، ﴿مِنْ صِيَاصِهِمْ﴾ من حصونهم^(٤)، جمع صَيْصِيَّة^(٥) وهي ما يدفع به الشيء ويحصن، ولذلك يُقال

(١) في الأصل: الملائكة.

(٢) في «:» بنو قريظة.

(٣) قال ابن عطية: «يريد بني قريظة بإجماع من المفسرين».

المحرر الوجيز (٤٦/١٣)، وهو إجماع صحيح؛ لعدم المخالف.

انظر: النكت والعيون (٣٩١/٤)، وزاد المسير (٣٧٣/٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٦١/١٤)، والدر المنثور (٥٩١/٦).

(٤) قاله مجاهد، وعكرمة، وعطاء، وقتادة، والسدي.

انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٩٩/٦).

(٥) في «ح»: حصيصه، وفي «ق»: صيصه.

لقرون البقر: صياص^(١). ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ تقتلون الكبار وتأسرون الصغار والنساء، وذلك أن رسول الله ﷺ لما رجع من مقاتلة^(٢) الأحزاب دخل بيت أم سلمة رضي الله عنها^(٣) ووضع السلاح وشرع يغتسل تبدى له جبرئيل^(٤) معتجراً^(٥) بعمامة فقال: أوضعت السلاح؟، قال: بلى، قال: لكن الملائكة^(٦) لم تضع السلاح وهذا الآن رجوعي من طلب القوم، اخرج إليهم وأشار إلى بني قريظة، وكان بعد صلاة الظهر فأذن رسول الله ﷺ بالمسير إليهم وقال: لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة، فصلّى بعضهم في الطريق وقالوا لم يرد إلا سرعة النهوض إليهم، ولم يصل آخرون؛

(١) انظر: مجاز القرآن (١/١٣٦)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٢٢٣)، ومعاني القرآن للنحاس (٥/٣٤٠)، والصحاح (٣/١٠٤٤)، والمفردات (٥٠٠).

(٢) في «ص»: مقابلة.

(٣) أم سلمة: هند بنت أبي أمية، تزوجها أبو سلمة، وبعد أن مات تزوجها رسول الله ﷺ فصارت أم المؤمنين، صحابية جليّة روت أحاديث كثيرة، ماتت سنة ٥٩هـ، وصلى عليها أبو هريرة ودفنت بالبقيع. انظر: صفة الصفوة (٢/٤٠)، أسد الغابة (٥/٥٦٠).

(٤) في «ح»: جبريل.

(٥) في «ق»: معتجل.

(٦) معتجراً: اعتجر العمامة: لفّها على الرأس، وقيل: لفّ العمامة من غير أن يتلحّ بها.

انظر: الصحاح (٢/٧٣٧) مادة «عجر»، الغريين (٤/١٢٣١) مادة «عجر».

(٧) في «ص»، والأصل: الملائكة.

(٨) في الأصل: صلعم.

امثالاً لقوله، فلم يعنّف على أحد، فحاصرهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار، فرضوا بأن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ وكانوا حلفاء يرجون^(١) أن يستطلقهم من رسول الله ﷺ كما فعل ابن أبي يهود بني قينقاع. وكان [سعد]^(٢) قد جرح يوم أحد في أكحله^(٣)، فأتوا به راكباً على حمار، فلما قرب قال رسول الله ﷺ: قوموا إلى سيدكم فقاموا فنزلوه، فقال رسول الله: إن هؤلاء قد نزلوا على حكمك فأعرض عن رسول الله إجلالاً، وقال: قد حكمت بأن تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم ونسأؤهم، فكبر رسول ﷺ وقال: لقد حكمت بحكم الله فوق [سبع أرقعة]^{(٤) (٥)}. ثم أمر بالأخاديد خدّت في الأرض^(٦) ثم قدّمهم وضرب أعناقهم وكانوا بين سبعمائة إلى ثمانمائة^(٧).

(١) في «ص»: يرجعون.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٣) أكحله: الأكل: عرق في اليد، أو عرق الحياة. انظر: الصحاح (١٨٠٩/٥) مادة «كحل»، والنهاية في غريب الحديث (٧٩٣) مادة «كحل»، والقاموس المحيط (١٣٦٠) مادة «كحل».

(٤) ما بين المعكوفتين مطموسة في «ص».

(٥) في هامش الأصل، «ق»: «الأرقعة جمع رقيق، وهي السماء؛ لأن كلّ سماء رقع للآخر، كالرقاع بعضها فوق بعض».

(٦) الأخاديد: جمع أخدود وهو الشقّ المستطيل في الأرض وخذّ الأرض يخذّها أي: شقّها.

انظر: الصحاح (٤٦٨/٢) مادة «خدد».

(٧) أخرجه البخاري مختصراً في كتاب مناقب الأنصار، باب مناقب سعد بن معاذ (٤٣/٣)

ح ٣٨٠٤ عن أبي سعيد الخدري، وأخرجه كذلك عن عائشة في كتاب المغازي، باب غزوة

الخنديق وهي الأحزاب (١١٩/٣) ح ٤١٢٢ بنحوه.

﴿ وَأَوْزَنْتُمْ أَرْضَهُمْ ﴾ بلادهم، ﴿ وَدِيرَهُمْ ﴾ بيوتهم، ﴿ وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ سائر ما يملكون من الصامت والناطق، ﴿ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْغَوْهَا ﴾ بعدُ بشارة بفتح مكّة^(١)، وقيل: خير^(٢)، وقيل: فارس^(٣)، والوجه أنها كلّ أرض تُفْتَح إلى يوم القيامة^(٤)، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ لا يعجزه شيء.

وانظر القصّة على اختلاف في الروايات في:

معالم التنزيل (٣/٥٢٣-٥٢١)، وزاد المسير (٦/٣٧٣-٣٧٤)، والسيرة النبوية لابن هشام (٣/٢٣٩، ٢٥٩)، وتفسير القرآن العظيم (٦/٣٩٧-٣٩٨)، والبداية والنهاية (٤/١٢٢).

(١) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٤/٣٩٤)، ومعالم التنزيل (٣/٥٢٥)، وزاد المسير (٦/٣٧٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٦١).

(٢) قاله السدي وابن زيد.

انظر: النكت والعيون (٤/٣٩٣)، ومعالم التنزيل (٣/٥٢٥)، وزاد المسير (٦/٣٧٥).

(٣) قاله الحسن.

انظر: النكت والعيون (٤/٣٩٣)، ومعالم التنزيل (٣/٥٢٥)، وزاد المسير (٦/٣٧٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٦١).

(٤) قاله عكرمة.

انظر: النكت والعيون (٤/٣٩٣)، ومعالم التنزيل (٣/٥٢٥)، وزاد المسير (٦/٣٧٥)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٦١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٣٩٩).

واختار هذا القول الطبري وقال: «والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أنه أورث المؤمنين من أصحاب رسول الله ﷺ أرض بني قريظة وديارهم وأموالهم وأرضاً لم يطّووها يومئذٍ ولم تكن مكّة ولا خير ولا أرض فارس والروم ولا اليمن مما كان وطّوه يومئذٍ،

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۖ ﴿٢٨﴾ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ ﴿٢٩﴾ يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۖ ﴿٣٠﴾ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۖ ﴿٣١﴾ يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ۚ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ۖ يُطْمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۖ ﴿٣٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۖ ﴿٣٣﴾ وَأذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝﴾ [٢٨-٣٤].

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ أي: متاع الحياة^(١) وزخارفها، ﴿فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ﴾ أعطيكن المتعة، ﴿وَأُسَرِّحْكُنَّ﴾ أطلقكن، ﴿سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ من غير بدعة ولا مضاربة، عن جابر رضي الله عنه أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما دخلا على رسول الله وحوله نساؤه وهو واجم^(٢)، فقال

ثم وطؤوا ذلك بعد، وأورثهموه الله، وذلك كله داخل في قوله: «وأرضاً لم تطؤوها»؛ لأنه تعالى ذكره لم يخص من ذلك بعضاً دون بعض». جامع البيان (١٥٥/٢١).
(١) في الأصل: الحياة.

(٢) واجم: وجم الرجل حزن حتى أمسك عن الكلام، والواجم الذي أسكنه الله وعلمه الكتابة.

انظر: الغريبين (١٩٧٤/٦) مادة «وجم»، والفائق (٤٥٥/٤) مادة «وجم».

عمر: لأقولنّ كلاماً أضحك به رسول الله، فقال: يا رسول الله لو رأيتني اليوم وقد سألتني بنت زيد^(١) نفقة، فقامت فوجأت^(٢) عنقها، فقال رسول الله ﷺ: ومن حولي يطلبن النفقة، فقام أبو بكر إلى عائشة وعمر إلى حفصة^(٣) يريدان ضربهما فنهاهما رسول الله فنزلت. فبدأ بعائشة وقال: يا عائشة إني ذاكرك لك أمراً فلا تستعجلي حتى تستأمري أبويك، فلما تلا عليها الآية، قالت: ففي هذا أستأمر أبويّ إني أختار الله ورسوله، وقالت له: لا تذكر لأزواجك أني اخترت الله ورسوله، فقال: لا تسألني واحدة إلا أخبرتها إنما بعثت مبلغاً ولم أبعث معتتاً^(٤).

(١) بنت زيد: روى مسلم في صحيحه بشرح النووي (٨١/١٠) أنها بنت خارجة، وفي رواية أحمد: بنت زيد، وهي جميلة بنت ثابت الأوسية الأنصارية، أم عاصم، وقد طلقها عمر ثم تزوجت يزيد ابن جارية، ونسبها عمر إلى جد لها اسمه زيد.
انظر: الطبقات الكبرى (٢٦٥/٣)، (٣٤٦/٨)، والإصابة (٢٦٢/٤).
(٢) فوجأت: وجأ العنق أي: طعنه، أو دق العنق.

انظر: أساس البلاغة (٤٩٢) مادة «وجأ»، والنهاية في غريب الحديث (٩٥٩) مادة «وجأ».
(٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب، أم المؤمنين، وبنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، تزوجها النبي ﷺ سنة ٣ من الهجرة وعمرها عشرون سنة، وقد طلقها تطليقة واحدة فأمره جبريل بمراجعتها، ماتت سنة ٤١ هـ، وقيل ٤٢ هـ. انظر: الطبقات الكبرى (٨١/٨)، وسير أعلام النبلاء (٢١٨/٢).

(٤) أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن، تفسير سورة الأحزاب، باب ٤، ٥ (٢٧٧/٣) ح ٤٧٨٥، ٤٧٨٦ عن عائشة رضي الله عنها، وفيه ذكر التخيير فقط. وأخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الطلاق، باب تخييره امرأته لا يكون طلاقاً إلا بالنية بأوسع مما أورده المصنف، والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأحزاب (٧٢٨) ح ٣٢٠٤، والنسائي في الكبرى (٥٥/٦).
وانظر: جامع البيان (١٥٦/٢١-١٥٧)، والنكت والعيون (٣٩٤/٤-٣٩٥)، ومعالم التنزيل (٥٢٥/٣-٥٢٦)، والكشاف (٦٣/٥)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٠١/٦-٤٠٢).

والتخير نفسه ليس بطلاق؛ لقول عائشة: «خيرنا رسول الله فلم يكن ذاك طلاقاً»^(١)، وأما إذا اختارت نفسها قبل الاشتغال بها يدل على الإعراض فطلقة رجعية عند الشافعي، وبأئنة عند أبي حنيفة - رحمهما الله - وعنده لا متعة؛ حيث لا مهر أو كان كل المهر.

وعند أبي حنيفة - رحمه الله - إذا لم تكن مدخولاً بها ولم يفرض لها في العقد شيء متعتها واجبة، وسائر المطلقات متعهن مستحبة^(٢). وتقديم المتعة على التسريح المسبب عنه؛ اهتماماً بها هو من محاسن الأخلاق، ﴿وَلِنْ كُنْتَن تَرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ﴾ من بيان لأنهن كلهن محسنات، وإيثار المظهر موضع المضمحل للدلالة على أن اختيارهن الله ورسوله إتيان بالحسن^(٣)، ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ لا يحاط به ولا نسبة بينه وبين زخارف الدنيا. ﴿يَلْبَسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحْشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَعَّفَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ إذ الذنب منهن أقبح وكما أن ثوابهن يضاعف فكذلك العذاب^(٤).

(١) أخرجه البخاري في كتاب الطلاق، باب من خير أزواجه (٤٠٣/٣) ح ٥٢٦٢، وأبو داود في كتاب الطلاق، باب في الخيار (٢٦٩/٢) ح ٢٢٠٣، والترمذي في كتاب الطلاق، باب ما جاء في الخيار (٢٨٦) ح ١١٧٩، وابن ماجه في كتاب الطلاق، باب الرجل يخير امرأته (٦٦١/١) ح ٢٠٥٢.

(٢) انظر: الهداية (٢٤٥/١)، والمجموع شرح المذهب (٨٨/١٧)، والمغني (٣٨١/١٠) وما بعدها، والفقهاء على المذاهب الأربعة (٣٨٣/٤ - ٣٨٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٧)، والبحر المحيط (٢٢٧/٧).

(٤) انظر: الكشف (٦٥/٥).

قرأ نافع والكوفيون «يضاعف» بالياء والتخفيف ورفع «العذاب». وكذا أبو عمرو إلا أنه قصر وشدّد. وابن كثير وابن عامر بالنون والقصر وكسر العين والتشديد ونصب «العذاب»، والياء هو المختار؛ لعدم التصريح بالفاعل في تضعيف العذاب بخلاف إيتاء الأجر مرتين المقابل له جرياً على سنن سبق رحمته^(١). ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لأنك إماء الله واحترامكن إنما هو لطاعة الله ورسوله، فإذا خرجتم عن ذلك زال موجهه، ﴿وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ تطع لأوامره، ﴿وَتَعْمَلْ صَالِحًا﴾ من الأعمال، والتذكير في أحد الفعلين والتأنيث في الآخر بالنظر إلى لفظ «من» ومعناه، ﴿نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ مرّة على فعل الطاعة، ومرّة لكونها في شرف صحبة رسول الله ﷺ^(٢).
وقرأ حمزة، والكسائي «تعمل، ونؤتها» بالياء باعتبار «من» في الأول ولفظ الجلالة في الثاني^(٣). ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ زائداً على ذلك الأجر تفضلاً.

(١) انظر: السبعة (٥٢١)، والتيسير (١٧٩)، والموضح (١٠٣٢/٢)، والإتحاف (٣٥٤) — (٣٥٥).

(٢) انظر: التبيان في إعراب القرآن (١٠٥٦/٢)، والبحر المحييط (٢٢٨/٧)، والدر المصون (١١٧/٩).

(٣) وقرأ الباقون «تعمل» بالتاء، و«نؤتها» بالنون.

انظر: السبعة (٥٢١)، والحجة للفارسي (٤٧٤/٥)، والموضح (١٠٣٣/٢)، والنشر (٣٤٨/٢).

﴿يَسَاءَ النَّبِيُّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾^(١) همزة «أحد» أصلية وهو اسم لمن يخاطب مفرداً أو أكثر مذكراً كان أو مؤنثاً^(٢). والمعنى: لستنَّ كجماعة من النساء ليطابق المشبه؛ لأنَّ الغرض تفضيلهنَّ من حيث كونهنَّ نساء النبي على سائر النساء لا تفضيل كلِّ واحدة، ومثله: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ﴾^(٣)، و﴿فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾^(٤).

﴿إِن أَتَقَيْتُنَّ﴾^(٥) إن صحَّ ما توصفن به من التقوى سوقاً للمعلوم مساق المجهول، وإن أردتن التقوى فكيف وأنتم^(٦) متقيات^(٧)، ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾^(٨) فلا تخضعن بالقول لا ترحمن أصواتكنَّ في خطاب الأجانب، ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾^(٩) ريبة وفجور^(١٠)، ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾^(١١) بعيداً عن الريبة^(١٢)، ﴿وَقَرْنَ

(١) انظر: مجاز القرآن (١٣٧/٢)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٢٤/٤)، والكشاف (٦٥/٥—٦٦)، والدر المصون (١١٨/٩).

(٢) بعض الآية (١٣٦)، و (٢٨٥) من سورة البقرة، وبعض الآية (٨٤) من سورة آل عمران.

(٣) الآية (٤٧) من سورة الحاقة.

(٤) كذا في النسخ كلها والصواب: وأنتنَّ.

(٥) انظر: الكشاف (٦٦/٥)، والبحر المحيط (٢٢٩/٧).

(٦) انظر: النكت والعيون (٣٩٩/٤)، وزاد المسير (٣٧٩/٦).

(٧) انظر: الكشاف (٦٦/٥).

فِي بُيُوتِكُنَّ ﴿﴾ ملازمات للطاعة فإنه أفضل وأستر. وفي الحديث: «صلاة المرأة في مخدعها خير من صلاتها في بيتها، وصلاتها في بيتها خير من صلاتها في حجرها»^(١).
قرأ نافع، وعاصم «قرن» بفتح القاف لها؛ لأنه من قرّ مكسور العين، والأمر منه «اقرن» حذفت الراء الأولى استثقلاً بعد نقل حركتها إلى القاف، ثم حذفت الهمزة استغناءً عنها.

أو أمر من قار يقار كخاف يخاف إذا اجتمع والأمر منه قرّ كخفّ، والباقون بكسر القاف إمّا من «قرّ» بفتح العين يقرّ بكسرها وحذف الراء والنقل كما تقدّم، وإمّا من قرّ وقاراً فالأمر منه قرّ كعدّ من وعد^(٢)، ﴿وَلَا تَبَرَّجْ﴾ لا تظهرنّ زينتك، ﴿تَبَرَّجَ الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى﴾ قيل: هو بين نوح وإدريس عليهما السلام^(٣)،

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة، باب: «التشديد في ذلك أي: خروج النساء إلى المسجد» (١٥٣/١) ح ٥٧٠، والبخاري في البحر الزخار (٤٢٦/٥) ح ٢٠٦٠، والبيهقي في السنن الكبرى، كتاب الصلاة، باب خير مساجد النساء قعر بيوتهنّ (١٣١/٣).

ومخدعها: المَخْدَع: بيت في بيت، كأن بانيه يخدع من رام تناول ما فيه، وقيل هو الحجرة في البيت. انظر: المفردات (٢٧٦) مادة «خدع»، والمعجم الوسيط (٢٢١/١) مادة «خدع».

(٢) انظر: السبعة (٥٢١، ٥٢٢)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٧٥/٥—٤٧٦)، والكشف (١٩٧/٢—١٩٨)، والتيسير (١٧٩)، والنشر (٣٤٨/٢).

(٣) قاله عكرمة عن ابن عباس.

انظر: جامع البيان (٤/٢٢)، والنكت والعيون (٤٠٠/٤)، وزاد المسير (٣٨٠/٦).

وقيل: بين آدم ونوح^(١)، وقيل: زمن ولادة إبراهيم^(٢)، وقيل: بين داود وسليمان عليهم السلام^(٣)، وكانت المرأة تلبس درعاً من اللؤلؤ ثم تمشي فيه تعرض نفسها على الرجال^(٤)، والجاهلية الأخرى ما بين رسول الله ﷺ وعيسى عليه السلام^(٥)، أو جاهلية في الإسلام تشبه جاهلية الكفر^(٦)؛ لما في حديث أبي ذر^(٧) قال: «سابت رجلاً فغيرته بأمه، فقال رسول الله: أعيرته بأمه إنك امرؤ فيك جاهلية، قلت:»

(١) قاله الحسن والحكم بن عيينة.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٠)، وزاد المسير (٦/٣٨٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٧٩).

(٢) قالته عائشة.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٠)، وزاد المسير (٦/٣٨٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٧٩).

(٣) قاله أبو العالية.

انظر: معالم التنزيل (٣/٥٢٨)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٨٠).

(٤) قاله الكلبي.

انظر: معالم التنزيل (٣/٥٢٨)، وزاد المسير (٦/٣٨٠)، والبحر المحيط (٧/٢٣١).

(٥) قاله الشعبي وابن أبي نجيح.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٠)، ومعالم التنزيل (٣/٥٢٨)، وزاد المسير (٦/٣٨٠).

(٦) انظر: الكشف (٥/٦٧).

وقال ابن جرير الطبري: «وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: أن الله تعالى ذكره نهي نساء النبي أن يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى، وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم وعيسى، فيكون معنى ذلك: ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى التي من قبل الإسلام، وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم ونوح، وجائز أن يكون ما بين إدريس ونوح فتكون الجاهلية الآخرة ما بين عيسى ومحمد، وإذا كان ذلك مما يحتمله ظاهر التنزيل فالصواب أن يقال في ذلك كما قال الله أنه نهي عن تبرج الجاهلية الأولى». جامع البيان (٢٢/٥٤).

(٧) أبو ذر: جندب بن حنادة الغفاري، صحابي جليل، زاهد مشهور، قدم مكة وأسلم، ثم رجع إلى قومه بأمر النبي ﷺ وقدم المدينة بعد الخندق، وكان شجاعاً سيّداً في قومه، مات سنة ٣٢هـ بالربذة.

انظر: صفة الصفوة (١/٥٨٤)، وأسد الغابة (١/٣٠١).

جاهلية الكفر. قال: نعم^(١). ﴿وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في سائر الطاعات، وإفراد الصلاة والزكاة بالذكر لإنافة محلها، ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ أي: ما يريد الله بهذه الأوامر والنواهي إلا إذهاب الآثام عنكم، ولما استعار الرِّجْس الذي هو النجس والاثم؛ لأنه يندس العرض رشحاً بقوله: ﴿وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ مبالغة في التنفير^(٣).

وأهل البيت نصب على النداء أو على المدح، وهذا نصٌّ على أن نساءه من أهل بيته، واتفاق الكلّ على أنّهم سبب النزول، وما روته أمّ سلمة بأنّ رسول الله ﷺ خرج وعليه كساء أسود، فجاء عليّ وفاطمة

(١) في هامش «ق»، «ص»: «روى الحديث البخاري، والرجل الذي عبّره بلال، وأمّا نسبة الحديث إلى أبي الدرداء سهو».

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الإيمان، باب المعاصي من أمر الجاهلية (٢٦/١) ح ٣٠، وفي الأدب المفرد (٣٠)، وأحمد في المسند (٣٤١/٣٥) ح ٢١٤٣٢، قال المحقق: «إسناده صحيح على شرط الشيخين». والبيزار في البحر الزخار (٤٠٢/٩) ح ٣٩٩٦، وزيادة: «قلت: جاهلية الكفر، قال: نعم» ذكرها الزمخشري في الكشاف (٦٧/٥)، قال الزيلعي في تخريج أحاديث وآثار الكشاف (١٠٧/٣)، «قلت: غريب». وقال ابن حجر: «وإنما هو في الصحيحين، ولم يقل: «جاهلية كفر إلى آخره». الكافي الشاف (١٣٤) ح ٢١٧.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٧)، والبحر المحيط (٢٣١/٧).

والرجس اسم لكلّ مستقذر من عمل.

انظر: تهذيب اللغة (٥٨٠/١٠) مادة «رجس».

وابناه الحسن^(١) والحسين^(٢) فجلس ولفَّ عليهم الكساء^(٣) وقال: اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي^(٤) فلا يقتضي الحصر، والحقُّ أنَّ كلَّ مَنْ حرُمْتُ عليه الصدقة من نسائه [وآل علي]^(٥) وآل جعفر وآل عقیل وآل عباس رضي الله عنهم كلَّهم داخلون في أهل البيت على ما رواه زيد بن أرقم^(٦).

(١) الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي، أبو محمد سبط رسول الله ﷺ وريحانته، ولد سنة ٣ من الهجرة، وقيل غير ذلك، عصم الله به المسلمين من الفتنة عام الجماعة سنة ٤١هـ، مات سنة ٥١هـ، وقيل غير لك.

انظر: حلية الأولياء (٣٥/٢)، والإصابة (٣٢٧/١).

(٢) الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي، سبط رسول الله ﷺ وريحانته، كان يشبه النبي ﷺ، خرج لقتال معاوية بعد أن بايعه أهل العراق، ثم نكثوا به، وقتل في كربلاء سنة ٦٠هـ، وقيل غير ذلك.

انظر: التاريخ الكبير (٣٨١/٢)، وسير أعلام النبلاء (٢٨٠/٣).

(٣) في «ص»، «ح»: «الكساء».

(٤) في هامش «ص»: «رواه مسلم».

(٥) أخرجه مسلم بسنده عن سعد بن أبي وقاص من حديث طويل وفيه: «دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللَّهُمَّ هؤلاء أهلي». صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل علي بن أبي طالب (١٧٦/١٥)، وأخرجه بنحوه عن عائشة في كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل الحسن والحسين (١٩٤/١٥)، وما أورده المصنّف أخرجه أحمد في المسند (١١٨/٤٤) ح ٢٦٥٠٨ قال المحقق: «حديث صحيح».

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٧) صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل علي بن أبي طالب (١٨٠/١٥).

﴿وَأَذْكُرْتَ مَا يُثَلَّى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ أي: أشكرون على هذه النعمة وهي الكتاب^(١) الجامع بين كونه معجزة دالة على النبوة وعلم الشرائع وأنتم قارؤون في مهبطه وجبرئيل^(٢) يتردد بالوحي خلال منازلكم فمن أولى بالشكر منكم^(٣)، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا﴾ تدق مسالك علمه، ولذلك جعل الكلام معجزاً. ﴿خَيْرًا﴾ ببواطن الأمور، ولذلك جعله مع إعجازه مشتملاً على الحكم والشرائع.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِينَ وَالصَّامَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٣٥﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ٣٦﴾ [٣٥-٣٦].

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ المنقادين لأمر الله المتوكلين عليه، ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ المصدقين بما يجب التصديق به، ﴿وَالْقَنِينَ وَالْقَنِينَ﴾

(١) في «ق»: الكتب.

(٢) في «ح»: جبر.

(٣) انظر: الكشاف (٦٧/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٧).

وَالْقَنَنَتِ ﴿۱﴾ المداومين على الطّاعة، ﴿۲﴾ وَالصّٰدِقِينَ وَالصّٰدِقَاتِ ﴿۳﴾ في القول والعمل، ﴿۴﴾ وَالصّٰدِقِينَ وَالصّٰدِرَاتِ ﴿۵﴾ على مشاق الطّاعات وترك المعاصي، ﴿۶﴾ وَالْخٰشِعِينَ وَالْخٰشِعَاتِ ﴿۷﴾ المتواضعين لله بالقلوب والجوارح^(١)، ﴿۸﴾ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ ﴿۹﴾ الصدقة المفروضة أو أعم^(٢)، ﴿۱۰﴾ وَالصّٰبِغِينَ وَالصّٰبِغَاتِ ﴿۱۱﴾ ما فرض عليهم، ﴿۱۲﴾ وَالْحٰفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحٰفِظَاتِ ﴿۱۳﴾ عن الحرام^(٣)، ﴿۱۴﴾ وَالذّٰكِرِينَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَالذّٰكِرَاتِ ﴿۱۵﴾ بالقلب واللسان^(٤). وفي الحديث: «سيروا فقد سبق المفردون، قالوا: يا رسول الله ما المفردون؟»، قال: «الذاكرون الله كثيراً والذاكرات»^(٥). ﴿۱۶﴾ أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً ﴿۱۷﴾ لما فرط منهم، ﴿۱۸﴾ وَأَجْرًا عَظِيْمًا ﴿۱۹﴾ على طاعتهم.

وعن أبي سعيد سألت رسول الله ﷺ: «مَنْ أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ؟»، قال: «الذاكرون الله كثيراً، قلت: وَمِنْ الْغَازِي، قال: وَلَوْ ضَرَبَ سَيْفُهُ حَتَّى تَكْسَرَ وَتَحْضَبَ دِمَاءً»^(٦).

(١) قاله سعيد بن جبير. انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٣)، وأنوار التنزيل (٥٥٨).

(٢) انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٣).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٨).

(٤) انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٤).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الذكر والدعاء، باب الحث على ذكر الله تعالى (٤/١٧)، وأحمد في المسند (١٩٢/١٥) ح ٩٣٣٢، قال المحقق: «حديث صحيح». والبيهقي في شعب الإيمان (٣٨٩/١) ح ٥٠٤.

(٦) أخرجه أحمد في المسند (٢٤٨/١٨) ح ١١٧٢٠، قال المحقق: «إسناده ضعيف». والترمذي في سننه، كتاب الدعوات، باب: في أن ذكر الله كثيراً أفضل من الغازي في سبيل الله (٧٧١).

وعن أم سلمة رضي الله عنها قلت: يا رسول الله ذكر الله الرجال ولم يذكر النساء، فما لنا لم نذكر؟، فنزلت^(١). وقيل: لِمَا نزل في أزواج النبي ما نزل، قالت النساء: ما لنا لم نذكر؟، فنزلت^(٢). وعطف الإناث على الذكور في الآية لا بد منه؛ لتغاير الذوات والقصد إلى الاشتراك في الحكم. وأمّا عطف الزوجين؛ فلا تحاد^(٣) الذوات، وكما في قوله: «تائبات عابدات»^(٤)، وإنما عطف؛ إشعاراً باستقلال كلّ من اتّصف بتلك الصفات بالخبر، ويجوز تركه اعتماداً على الالتئام وشدة الاتصال معنى^(٥).

ح ٣٣٧٦، وقال: «هذا حديث غريب إنما نعرفه من حديث درّاج». والبغوي في شرح السنة (٣ /) ح ١٢٤٦، وذكره ابن رجب في جامع العلوم والحكم (٥١٣/٢).
(١) أخرجه سفيان الثوري في تفسيره (٢٤١) ح ٧٧٨، وأحمد في المسند (١٩٩/٤٤) ح ٢٦٥٧٥، قال المحقق: «إسناده صحيح». والنسائي في تفسيره (١٧٣/٢) ح ٤٢٥، قال محقق التفسير: «صحيح». وابن جرير الطبري في جامع البيان (١٠/٢٢)، والطبراني في المعجم الكبير (٢٣/٢٩٨) ح ٦٦٥.

(٢) أخرجه الطبري في جامع البيان (١٠/٢٢) عن قتادة. وانظر: الكشاف (٦٩/٥)، وتفسير القرآن العظيم (٤١٤/٦).

(٣) في الأصل: فلا لاتحاد.

(٤) بعض الآية [٥] من سورة التحريم.

(٥) انظر: الكشف على الكشاف (٣٩٨/ب).

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ

أَمْرِهِمْ﴾ نزلت في زينب بنت جحش الأسدية خطبها رسول الله لزيد بن حارثة فاستنكفت فلما نزلت رضيت بقضاء الله ورسوله^(١).

وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(٢) نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط^(٣) أول من هاجرت إلى رسول الله بعد الحديبية مع أخيها، خطبها رسول الله لزيد بن حارثة بعد فراق زينب، فسخطت هي وأخوها وقالوا: إنما أردنا رسول الله، فلما نزلت استسلموا لقضاء الله ورسوله^(٤). وعن أنس: أن امرأة من الأنصار

(١) هذه الرواية بهذا اللفظ ضعيفة، ولها طرق أخر.

قال الزيلعي: «غريب بهذا اللفظ».

وقال ابن حجر: «لم أجده موصولاً».

انظر: جامع البيان (١١/٢٢)، وتخريج الأحاديث والآثار في الكشاف (١٠٩/٣)، والكافي الشاف (١٣٤) ح ٢٢٢، والفتح السماوي (٩٣٥/٣) ح ٨١٩.

(٢) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمري المدني، كان صاحب قرآن وتفسير، مولى عمر بن الخطاب، توفي سنة ١٨٢هـ. انظر: التاريخ الكبير (٢٨٤/٥)، وسير أعلام النبلاء (٣٤٩/).

(٣) في هامش الأصل: «أم كلثوم هذه هاجرت بعد الحديبية ماشية على قدميها من مكة إلى المدينة، وأبوها هو الذي وضع على ظهر رسول الله جزور وهو ساجد، وضرب عنقه بعد بدر، كذا فعل من لا يسأل».

(٤) انظر: جامع البيان (١٢/٢٢)، والنكت والعيون (٤٠٤/٤)، والكشاف (٧٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٨)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤١٧/٦).

والأثر معلول بالانقطاع. انظر: الفتح السماوي (٩٣٦/٣) ح ٨٢٠.

خطبها رسول الله جليبيب^(١)، فأبت أمها، فقالت الجارية: لا تردوا على رسول الله، قد رضيت جليبيب، فزوجها إياه، فلم تنفق أيّماً في الأنصار ما نفقت^(٢). والمعنى: ما صحّ في الدين مخالفة رسول الله في أمر أَرادَه، وذكر الله للتعظيم والإشعار بأن قضاءه قضاء الله، وجمع الضمير المجرور؛ نظراً إلى المعنى؛ لوقوع النكرة في سياق النفي. والخيرة على وزن «العنبة»^(٣): المختار من الشيء يقال: محمد خيرة الله في خلقه. وقرأ الكوفيون، وهشام عن ابن عامر «يكون» بالتذكير، وهو المختار؛ لكون المؤنث غير حقيقي مع وجود الفاصل^(٤). ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ جليلاً لا يخفى على أحد.

(١) جليبيب: صحابي من بني ثعلبة، كان حليفاً للأنصار، روى عنه أبو برزة الأسلمي، استشهد بعد أن قتل سبعة من الكفار، أثنى عليه النبي ﷺ، وقال: هذا مني وأنا منه.
انظر: صفة الصفوة (١/٧٢٢)، والإصابة (١/٤٩٥).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (١٩/٣٨٥) ح ١٢٣٩٣، قال المحقق: «إسناده صحيح على شرط الشيخين». وعبد بن حميد في المنتخب (٣/١٢٢) ح ١٢٤٣ قال محققه: «صحيح لغيره». وذكره ابن كثير في تفسيره (٦/٤١٧).

(٣) هذه الكلمة غير واضحة في الأصل، و«ح». وفي «ق»: العيبة. والمثبت في المتن من «ص». وكلمة الخيرة بوزن الطيرة.
قال أبو حيان: «والخيرة مصدر من تحيّر على غير قياس كالطيرة من تطير». البحر المحيط (٧/٢٣٣).
وقال الجوهري: «والخيرة مثال العنبة، الاسم من قولك اختاره الله، يقال: محمد خيرة الله من خلقه». الصحاح (٢/٦٥٢) مادة «خير».
(٤) وقرأ الباقر بالتاء.

انظر: السبعة (٥٢٢)، والتيسير (١٧٩)، والنشر (٢/٣٤٨).

قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي زَوْجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۖ ﴿٣٧﴾ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ۖ ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۖ ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝﴾ [٣٧-٤٠].

﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بشرف صحبتك والإسلام والخروج عن الرق^(١)، ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بتقريبه ورفع شأنه، هو زيد بن حارثة عبده الذي تقدّم ذكره. ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ وذلك أنّ رسول الله رأى زينب بعد ما تزوجها زيد فوقعت في نفسه فقال: سبحان الله مقلب القلوب، فكما ألقى محبتها في قلبه ألقى بغضها في قلب زيد لما أراد الله^(٢). واقتضت الحكمة أن لا يأبى أحد نكاح زوجة دعيّه ولا يستقبح.

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٠٥)، والكشاف (٥/٧١).

(٢) انظر: جامع البيان (٢٢/١٢)، والنكت والعيون (٤/٤٠٥)، ومعالم التنزيل (٣/٥٣١)، والكشاف (٥/٧١)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/١٩٠)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٤٢٠).

وهذا الأثر فيه نظر من وجوه:

الأول: ضعف أسانيد بعض الروايات، واعتلال بعضها بالانقطاع، أو الإعضال، أو الإرسال.

الثاني: تناقض الروايات من حيث المتن.

الثالث: تفيد الروايات أن إعجاب النبي ﷺ بزينب جاء متأخراً أي بعد زواجها بزيد، وهذا غريب؛ لأمر منها: أنها بنت عمته نشأت وترعرعت أمامه، ألم يلحظ جمالها إلا متأخراً!

فشاوره زيد في فراقها، فقال له: هل رابك منها شيء؟، قال: لا، ولكن تفتخر عليّ بشرفها، فقال: لا تفعل أمسك عليك زوجك، ﴿وَأَتَقَ اللَّهُ﴾^(١) فإنّ الطّلاق من غير ضرورة أنكر المباحات إلى الله، ﴿وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ﴾ نكاحها إن طلقها زيد^(٢)، وقيل: تعلّق قلبه بها^(٣)، وقيل: مودته فراق زيد^(٤)، والأوّل أوجه؛ لقوله: ﴿مَا اللَّهُ مُبْدِي﴾ ولم يبد سوى نكاحها، ولما روى ابن أبي حاتم^(٥) عن الإمام زين العابدين^(٦) أنّ الله كان أعلمه أنه سيزوجها له بعد فراق زيد، فعاتبه الله

الرابع: أنّ هناك أقوالاً أخرى صحيحة المتن والسند، فلو لم ترد تلك الآراء لما صحّ القول بهذا القول.

الخامس: الردّ الشديد والتوجيه السديد من جملة من علماء الإسلام كابن العربي، وابن كثير، وابن حجر لهذا القول. انظر: أحكام القرآن (١٥٤٢/٣)، وتفسير القرآن العظيم (٤٢٠/٦)، وفتح الباري (٥٢٤/٨)، والفتح السماوي (٩٣٦/٣-٩٣٧).
(١) انظر: الكشف (٧١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٨).
(٢) انظر: النكت والعيون (٤٠٦/٤)، وزاد المسير (٣٨٧/٦).
(٣) انظر: النكت والعيون (٤٠٦/٤)، ومعالم التنزيل (٥٣١/٣).
(٤) انظر: معالم التنزيل (٥٣١/٣).

(٥) ابن أبي حاتم: عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي، أبو محمد، حفظ القرآن صغيراً ثم كتب الحديث، ورحل إلى الشام، ومصر، ومكة، وغيرها. قال عنه الذهبي: «كان بجرّاً لا تكذّره اللّذلاء»، مات سنة ٣٢٧هـ، وكان مولده سنة ٢٤٠هـ.

انظر: طبقات الخبابة (٥٥/٢)، وسير أعلام النبلاء (٢٦٣/١٣).

(٦) زين العابدين: علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو الحسين، شهد مقتل أبيه في كربلاء، كان ثقة، مأموناً، كثير الحديث، قال عنه الزهري: «ما رأيت قرشياً أفضل من علي ابن الحسين»، مات سنة ٩٤هـ، وقيل: غير ذلك.

انظر: التاريخ الكبير (٢٦٦/٦)، وسير أعلام النبلاء (٣٨٦/٤).

على قوله: «أمسك عليك زوجك» بعد علمه بأن ذلك واقع لا محالة^(١). وعن عائشة رضي الله عنها: لو كنتم رسول الله شيئاً مما أنزل إليه لكنتم هذه الآية^(٢)، ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ﴾ أن يقولوا تزوج امرأة ابنه، ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ﴾ وقد أعلمك أنها زوجتك بعد زيد، هذا^(٣) على الوجه الأول. أو إن كان فيه ما يخشى على الوجه المرجوح. والواو للحال وعلى هذا المعاتبه ليس على الإخفاء وحده؛ فإنه مستحسن بل على الإخفاء مخافة قالة الناس وإظهار خلاف ما في الضمير، ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا﴾ حاجة الرجال من النساء وملها^(٤)، ﴿زَوَّجْنَاهَا﴾ أي: بعد إنقضاء عدتها^(٥). وعن الشعبي أن زينب قالت لرسول

(١) تفسير القرآن العظيم (٣١٣٧/٩) ح ١٧٦٩. وانظر: جامع البيان (١٣/٢٢)، والنكت والعيون (٤٠٦/٤)، ومعالم التنزيل (٥٣١/٣ — ٥٣٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٩٠/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٢٠/٦)، والدر المنثور (٦١٥/٦).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التوحيد، باب: «وكان عرشه على الماء» (٣٨٨/٣) ح ٧٤٢٠ من قول أنس. ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الإيمان، باب ما جاء في رؤية الله (١٠/٣) من قول عائشة.

وانظر: جامع البيان (١٣/٢٢)، ومعالم التنزيل (٥٣١/٣)، وزاد المسير (٣٨٨/٦)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٢٠/٦).

(٣) في «ق»: وهذا.

(٤) قاله مقاتل.

انظر: النكت والعيون (٤٠٦/٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٩٤/١٤).

(٥) وكان الخاطب زيد بن حارثة رضي الله عنه، ومن حكمة ذلك.

١- لئلا يظن أحد أن ذلك وقع بغير رضاه.

٢- اختبار لما كان عنده منها، هل بقي شيء أم لا.

٣- حسن الامتثال لأمر الله عز وجل وأمر رسوله ﷺ.

الله ﷻ: «إني أدل عليك بثلاث^(١) ليس أحدها^(٢) في نسائك: جدِّي وجدَّك واحد، وزوجني الله إيتاك فوق السماء، وجبرئيل^(٣) كان السفير^(٤)». وقد روى البخاري عن أنس رضي الله عنه أن زينب كانت تفتخر على سائر أزواجه: زوجني الله وزوجنَّ أهاليكن^(٥). ﴿لِيَكُنَّ لَا يَكُونَنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ علة التزويج، وفيه دليل على أن حكم أمته حكمه^(٦) ما لم يقم دليل^(٧)، ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ مكوّنًا لا محالة مثل لما أراده من تزويج زينب. ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ قسم له وقدره، ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي: سنّ به سنة الأنبياء وهو أنه لا حرج عليهم فيما أباح لهم من النساء^(٨) والسراري، روي أن سليمان كان له ثلاثمائة

انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٢٠/٦)، وفتح الباري (٥٢٤/٨).

(١) في الأصل: ثلث.

(٢) في الأصل، «ص»، «ح»: أحديها.

(٣) في «ح»: جبرائيل، وفي «ص»: جبريل.

(٤) انظر: جامع البيان (١٤/٢٢)، والمححر الوجيز (٧٧/١٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٢١/٦).

وقولها: «أدل» مأخوذ من دلّت المرأة دلالاً ودلاً. والدلال: بفتح الدال هو جرأتها في تكسر وتغنج. انظر: المصباح المنير (١٩٩/١) مادة «دل».

(٥) صحيح البخاري كتاب التوحيد، باب: «وكان عرشه على السماء وهو ربّ العرش العظيم» (٣/٣٨٨) ح ٧٤٢٠-٧٤٢١.

(٦) في «ق»: حكم.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٩). وقد سبق إيضاح هذه المسألة.

(٨) في الأصل: النساء.

مَهْرَةً^(١) وسبعمائة جارية^(٢)، ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ إرادته إذا تعلقت بشيء، ﴿قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ قضاء مبتوتاً وهذا أبلغ من الأول.

﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾ بدل من «الذين خلوا»، أو نصب على المدح وما بينهما اعتراض، ﴿وَيَخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ وحده، ليس فيه تعريض كما ظن؛ لأنه لم يكن ما أضمره مما أمر بتبليغه^(٣)، ولذلك قالت عائشة: «لو كنتم شيئاً لكنتم هذه الآية»^(٤)، كيف وقد قال: «أنا أخشى الناس وأتقاهم»^(٥)، وهو أصدق القائلين الذي ما ينطق عن الهوى، ﴿وَكَفَى

(١) مهيرة: أي: امرأة، ويطلق على المرأة مهيرة؛ لأنها تُعطى المهر.

انظر: أساس البلاغة (٤٣٨) مادة «مهر».

(٢) قاله وهب بن منبه.

انظر: الكشف (٧٥/٥)، وزاد المسير (٣٩٢/٦)، وفتح الباري (٤٦٠/٦—٤٦١).

(٣) في هامش الأصل: «ولو كان تعريضاً لزم أن يكون في الناس من هو أخشى منه ﷺ رد على القاضي والكشاف».

(٤) في هامش «ص»: «حديث عائشة رواه البخاري».

(٥) حديث عائشة سبق تخريجه.

وأدرج المصنف — عفا الله عنه — حديثاً آخر «أنا أخشى الناس وأتقاهم» أخرجه مسلم بنحوه في صحيحه بشرح النووي، كتاب الصيام، باب صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب (٢٢٤/٧).

بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿١﴾ كافياً للمخاوف فلا ينبغي أن يُخشى غيره، أو محاسباً على الصغير والكبير.

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ حقيقة يريد أبا بالولادة، فلا ينافيه التبني لزيد ولا كونه جدّ الحسنيين، وأمّا أولاده الذكور لم يبلغوا مبلغ الرجال بل ماتوا صغاراً، وما قيل: لو عاشوا لكانوا أنبياء لا يساعده النقل والعقل^(١)، ﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ لا نبي بعده. وقرأ عاصم: «خاتَم» بفتح التاء وهو ما يختم به، وقرأه^(٢)

(١) أخرج ابن ماجه بسنده عن ابن عباس قال: «لما مات إبراهيم ابن رسول الله ﷺ قال: إن له مرضعاً في الجنة، ولو عاش لكان صديقاً نبياً، ولو عاش لعثقت أحواله القبط، وما استرقّ قبطي». سنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصلاة على ابن رسول الله ﷺ وذكر وفاته (٤٨٤/١) ح ١٥١١.

وفي إسناده: إبراهيم بن عثمان أبو شيبه قاضي واسط، قال فيه البخاري: سكتوا عنه. وقال ابن المبارك: ارم به. وقال ابن معين: ليس بثقة. وقال أحمد: منكر الحديث. وقال النسائي: متروك الحديث. تهذيب التهذيب (١٤٤/١).

وأخرج البخاري عن ابن أبي أوفى: «رأيت إبراهيم ابن النبي ﷺ قال: مات صغيراً، ولو قضي أن يكون بعد محمد ﷺ نبي عاش ابنه، ولكن لا نبي بعده». صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب من سمي بأسماء الأنبياء (١٢٧/٤) ح ٦١٩٤.

(٢) في هامش الأصل: «ولا يلزم لأن يكون ابن النبي نبياً، ولا ورد بذلك نصّ».

(٣) في «ح»: قرأه.

القوم أولى^(١)، يؤيدها قراءة^(٢) ابن مسعود رضي الله عنه «وختم النبيين»^(٣)، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ كامل العلم وقد علم أنه يليق به أن يكون خاتم الرسل.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۚ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۚ﴾^(٤٣) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۚ﴾^(٤٤) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۚ ۖ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ۚ﴾^(٤٦) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ۚ﴾^(٤٧) وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۚ﴾ [٤٨-٤١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ في أغلب الأوقات، يعم ذكر القلب واللسان بأنواعه. ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ خصوصاً في هذين الوقتين الشريفين كالسبح فإنه أشرف الأذكار لكونه تنزيهاً عما لا يليق

(١) وقرأ الباقون بكسر التاء.

انظر: السبعة (٥٢٢)، التيسير (١٧٩)، والموضح (١٠٣٦/٢)، والنشر (٣٤٨/٢).

(٢) في «ح»: قرأه.

(٣) انظر: شواذ القرآن (١١٩)، والمحرم الوجيز (٨٠/١٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٩٧/١٤)،

والدر المصون (١٢٩/٩).

بكبريائه، وقيل: الفعلان موجّهان إليهما. وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أريد بالتسبيح الصلوات الخمس في أوقاتها^(١).

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾ يترحم^(٢)، ﴿وَمَلَئِكَتُهُ﴾ لأنهم يستغفرون للمؤمنين مجابو الدعوة، فكأنهم مترحمون^(٣)، أو أريد الصلاة^(٤): مطلق العناية بإصلاح الأحوال، وقيل: الصلاة^(٥) لاشتغالها على الركوع والسجود استعيرت للإنعطاف المعنوي والحنو، ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من ظلمة المعصية إلى نور الإيمان والطاعة حيث أمركم بالذكر وإكثاره والتوفر على الصلاة والطاعة^(٦). ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ بليغ الرحمة حيث لم يكتف بترحمه حتى يشغل ملائكته^(٧) المقربين به. ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ إضافة المصدر إلى

(١) انظر: الكشف (٧٧/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٩). ولم ينسب عندهما لابن مسعود.

(٢) قاله الحسن.

انظر: النكت والعيون (٤١٠/٤)، وزاد المسير (٣٩٨/٦)، والبحر المحيط (٢٣٧/٧).

(٣) قاله مقاتل.

انظر: النكت والعيون (٤١٠/٤)، وزاد المسير (٣٩٨/٦).

(٤) في الأصل: الصلوة.

(٥) في الأصل: الصلوة.

(٦) انظر: الكشف (٧٧/٥—٧٨)، وأنوار التنزيل (٥٥٩).

(٧) في الأصل، «ص»: ملئكته.

المفعول، واللقاء بعد الموت^(١)، أو عند الخروج من القبر^(٢)، أو عند دخول الجنة^(٣). ﴿سَلَّمَ﴾ إخبار بالسلامة عن كل مكروه^(٤)، ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ الجنة وما فيها من النعيم. روي أنه لما نزل قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ»^(٥)، قال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ما خصك الله بشرف إلا وأشر كنا فيه، فنزلت^(٦): ﴿يَتَأْتِيَهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ على من بعثت إليهم بالتصديق والتكذيب، ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ بالجنة لمن آمن، ﴿وَنَذِيرًا﴾ بالنار لمن كفر. ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾ بتيسيره، وفيه إشارة إلى أن الدعوة إلى التوحيد أمر صعب لا يتأتى إلا بتيسيره^(٧).

فإن قلت: كونه داعياً إلى الله هو عين كونه مبشراً ونذيراً فما وجه الجمع؟ قلت: روعي في الجمع حال المرسل والمرسل إليه صريحاً وإن كان كل منهما مستلزماً للآخر. ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ يستضاء به في ظلمات الجهل، وكما يمدّ

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٥٩).

(٢) انظر: الكشاف (٧٨/٥)، وزاد المسير (٣٩٩/٦)، والبحر المحيط (٢٣٧/٧).

(٣) انظر: الكشاف (٧٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٥٩)، والبحر المحيط (٢٣٧/٧).

(٤) انظر: البحر المحيط (٢٣٧/٧).

(٥) بعض الآيات [٥٦] من السورة.

(٦) انظر: معالم التنزيل (٥٣٤/٣)، والكشاف (٧٨/٥).

(٧) انظر: الكشاف (٧٨/٥)، والبحر المحيط (٢٣٨/٧).

نور السراج نور الإبصار كذلك أمد الله بنور نبوته نور البصائر، وإنما وصف السراج بالإنارة؛ لأن من السراج ما لا يضيء، كما إذا قلّ سليطه^(١) ودقّت فتيله^(٢). وفي كلامهم: «ثلاثة تضني القلب رسول بطيء، وسراج لا تضئ، ومائدة ينتظر^(٣) عليها متى يجيء»^(٤) (٥) (٦). وقيل: السراج هو القرآن^(٧)، والمعنى: ذا سراج أو تالياً سراجاً، ويجوز أن يكون عطفاً على كاف «أرسلناك»، أي: أرسلناك والقرآن إمّا على سبيل التبعية، وإما من باب متقلداً سيفاً ورمحاً^(٨).

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على مقدر أي: فراقب أحوال أمتك وبشرهم: ﴿يَأْنْ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ على سائر الأمم، وفي الحديث: «تقدمكم

(١) سليطه: السليط: الزيت الجديد. ويطلق على كل زيت معصور من حبّ، وزيت السمسم يقال له: سليط. انظر: أساس البلاغة (٢١٧) مادة «سلط»، والمعجم الوسيط (٤٤٣/١) مادة «سلط».

(٢) في «ح»: فتيلته.

(٣) فتيلة: الفتيلة: ذبالة السراج.

انظر: لسان العرب (٣٣٤٤/٦) مادة «قتل».

(٤) في «ح»: لا ينتظر.

(٥) في النسخ كلها: متى يجيء. والمناسب للسياق: من يجيء، وهو المثبت عند المفسرين.

(٦) انظر: الكشاف (٧٨/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠١/١٤)، والبحر المحيط (٢٣٨/٧).

(٧) قاله ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٤١١/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠١/١٤).

(٨) سبق ذكره.

سبعون أمة، أنتم خيارها»^(١)، أو فضلاً زائداً على مقدار الجزاء، ﴿وَلَا تُطْعِ
الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ أي: دم واثبت على ما أنت عليه، تهيج وإلهاب، ﴿وَدَعِ
أَذْنَهُمْ﴾ ما يؤذونك به لا تلتفت إليه، أو ما تؤذيهم به مجازاة أو مؤاخذه على
الكفر مصدر مضاف إلى الفاعل أو إلى المفعول.

وعن ابن عباس رضي الله عنه نسخت بآية السيف^(٢). ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ فإن
فيه كفاية، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ موكولاً إليه الأمر، وصف خير خلقه بصفات
خمس ثم قابل كلاً منها بما يناسبه، قابل الشاهد بالمراقبة وحذفه؛ لأن ما بعده دال
عليه مفصلاً، والمبشر بالأمر ببشارة المؤمنين، والنذير بالنهي عن طاعة الكفار
وعدم المبالاة^(٣) بهم، والداعي إلى الله بتيسيره بالأمر بالتوكل عليه، والسراج المنير
بالاكتفاء به؛ لأن من جعله نوراً أضاء الشرق والغرب جدير بأن يكتفى به^(٤).

(١) أخرجه أحمد في المسند (٢١٩/٣٣) ح ٢٠٠١٥، قال المحقق: «إسناده حسن». والطبري في جامع
البيان (١٠٧/٢٤)، والطبراني في المعجم الكبير (٤٢٤/١٩) ح ١٠٣٠، وذكره الهيثمي في
جمع الزوائد (٣٩٧/١٠)، وقال: «رواه أحمد ورجاله ثقات».

(٢) انظر: الكشف (٧٩/٥)، وزاد المسير (٤٠٠/٦).
وقال القرطبي: «ونسخ من الآية على هذا التأويل ما يخص الكافرين.. وأضاف: «وفيه معنى ثانٍ:
أي أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك ولا تشتغل به». الجامع لأحكام القرآن (٢٠٢/١٤).
(٣) في «ق»: المبالاة.

(٤) انظر: الكشف (٧٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٠).

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝٤٩﴾ ﴿٤٩﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا ءَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝٥٠﴾ ﴿٥٠﴾ تَرْجَى مِنْ نَشَاءٍ مِنْهُنَّ وَتَتَوَقَّى إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ وَمِنْ أَمْنَعْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا ءَانَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ۝٥١﴾ ﴿٥١﴾ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝٥٢﴾ ﴿٥٢﴾ [٤٩-٥٢].

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ النكاح لغة: الوطء^(١)، وإطلاقه على العقد إطلاق على السبب، وقيد المؤمنات إشارة إلى ما هو أولى بالمؤمن من أن يؤثر لنطفته وأن لا يجمع فراش ولي الله وعدوه، و«ثم» لدفع ما عسى يتوهم من أن طول المدة يؤثر في إيجاب العدة، والمس كناية عن الوقاع، وجعله أبو حنيفة رحمه الله أعم منه ومن المس بالشهوة، وجعل الخلوة الصحيحة قائمة مقامه^(٢).

(١) في الأصل، «ح»، «ص»: الوطيء.

(٢) انظر: الكشف (٨٠/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠٥/١٤-٢٠٥).

﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ تستوفون عددها، مِنْ اعتدّ الدراهم إذا عدّها لنفسه، كقولك: اكتهل وأتزنه، وفي اللّام و«على» دلالة على أنّ وجوب العِدّة إنّما هو للرجال وكونه من حقوقهم، ﴿فَمَتَّعُوهُنَّ﴾ شطر المهر إن كان لها فرض، وإلاّ فالتّعة الواجبة. ومَنْ جوّز استعمال المشترك في أكثر من معنى، أو الجمع بين الحقيقة والمجاز، فالتّمتيع يشمل الواجب والمسنون عنده^(١).

﴿وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ أخرجوهنّ من غير ضرر ولا منع حقّ.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْآ أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهنّ، سمّاها أجراً؛ لكونه في مقابلة البضع، والتّقييد بإيتاء الأجر وإن صحّ النّكاح بدونه إشارة إلى إثبات الأفضل على ما هو اللاّئق به^(٢) كما في قوله: ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ أي: أغنمك، فإن الجارية إذا كانت ممّا غنمها بسيفه

(١) المشترك: اللفظ الدال على معنيين مختلفين أو أكثر دلالة على السواء عند أهل تلك اللّغة، كلفظ العين يطلق على عين الشمس، والجاسوس، وما ينبع من الماء، وحرف العين. ومن الذين جوزوه شيخ الإسلام ابن تيمية، والشوكاني، والشنقيطي، وجمهور العلماء، وأكثر الفقهاء من المالكية، والشافعية، والحنابلة.

انظر: الصّاحي (٤٥٦)، ومجموع الفتاوى (٣٤١/١٣)، ونهاية السؤل (١٢٣/٢)، والتلويح إلى كشف حقائق التوضيح (١٥٤/١-٢٠٦)، والبحر المحييط (١٢٨/٢)، وإرشاد الفحول (٢٥)، وأضواء البيان (١٥/٢)، (٨١/٦)، دلالة الألفاظ (٢١٣)، والمشارك اللفظي في الحقل القرآني (١٢).

(٢) انظر: الكشاف (٨١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٠).

أجلّ وأطيب من المشتراه من شق الجلب^(١)، ﴿وَبَنَاتِ عِمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ﴾ توسّط بين الإفراط والتفريط فإن اليهود ينكحون بنت الأخ وبنت الأخت، والنصارى لا ينكحون إلا إذا تباعدا بسبعة أجداد. وإفراد العمّ والخال للتخفيف، وإيثارهما بذلك للشرف نظيره: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾^(٢)، وفي ذلك إسماء إلى إنجبار الناقص بصيغة الجمع، ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ من قبيل الأولى كما تقدّم لا أنّ غير المهاجرات لا تحلّ. وقيل: لم تحل له غيرهنّ^(٣)؛ لما روى ابن أبي حاتم بإسناده إلى أمّ هاني^(٤) أنها قالت: «خطبني رسول الله فاعتذرت إليه فأعذرني، ثم أنزل الله هذه الآية فلم أكن أحلّ له؛

(١) في «ق»: سوق الجلب، وفي باقي النسخ: شق الجلب.

(٢) انظر: الكشف (٨١/٥).

والجلب: ما جلب من خيل وإبل ومتاع. وقال الليث: الجلب ما جلب القوم من غنم أو سبي.

انظر: لسان العرب (٦٤٧/٢) مادة «جلب».

(٣) بعض الآية [٤٨] من سورة النحل.

(٤) انظر: زاد المسير (٤٠٤/٦).

(٥) أم هاني بنت أبي طالب بن عبد المطلب رضي الله عنها، اسمها فاختة وقيل: هند، بنت عمّ رسول الله ﷺ، أسلمت عام الفتح، وقد هرب زوجها إلى نجران، وقد صلى النبي ﷺ في بيتها يوم الفتح، ماتت في خلافة معاوية رضي الله عنه.

انظر: أسد الغابة (٦٢٤/٥)، والتقريب (٦٢٥/٢).

لأني كنت من الطَّلَاقِ»^(١) (٢). ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ أي: وأعلمناك بإحلال امرأة مؤمنة إن وقع أنها تهب واستنكحتها أنت. وإيثار لفظ النبي إشارة إلى أن علة هذا الإحلال شرف نبوته ولذلك عدل إلى الخطاب في: ﴿خَالِصَةً لِّكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وعن الشافعي: أن النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة؛ لأن اللفظ تابع للمعنى والمعنى مختص به، وعند أبي حنيفة رحمه الله الاختصاص في المعنى دون اللفظ، ولا لزوم بين اللفظ والمعنى؛ لأن دلالة الألفاظ وضعية^(٣). واختلف في أنه هل قبل نكاح واهبة نفسها أم لا. والحق أنه لم يثبت، وقيل: قبل أربعاً: ميمونة بنت الحارث^(٤)، وزينب بنت

(١) في هامش الأصل، «ق»، «ص»: «الطلاق: أسلموا بعد فتح مكة». وفي غير الأصل: «يوم فتح مكة». انظر: لسان العرب (٢٦٩٣/٥) مادة «طلق».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣١٤٢/١٠) ح ١٧٧٢١٠، والترمذي في سننه، كتاب تفسير القرآن، سورة الأحزاب (٧٣٠) ح ٣٢١٤، وقال: «هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث السدي». والطبراني في المعجم الكبير (٤١٣/٢٤) ح ١٠٠٧، والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، تفسير سورة الأحزاب (٤٢٠/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي، وأورده ابن حجر في الكافي الشاف (١٣٥) ح ٢٢٩، والمنائوي في الفتح السماوي (٩٣٩/٣) ح ٨٢٣.

وانظر: جامع البيان (٢٠/٢٢)، وزاد المسير (٤٠٤/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠٦/١٤)، والدر المنثور (٦٢٨/٦).

(٣) انظر: الكشف (٨٢/٥)، والهداية (١٩٠/١)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٢/١٣)، والمغني (٤٦٠/٩)، واللباب (١٠/٣).

(٤) قاله ابن عباس.

انظر: جامع البيان (٢٣/٢٢)، والنكت والعيون (٤١٤/٤)، وزاد المسير (٤٠٦/٦)، الجامع لأحكام القرآن (٢٠٩/١٤).

خزيمة^(١)، وأُمّ شريك^(٢)، وخولة بنت حكيم^(٣). و«خالصة» مصدر مؤكّد كوعداً لله أي: خلص لك إحلال الواهبة، أو صفة مصدر أي: هبة خالصة.

قال ابن حجر عن هذا الأثر: «وهذا منقطع». وله وجه آخر مرسل وإسناده ضعيف.

انظر: فتح الباري (٥٢٥/٨).

وميمونة بنت الحارث: أمّ المؤمنين كان اسمها برّة، فسماها النبي ﷺ ميمونة، تزوجها النبي ﷺ في ذي القعدة سنة سبع لما اعتمر عمرة القضاء، ماتت سنة ٤٩ هـ.

انظر: الاستيعاب (٤٠٤/٤)، والإصابة (٤١١/٤).

(١) قاله الشعبي، وعروة بن الزبير.

انظر: النكت والعيون (٤١٥/٤)، وزاد المسير (٤٠٦/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٠٩/١٤)، وقال ابن حجر عن هذا القول: «جاء عن الشعبي وليس بثابت». فتح الباري (٥٢٥/٨).

وزينب بنت خزيمة بن الحارث الهلالية، يقال لها أمّ المساكين؛ لكثرة صدقاتها، تزوجها النبي ﷺ بعد مقتل زوجها عبد الله بن جحش في أحد، وهي أخت أمّ المؤمنين ميمونة لأُمّها، ماتت بعد زواجها من النبي ﷺ بشهرين. انظر: الطبقات الكبرى (١١٥/٨)، وأسد الغابة (٥٦٦/٥).

(٢) قاله الزبير بن العوام، وعلي بن الحسين، والضحاك، ومقاتل.

(٣) قالت عائشة، وعروة بن الزبير.

انظر: النكت والعيون (٤١٤/٤)، ومعالم التنزيل (٥٣٧/٣)، وزاد المسير (٤٠٥/٦).

وصححه ابن حجر وقال: «وهو في هذا الصحيح». فتح الباري (٥٢٥/٨).

واختار ابن حجر أنه لم يكن عنده امرأة وهبت نفسها فقال: «ويعارضه حديث سماك عن ابن عباس: «لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له». أخرجه الطبري وإسناده حسن،

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ من اشترط الولي، والشهود، والمهر، والحصر في الأربع^(١)، ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ لا يملكون شيئاً إلاّ إرثاً أو هبة أو بالعوض، و«لك» صفي المغنم ما شئت^(٢). ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ متعلق بـ«خالصة» وما بينهما اعتراض يؤكد معنى اختصاصه بما اختصّ به وإنّ هذه الأثرة مما يليق بمنصبه ناشئة عن علم تامّ بحال من فضل عليه من المؤمنين. وقيل: «خالصة» مصدر للإحالات الأربع و«لكيلا يكون عليك حرج» متعلق به والاعتراض بحاله، وفيه أنّ ما عدا الواهبة ليس من

والمراد أنه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له وإن كان مباحاً له؛ لأنه راجع إلى إرادته؛ لقوله تعالى: «إن أراد النبي أن يستنكحها». جامع البيان (٢٣/٢٢)، وفتح الباري (٥٢٦/٨).
وخولة بنت حكيم بن أمية، كانت صالحة فاضلة، روت عن النبي ﷺ، وروى عنها سعد ابن أبي وقاص، وسعيد بن المسيب، كانت تحت عثمان بن مظعون ﷺ، وهي من اللواتي وهبن أنفسهن للنبي ﷺ. انظر: الاستيعاب (٢٨٩/٤)، وتهذيب التهذيب (٤١٥/١٢).
(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٦١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٣٦/٦)، والروض المربع (٨٣/٣).

(٢) في هامش الأصل: «صفي المغنم: ما يختاره لنفسه من المغنم لا يشاركه فيه أحد كما اختار صافية من غنائم خيبر».

وفي هامش «ص»: «من خصائصه: صفي المغنم وهو أن يختار لنفسه ما يشاء».

انظر: قصة زواجه بصفية بنت حيي بن أخطب في صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر (١٣٨/٣) ح ٤٢١١.

خصائصه؛ لتساوي أُمته معه في الإحلال وأولوية إيثار الأفضل^(١)، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما يقع مما يعسر التحرز عنه، ﴿رَجِيمًا﴾ لتوسعه في مظان الحرج^(٢). ﴿تُرْجَى مِنْ نَشَاءٍ مِنْهُمْ﴾ تؤخرها وتترك مضاجعتها، ﴿وَتُقَوَّى إِلَيْكَ مِنْ نَشَاءٍ﴾ وتضم إليك مَنْ تشاء من أزواجك، أو تطلق مَنْ تشاء وتمسك مَنْ تشاء، أو لا تقسم لمن تشاء وتقسم لمن تشاء، أو تترك تزوج مَنْ تشاء وتتزوج بمن تشاء من نساء^(٣) أُمّتك، فالإرجاء والإيواء بإطلاقهما يتناولان هذه الأقسام^(٤). وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر «ترجيء» بالهمز، والباقون بالياء^{(٥)(٦)}، ﴿وَمِنْ ابْنَعَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾ وتراجع مَنْ تشاء من المطلقات، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ في شيء من ذلك، وفي الآية دليل على أنه لم يجب عليه القسم بين زوجاته، ودلّ عليه ما روت معاذة^(٧) عن عائشة رضي الله عنهما^(٨): «لما نزلت هذه الآية كان يستأذن المرأة منا، فقلت: ما كنت تقولين؟، قالت: كنت أقول إن كان

(١) انظر: الكشف (٨٢/٥-٨٣)، وأنوار التنزيل (٥٦١).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٦١).

(٣) في «ص»: نسأ.

(٤) انظر: الكشف (٨٤/٥).

(٥) انظر: السبعة (٥٢٣)، والحجة لأبي علي الفارسي (٤٧٨/٥)، والكشف (٥٠٦/١)، والموضح (١٠٣٦، ٦٠٤/٢).

(٦) في هامش الأصل: «إمّا معتل أو مخففة الهمز، والمعنى واحد».

(٧) معاذة بنت عبد الله العدوية، أم الصهباء، زوجة صلة بن أشيم، كانت من العابدات، ذكرها ابن حبان في الثقات، ماتت سنة ٨٣هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٠٨/٤)، وتهذيب التهذيب (٤٥٢/١٢).

(٨) في «ق»: عنها.

ذَاكَ إِلَيَّ فِإِنِّي لَا أُؤْثِرُ عَلَيْكَ أَحَدًا»^(١). ﴿ذَلِكَ أَذْفَىٰ أَنْ تَقْرَأَ عَنِّيهِمْ وَلَا يَخَزِيَ
وَيَرْضَيْكَ بِمَا ءَايَتَهُمْ كُلُّهُمْ﴾ أي: ذلك التفويض إليك أقرب إلى قرّة أعينهم
وقلة حزنهم ورضاهنّ كلّهنّ؛ لأنك إن قسمت علمن أنّ ذلك الذي تفعله إنما
تفعله تفضلاً منك وإحساناً، وإن لم تقسم لم يجدن عليك؛ لعلمهنّ بأنه حكم
الله^(٢)، ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ من الميل إلى البعض دون البعض. وقد روت
عائشة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ كان يقسم بين نسائه ثم يقول: «اللهم هذا
فعلي فيما أملك فلا تلومني فيما تملك ولا أملك»^(٣)، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾
بالصالح، ﴿حَلِيمًا﴾ لا يعاجل بالعقوبة تحقيق بأن يتقى.

﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ عن مجاهد،
والضحاك^(٤)، وابن عباس رضي الله عنهم أنها نزلت بعد ما اختارت نساؤه الله

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، تفسير سورة الأحزاب (٣/٢٧٨) ح ٤٧٨٩.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٦١).

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٤٦/٤٢) ح ٢٥١١١، قال المحقق: «هذا إسناد رجاله ثقات رجال
الشيخين غير حماد بن سلمة، ثم أضاف: والصواب أنه مرسل». وأبو داود في سننه، كتاب
النكاح، باب في القسم بين النساء (٢٤٩/٢) ح ٢١٣٤، والترمذي في جامعهم، كتاب
النكاح، باب ما جاء في التسوية بين الزوائر (٢٧٦) ح ١١٤٠، وابن ماجه في سننه، كتاب
النكاح، باب القسمة بين النساء (٦٣٣/١) ح ١٩٧١، والحاكم في المستدرک، كتاب النكاح،
باب التشديد في العدل بين النساء (١٨٧/٢)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم
يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

(٤) الضحاک بن مزاحم الهلالي، أبو القاسم، كان من أوعية العلم، له باع طويل في التفسير والقصص،
وثقه أحمد بن حنبل، ويحيى بن معين وغيرهما، مات سنة ١٠٢ هـ، وقيل: ١٠٥ هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٣٣٢/٤)، وسير أعلام النبلاء (٤/٥٩٨).

ورسوله كرامة ومجازاة لمنّ فلم يكن له بعدُ نكاح امرأة لكن^(١) له التسري^(٢). وعن عائشة وأمّ سلمة رضي الله عنهما أنه أحلّ له^(٣)، ونسخت هذه الآية بقوله: «ترجي من تشاء»، فإنها وإن تقدّمت في ترتيب المصحف فهي متأخرة نزولاً^(٤)، وقيل: إنها حرم عليه غير الأجناس المذكورة من الإعرابيات في إزاء المهاجرات، والغرائب في إزاء القرائب، والكتابات بإزاء المؤمنات، ونكاح الإماء إكتفاء بما ملكت يمينه^(٥). وعن أبي بن كعب: إنما نهي عن التبدّل الذي كان في الجاهلية^(٦)،

(١) في «ق»: لا كن.

(٢) انظر: النكت والعيون (٤١٧/٥)، ومعالم التنزيل (٥٣٨/٣-٥٣٩)، وزاد المسير (٤١١/٦).

(٣) المروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «ما مات رسول الله ﷺ حتى أحلّ له من النساء ما شاء». أخرجه الترمذي في جامعه، كتاب التفسير، باب ومن سورة الأحزاب (٧٣٩) ح ٣٢١٦، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، سورة الزمر (٤٣٧/٢)، وقال: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وعن أمّ سلمة أنها قالت: «لم يمّت رسول الله ﷺ حتى أحلّ الله له أن يتزوج من النساء من شاء إلاّ ذات محرم». انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٣١٤٧/١٠) ح ١٧٧٤٨، ومشكل الآثار للطحاوي (٢١٨/١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٣٨/٦)، والدر المنثور (٦٣٧/٦).

(٤) قاله ابن عباس في رواية عنه، وعلي، والضحاك.

انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس (٥٨٧/٢)، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه (٣٨٥)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٣٨/٦).

(٥) انظر: الكشف (٨٦/٥)، والبحر المحیط (٢٤٤/٧).

(٦) في «ق»: الجاهلية.

كأن يقول أحدهم: أنزل عن زوجتك وأنزل عن زوجتي لك^(١). روى البزار^(٢) بإسناده أن عيينه بن حصن دخل على رسول الله وعنده عائشة رضي الله عنها فقال له رسول الله: أين الاستئذان يا عيينة؟، فقال: ما استأذنت على

(١) قاله ابن زيد، وروى عن بعض المفسرين عن أبي هريرة.

انظر: النكت والعيون (٤/٤١٧)، ومعالم التنزيل (٣/٥٣٩)، والكشاف (٥/٨٦)، وزاد المسير (٦/٤١٠)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٢١)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٤٤٠).

ونسبة القول إلى أبي بن كعب غير صحيح، وقد يكون من وهم النساخ. وأورد مكّي بن أبي طالب في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه (٣٨٧) قولاً لأبي ابن كعب إن معنى: «ولا أن تبدل بهن من أزواج» ليس لك أن تطلقهن بعد أن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة، ولكن لك أن تتزوج عليهن من شئت». وأنكر الطبري والنحاس وغيرهما قول ابن زيد.

قال الطبري: «وأما الذي قاله ابن زيد في ذلك أيضاً فقول لا معنى له؛ لأنه لو كان بمعنى المبادلة لكانت القراءة والتنزيل: «ولا أن تبادل بهن من أزواج»، أو «ولا أن تبدل بهن» بضم التاء، ولكن القراءة المجمع عليها: «ولا أن تبدل بهن» بفتح التاء، بمعنى ولا أن تستبدل بهن مع أن الذي ذكر ابن زيد من فعل الجاهلية غير معروف في أمة من الأمم».

انظر: جامع البيان (٢٢/٣١-٣٢)، والمحرر الوجيز (١٣/٩١)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٢١).

(٢) البزار: أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري، المشهور بالبزار، رحل في طلب العلم، كان أحد حفاظ الدنيا، وسمي بالحافظ، وجرّحه بعضهم بأنه كان يخطيء في بعض أسانيده، ومن أشهر مؤلفاته: البحر الزخار، وكتاب الأشربة، والمسند الصغير، مات سنة ٢٩٢هـ.

انظر: تاريخ بغداد (٤/٣٣٤)، وسير أعلام النبلاء (١٣/٥٥٤).

أحد من مضر منذ أدركت يا رسول الله، ثم قال: ما هذه الجميلة^(١) إلى جانبك، فقال: عائشة أم المؤمنين، فقال: أنزل لي عنها وأنزل لك عن أحسن الخلق، قال: إن الله قد حرّم ذلك، فلما أدبر، قالت عائشة: من هذا؟، قال: أحرق مطاع في قومه^(٢) ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهَا﴾ حال من فاعل «تبدّل»، أو من المجرور في «من أزواج»؛ لأنه في سياق النفي مستغرق، فكما يصلح مبتدأ يصلح ذا حال^(٣)، ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ استثناء من «النساء»، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ حفيظاً ومهيماً، تحذير عن تخطي حدوده.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظْرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ

(١) في «ق»: الجميلة.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٣٠٥/٢) ح ٢٢٦٩. وأورده الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (١٢٢/٣)، وابن كثير في التفسير (٤٤٠/٦)، والهيتمي في مجمع الزوائد (٤٥/٨)، وابن حجر في الكافي الشاف (١٣٦) ح ٢٣٥، وقال: «وفيه إسحاق بن عبد الله القروي، وهو متروك».

(٣) انظر: الكشاف (٨٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦١)، والبحر المحيط (٢٤٤/٧).

أَبْدَأُ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾ إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٤﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا آبَنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَآتَيْنَ اللَّهُ إِلَهًا كَانَتْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾ [٥٥-٥٣].

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ إلا وقت الإذن لكم، ﴿إِلَى طَعَامٍ﴾ متعلق بـ «يؤذن»؛ لأنه في معنى يُدعى، ﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ إِنَّهُ﴾ حال من ضمير «لكم»، وقيل: حال من ضمير «لا تدخلوها» والاستثناء واقع على الوقت والحال كأنه قيل: ولا تدخلوها إلا وقت الإذن إلا غير ناظرين، والأول أولى؛ إذ في تعدد الاستثناء المفرغ كلام^(١)، وهذا يختص بطائفة كانوا يتحिनون طعام رسول الله وإلا لما جاز دخول بيوته إلا إذا أذن للطعام^(٢). وإنى الطعام: إدراكه يقال: أنى الطعام إنى كقلاه قلى^(٣)، ومنه قوله:

(١) في «ق»: تعدي.

(٢) أجازته الكوفيون ومنعه البصريون وهو عندهم خطأ.

انظر: الكشاف (٨٨/٥)، والبيان (٢٧٢/٢)، والبيان في إعراب القرآن (١٠٦٠/٢)، والبحر المحيط (٢٤٦/٧)، والدر المنصور (١٣٨/٩-١٣٩).

والاستثناء المفرغ: استثناء حذف فيه المستثنى منه، ولم يعمل ما قبل «إلا» فيما بعدها.

انظر: أوضح المسالك (١٩٤)، ومعجم القواعد العربية (٧٦).

(٣) قاله ابن عباس.

انظر: معالم التنزيل (٥٤٠/٣)، والكشاف (٨٨/٥)، وزاد المسير (٤١٣/٦).

(٤) في هامش الأصل: «الشبه إنما هو في الوزن وإلا «قلى» متعدّ و«أنى» لازم».

﴿وَيَنْ حَمِيمٍ إِنْ﴾^(١) أي: بالغ غاية الحرارة^(٢)، ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ تفرقوا، ﴿وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ ولا تطلبوا الجلوس لاستئناس بعضكم ببعض لحديث، أو أن يستأنسوا حديث أهل البيت تسمعاً أو تجسساً^(٣)، مجرور معطوف على «ناظرين» نصب على الحال من مقدر أي: لا تدخلوا مستأنسين لحديث كما لم تدخلوها ناظرين إناء الطعام^(٤). ﴿إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيَ مِنْكُمْ﴾ فيحتمله ولا يظهر لكم حياء، ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيَ مِنَ الْحَقِّ﴾ وهو إخراجكم، وكان حقاً أبلغ، أو^(٥) ليس لهم الجلوس في بيته بغير رضاه لفضله طرفة عين، فكيف وقد تأذى بذلك وهو أعز الخلق وأكرمهم على الله تعالى.

والمعنى: لا يتركه ترك من يستحي، نزلت في وليمة زينب بنت جحش لما بنى بها رسول الله [صلى الله]^(٦) عليه وسلم أولم لها وليمة لم يولم على امرأة وليمة مثلها ذبح شاة وأشبع الصحابة خبزاً ولحماً، فخرج القوم بعد الطعام وتخلف

(١) الآية [٤٤] من سورة الرحمن.

(٢) انظر: الكشف (٨٨/٥ — ٨٩)، وأنوار التنزيل (٥٦١)، ولسان العرب (١٦١/١) مادة «أنى».

(٣) في «ح»، «ق»: «وَتَجَسَّأً».

(٤) انظر: الكشف (٨٩/٥).

(٥) في «ص»، «ق»: «إذ ليس، وفي «ح»: «وليس».

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

ثلاثة نفر يتحدثون في بيته، فثقل ذلك عليه واستحى^(١) منهم، فخرج ودار على نسائه وسلّم عليهنّ ودعت كلّ واحدةٍ منهنّ له بالبركة في أهله، وعاد فوجدهم في الحديث فشقّ ذلك عليه فأحسوا بذلك فخرجوا، فقال أنس: كنت بأسكفة^(٢) الباب حين نزلت عليه فتلاها وأرخى الحجاب، وحرّم النظر إلى نسائه^(٣) وهذه هي آية الحجاب. وعن ابن أبي حاتم بإسناده إلى عائشة أنّ رسول الله ﷺ كان يتعشى وأنا أكل معه فمرّ عمر، فدعاه إلى الطعام فأصاب أصبعي أصبعه فتأوّه^{(٤) (٥)}، وقال: لو أطاعني فيكن ما رأتك عين، وذلك أنه كان يحث لرسول الله على ضرب الحجاب على نسائه ويقول: يراهنّ البرّ والفاجر، فلما وقع أصبعه على أصبع عائشة وقال ما قال نزلت الآية^(٦).

(١) في «ق»: واستحيا.

(٢) بأسكفة: الأسكفة: عتبة الباب، أو خشبة الباب التي يوطأ عليها.

انظر: القاموس المحيط (١٠٦) مادة «سكف»، والمعجم الوسيط (٤٣٩/١) مادة «سكف».

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب: «ترجي من تشاء منهن» (٢٧٩/٣)

ح ٤٧٩١—٤٧٩٤ بألفاظ مقاربة. ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب النكاح، باب زواج

زينب بنت جحش، ونزول الحجاب، وإثبات وليمة العرس (٢٢٥/٩—٢٣٢) بروايات مختلفة.

(٤) في الأصل: فتأوه.

(٥) في هامش «ص»: «يقال: تأوه إذا قال آه، أو قال: واه».

(٦) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٣١٤٨/١٠) ح ١٧٧٥٦، وأصله حديث أنس قال:

قال عمر رضي الله عنه: «قلت يا رسول الله يدخل عليك البرّ والفاجر، فلو أمرت أمهات المؤمنين

بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب». أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن، باب: «ترجي من

تشاء منهن» (٢٧٨/٣) ح ٤٧٩٠. وانظر: تفسير النسائي (٢/)، والكشاف (٨٩/٥—٩٠)،

والدر المنثور (٦٤٠/٦—٦٤١).

﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾؛ لحرمه النظر إليهن وإن كنَّ أمهات احتراماً وإجلالاً، ﴿ذَلِكَ لَكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ دفعاً لهواجس النفس وخواطر الشيطان الجاري من الإنس مجرى الدم، ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ في وقت من الأوقات، تويخ لهم علة عدم احتياطهم والتوجه إلى مراقبة أحواله حتى يدركوا بالقرائن ما يرضاه ويبادرون إليه، ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ فإنهن أزواجه حياً وميتاً، واختلف فيمن فارقتها في حياته ولم يمسهَا، والحقّ جوازه^(١)، ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ ذنباً لا يعادله ذنب؛ إجلالاً مَنْ أن يطأ فراشه غيره وتصل يد الغير إلى حرمة.

﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ كامل العلم، الحالتان عنده سواء، وعيد شديد لمن يخفي في صدره شيئاً مما يؤذيه وإن لم يقله أو يفعله.

(١) حكى القرطبي الإجماع على جواز نكاح مَنْ فارقتها ﷺ في حياته ولم يدخل بها، وبنحوه قال ابن كثير، وقال ابن كثير عن حرمة أزواجه على غيره بعد موته: «ولهذا أجمع العلماء قاطبةً على أن مَنْ توفى عنها رسول الله ﷺ من أزواجه أنه يحرم على غيره تزويجها من بعده؛ لأنهنَّ أزواجه في الدنيا والآخرة وأمهات المؤمنين».

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٤/٢٢٩-٢٣٠)، وأنوار التنزيل (٥٦٢)، وتفسير القرآن العظيم (٤٤٥/٦).

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيءِ آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ﴾ لما نزل الحجاب سأل^(١) هؤلاء الأقارب عن حالهم في الحجاب فنزلت^(٢). وإنما لم يذكر الخال والعم؛ لأنها بمنزلة الوالدين، وعن عكرمة والشعبي: لأنها يصفان لأبنائهما وهم غير محارم فكره ذلك؛ سداً لمسالك الشيطان^(٣)، ﴿وَلَا نِسَاءِهِنَّ﴾ أي: نساء المؤمنين^(٤) وهن المؤمنات^(٥)، ﴿وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ من الأرقاء ذكوراً وإناثاً، وعن سعيد بن المسيب: إناثاً لا ذكوراً^(٦)، ﴿وَأَتَقِينَ اللَّهَ﴾ في السر والعلن، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً﴾ حاضراً، فخافوه في السر كما تخافونه^(٧) في العلن.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ (٥١) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

(١) في «ص»: سئل.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٥٤١/٣)، والكشاف (٩١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٢).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج (٢٣٦/٤)، وجامع البيان (٤٢/٢٢)، والنكت والعيون

(٤/٤٢٠)، والكشاف (٩١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٣١/١٤).

(٤) في الأصل، «ص»: نساء المؤمنات.

(٥) قاله مجاهد.

انظر: النكت والعيون (٤٢٠/٤).

(٦) انظر: النكت والعيون (٤٢٠/٤)، وأنوار التنزيل (٥٦٢)، وتفسير القرآن العظيم

(٤٤٦/٦).

(٧) في «ص»: تخافون.

وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا
اُكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ
وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَّ وَكَانَ اللَّهُ
عَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩-٥٦﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ لما شيد أركان شرف رسول الله
بما اختصه به بين عباده المؤمنين من خصائص الأحكام بما عسى يذهب الوهم إلى
أنه لا مزيد على هذا الإكرام أشار إلى أنه قد بلغت كرامته إلى أنه تعالى^(١) وملائكته
المقربون^(٢) من الملائكة الأعلى والكروبيين^(٣) مستمرّون على إظهار شرفه والاعتناء
بتبجيل شأنه. ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ﴿مُحَلِّوهُ بَمَا فِي
وَسَعَكُمْ.

وقد روى البخاري بإسناده إلى كعب بن عُجرة^(٤) قلنا: يا رسول الله قد
علمنا السلام عليك فكيف نصلي، قال: قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد
كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) في «ق»: المقربين، وهو الصواب.

(٣) الكروبيون: سادة الملائكة، ويراد بهم المقربون من الملائكة كجبريل وإسرافيل وميكائيل.

انظر: القاموس المحيط (١٦٧) مادة «كرب»، والمعجم الوسيط (٧٨١/٢) مادة «كرب».

(٤) كعب بن عُجرة بن أُمّية بن عدي السالمي الأنصاري، أبو محمد، من أهل بيعة الرضوان، شهد
المشاهد كلّها، فيه نزلت آية الفدية، توفي بالمدينة سنة ٥٢هـ.

انظر: تهذيب الأسماء واللغات (٦٨/٢)، وسير أعلام النبلاء (٥٢/٣).

وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى [آل] ^(١) إبراهيم إنك حميد مجيد ^(٢).
وجملة الكلام: أن الله تعالى ^(٣) أمر العالم العلوي والسفلي بالاشتغال بما فيه تبجيل
له كلاً بما في وسعه، وكان ذلك إشارة إلى أنه المقصود والنتيجة وهما المقدمتان
اللّتان ربّهما العلام الحكيم، ولذلك كان مقدّماً خلقاً وإن تأخر بعثاً ^(٤)، وقد
اختلف في وجوب الصلاة عليه أمّا مرّة في الدهر فاتفاقاً، وأمّا كلما جرى ذكره
فقليل لا يجب، والحقّ وجوبه؛ لتظاهر الأحاديث الكثيرة، ولدلالة «يصلون» على
الاستمرار والتجدد، وأمّا الصلاة على غيره من الأنبياء فالأفضل أن يصلي عليهم
عند جري ذكرهم، وأمّا غيرهم من الصحابة والتابعين فلا يجوز إلاّ تبعاً؛ لأنه
صار شعار الرافضة ^{(٥)(٦)}.

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب «إن الله وملائكته يصلون على النبي»

(٣/٢٨٠) ح ٤٧٩٧.

(٣) في «ق»: «تعالى».

(٤) مضى نقاش هذه المسألة عند تفسير الآية [٧].

(٥) انظر: الهداية (١/٥٢)، والشفاء (٢/٦٢٧-٦٦٥)، والمجموع شرح المذهب (٣/٤٦٧-٤٦٨)،

والكشاف (٥/٩٢-٩٦)، والمغني (٢/٢٢٨)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٤٦٧)،

والفقه الإسلامي وأدلته (١/٧٢٠-٧٢١).

(٦) الرافضة: هم الشيعة الذين يغالون في آل البيت، وسمّوا رافضة؛ لأنهم رفضوا زيد بن علي بن

الحسين حين سألوهم عن أبي بكر وعمر فأثنى عليهم وقال: هما وزيراً جدي، فانصرفوا ورفضوه.

انظر: معجم ألفاظ العقيدة (١٩٦)، والموسوعة الميسرة (٢/١٠٦٩).

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ذكر الله للتوطئة وإشعاراً بأن [إيذاء رسول الله إيذاؤه]^(١)، أو إيذائه نسبته^(٢) إلى ما لا يليق بجلاله وكبريائه إليه. لما روى أبو هريره رضي الله عنه: «يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار»^(٣). وإيذاء رسوله إما بقولهم ساحر وشاعر، وإما بفعلهم كما كسروا رباعيته وشجوا رأسه إلى غير ذلك^(٤). ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والأسر، ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بعذاب النار، ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ مجازاة على إهانتهم رسوله هذا فيمن آذاه قصداً، وأمّا إيذاء المؤمنين [له]^(٥) لم يكن كذلك بل عن غفلة. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾ بغير جناية توجب ذلك، قيده لأن إيذاء المؤمنين قد يكون حقاً بخلاف إيذاء الله

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) في «ح»: نسبة.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، تفسير سورة الحاثية (٣/٣٩١) ح ٤٨٢٦، ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الألفاظ من الأدب، باب النهي عن سب الدهر (٢/١٥).

(٤) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٣/٧٩)، والكشاف (٥/٩٧)، وزاد المسير (٦/٤٢٠)، والسيرة النبوية الصحيحة (٢/٣٨٧)، والسيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية (٣٩٠).

واختار ابن كثير العموم فقال: «والظاهر أن الآية عامة في كل من آذاه بشيء، من آذاه فقد آذى الله، ومن أطاعه فقد أطاع الله». تفسير القرآن العظيم (٦/٤٦٩).

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

ورسوله^(١)، ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بُهْتَنَا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ ظاهرًا يشمل السبّ والغيبة، والروافض أول داخل فيه.

نزلت في المنافقين الذين كانوا يؤذون علي بن أبي طالب^(٢)، وقيل: في الزناة الذين كانوا يتبعون أو يتعرضون للعفاف وهنّ كارهات^(٣)، وهذا أوفق بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلِيبِهِنَّ﴾ كانت^(٤) بيوت المدينة^(٥) لا كنف^(٦) لها، وكانت النساء يخرجن لقضاء^(٧) حاجة

(١) انظر: الكشاف (٩٧/٥)، والتفسير الكبير (٢٢٩/٢٥).

(٢) قاله مقاتل والنقاش.

انظر: النكت والعيون (٤٢٣/٤)، وأسباب النزول للواحي (٤٢٠)، وزاد المسير (٤٢١/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٤٠/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٦٣).

(٣) قاله الكلبي والضحاك والسدي.

انظر: النكت والعيون (٤٢٣/٤)، وأسباب النزول للواحي (٤٢٠)، ومعالم التنزيل (٥٤٣/٣)، وزاد المسير (٤٢١/٦)، وأنوار التنزيل (٥٦٣).

(٤) في «ص»: كان.

(٥) في «ص»: المدائن.

(٦) كنف: بضم الكاف والتون جمع كنيف، وهو المرحاض.

انظر: القاموس المحيط (١٠٩٩) مادة «كنف»، والمعجم الوسيط (٨٠١/١) مادة «كنف».

(٧) في «ح»: لقضاً.

الإنسان إلى المناصع^(١) إذا اختلط الظلام، وكان الفساق والشطار^(٢) يتعرضون لهنّ لاشتباهنّ بالإماء، فأمر الله رسوله بأن يأمر نساءه وبناته ونساء المؤمنين بلبس الجلباب، وهو إزار فوق الخمار، أو ملحفة لتمتاز سماتهنّ عن سمات نساء الجاهلية والإماء^(٣). و«من» تبعيضية أي: بعض الجلباب^(٤). وعن ابن سيرين^(٥) سألت عبيدة السلماني^(٦) عن معناه، فغطّى وجهه وأبرز عينه اليسرى^(٧). ﴿ذَلِكَ

(١) المناصع: جمع منصع، وهو الموضع الذي يقصده الإنسان لقضاء حاجته، وسمي بذلك؛ لأنه ينصع إليه أي: يبرز ويخلو لحاجته فيه. انظر: الفائق (٤٣٨/٣) مادة «نصع».

(٢) الشطار: جمع شاطر، وهو الخبيث الفاجر، ويطلق على من أعيا أهله خبثاً.

انظر: القاموس المحيط (٥٣٣) مادة «شطر»، والمعجم الوسيط (٤٨٢/١) مادة «شطر».

(٣) انظر: الكشف (٩٧/٥—٩٨)، والمحرم الوجيز (٩٩/١٣—١٠٠).

(٤) قال القرطبي: «الجلابيب جمع جلباب، وهو ثوب أكبر من الخمار، وروي عن ابن عباس أنه الرداء، وقد قيل: إنه القناع، والصحيح أنه الثوب الذي يستر جميع البدن». الجامع لأحكام القرآن (٢٤٣/١٤).

(٥) ابن سيرين: محمد بن سيرين، أبو بكر، مولى أنس بن مالك رضي الله عنه، سمع عدداً من الصحابة، كان فقيهاً، عالماً بتعبير الرؤى، مات سنة ١١٠هـ.

انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد (١٩٣/٧)، وتذكرة الحفاظ (٦٢/١).

(٦) عبيدة السلماني: عبيدة بن عمرو السلماني المرادي، أبو عمرو الكوفي، سمع طائفة من الصحابة، تابعي كبير، مخضرم، ثقة، ثبت، كان شريح إذا أشكل عليه شيء سأله، مات سنة ٧٢هـ، أو بعدها، والصواب أنه مات قبل سنة ٧٠هـ.

انظر: التاريخ الكبير (٨٢/٦)، وتقريب التقريب (٥٤٧/١).

(٧) انظر: جامع البيان (٤٦/٢٢)، وتفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٣١٥٤/١٠) —

٣١٥٥ ح ١٧٧٨٧، والنكت والعيون (٤٢٤/٤)، والمحرم الوجيز (١٠٠/١٣)، والجامع

لأحكام القرآن (٢٤٣/١٤).

أَدَّى أَنْ يُعْرِفَنَّ فَلَا يُؤْذِنَنَّ ﴿٦٠﴾ لِعَدَمِ اللَّبَسِ، ﴿٦١﴾ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ﴿٦٢﴾ لِمَا سَلَفَ، ﴿٦٣﴾ رَحِيمًا ﴿٦٤﴾ يَرَاعِي مَصَالِحَ عِبَادِهِ.

قال تعالى: ﴿لَيْنَ لَمْ يَنْهَ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٦٠﴾ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقُفُوا أُحْذَرُوا وَقَتِلُوا نَفْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٥﴾ يَوْمَ تُغْلَبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ ﴿٦٧﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمُ لَعْنَا كَبِيرًا ﴿٦٨-٦٠﴾.

﴿لَيْنَ لَمْ يَنْهَ الْمُتَنَفِقُونَ﴾ عن النفاق، ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ وهم الزناة وأهل الفجور^(١)؛ لقوله: ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾^(٢)، وقيل: [قلة]^(٣) ثبات في الإيمان^(٤)، ﴿وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ ناس من المؤمنين يخبرون عن سرايا رسول الله أخبار السوء من القتل والانزهاام وغير ذلك، من الرجفة وهي

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٢٤)، وزاد المسير (٦/٤٢٢).

(٢) بعض الآية [٣٢] من سورة الأحزاب.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٤) انظر: الكشف (٥/٩٨).

الزلزلة؛ لأنه خبر يزلزل قلوب المؤمنين^(١)، ﴿لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾ لنسلطنك عليهم^(٢)، من الغراء وهو ما يلصق به الشيء بالشيء، ولذلك عدّي بالباء^(٣)، ﴿ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا﴾ أي: في المدينة، ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ عطف على «لنغرينك» جواباً للقسم، وإيثار «ثم» للدلالة على أن جلاء الوطن أعظم المصائب عندهم^(٤)، ﴿مَلْعُونِينَ﴾ نصب على الشتم، أو الحال، والاستثناء شامل له أيضاً، ولا يجوز تعلّقه بقوله: ﴿أَيْنَمَا تُقِفُوا أَخِذُوا وَقْتِكُمْ قَتِيلًا﴾ لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله^(٥). ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾

(١) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٢٤)، والكشاف (٥/٩٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٤٥).

(٢) قاله ابن عباس.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٢٤)، والمحزر الوجيز (١٣/١٠١).

(٣) الغراء: بكسر الغين، والغراء بفتح الغين مقصور، وهو ما يلصق به الشيء، وأغرى بينهم العداوة ألقاها كأنه ألقها بهم. والصواب: أن الفعل «نغرينك» مأخوذ من الإغراء؛ لأن الفعل مزيد بالهمز أصله «أغرى».

انظر: الصحاح (٦/٢٤٤٥) مادة «غرا»، والمفردات (٦/٦٠٦)، والكشاف (٥/٩٩)، والقاموس المحيط (١٦٩٨) مادة «غرا»، والمعجم الوسيط (٢/٦٥١) مادة «غرا»، ومعجم مفردات الإبدال والإعلال (٤٤٤).

(٤) في «ص» بالياء.

(٥) انظر: الكشاف (٥/٩٩)، وأنوار التنزيل (٣/٥٦٣).

(٦) انظر: إعراب القرآن للنحاس (٣/٣٢٧)، والكشاف (٥/٩٩)، وأنوار التنزيل (٣/٥٦٣).

من الأمم الماضية، مصدر مؤكد كوعده الله، ﴿وَلَنْ يَجْدَلَ سُنَّةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ إذ لا يقدر أحد على تبديله وما تعلق به إرادته كائن لا محاله.

﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ عن وقت قيامها، والسائل المشركون استهزاء، أو اليهود تعنتاً لما في التوراة وسائر الكتب أن علمه مما استأثر الله به^(١)، ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ لا عند غيره، ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ شيئاً قريباً، أو يكون عن قريب، تهديد للمستعجل كقوله: ﴿مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٢) وإسكات للمتحن. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ ناراً ذات هيجان ولهب، ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي^(٣): ما لا نهاية له، ﴿لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا﴾ من يتولى حفظهم، ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ يدفع عنهم العذاب.

﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ تصرف فيها من جهة إلى أخرى كما ترى البضعة من اللحم في القدر حال غليانها أو تغير هيئاتها، أو يطرحون منكوسين، والتعبير بالوجه؛ لأنه أشرف الأعضاء^(٤).

وقد تبع المصنف الزمخشري في هذه المسألة، قال السمين عن قول الزمخشري: «وهذا منه مشي على الجادة»، ثم أضاف أقوال النحاة في المسألة بقوله: «فتلخص في المسألة ثلاثة مذاهب: المنع مطلقاً، الجواز مطلقاً، التفصيل: يجوز تقديمه معمولاً للجواب، ولا يجوز تقديمه للشرط».

الدر المصون (١٤٣/٩).

(١) انظر: الكشاف (٩٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٣).

(٢) بعض الآية [٥٠] من سورة يونس.

(٣) في «ق»: إلى.

(٤) انظر: الكشاف (١٠٠/٥).

﴿ يَقُولُونَ يَلَيِّنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ ﴿ تَمَنَّى عَلَى مَا فَاتَ ﴾ ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا ﴾ ﴿ أَشْرَفْنَا وَعَلَمَاءَنَا ﴾. ﴿ فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ﴾ ﴿ بِمَا زَيَّنُوهُ لَنَا، يَقَالُ: ضَلَّ السَّبِيلَ وَأَضَلَّهُ ﴾^(١) غيره، والخلاف في «الرسول»، والسبيل» كالخلاف في «الظنون»، والتوجيه ما تقدم^(٢)، ﴿ رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعَفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ للضلال والإضلال، ﴿ وَالْعَنَمَ لَعْنَا كَبِيرًا ﴾ أفراد. وقرأ عاصم بالباء الموحدة أي أشد اللعن وأعظمه، وقراءة القوم أوفق؛ للدلالة «ضعفين» على التعدد^(٣).

قال تعالى: ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾^(٤) يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا^(٥) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا^(٦) إِنَّا

(١) قاله طاووس.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٢٥—٤٢٦)، وزاد المسير (٦/٤٢٤)، والبحر المحيط (٧/٢٥٢).

واختار القرطبي العموم بقوله: «والأظهر العموم في القادة والرؤساء في الشرك والضلالة».

الجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٤٩).

(٢) في «ق»: فأضله.

(٣) انظر: قول المصنف عند تفسير الآية (١٠) ص ٧٥٥.

(٤) وقرأ الباقر «كثيرا» بالثاء، واختلف النقل عن هشام عن ابن عامر، روى الداجوني عن

أصحابه بالياء، وروى الحلواني وغيره عن هشام بالثاء.

انظر: السبعة (٥٢٣—٥٢٤)، والكشف (٢/١٩٩)، والموضح (٢/١٠٤٠)، والنشر (٢/٣٤٩)،

والإتحاف (٣٥٦).

عَرْضَنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ
وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾

[٦٩-٧٣].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذُوا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ روى
البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «موسى بن عمران كان رجلاً
حيياً، وكان بنو إسرائيل يغتسلون عراة، وكان موسى لا يغتسل إلا مستتراً،
فقالوا: ما يمنعه أن يغتسل معنا عرياناً إلا أنه آدر^(١)»، فاغتسل يوماً ووضع ثوبه
على الحجر، ففر بثوبه فأخذ العصا^(٢) وعدا خلف الحجر وهو ينادي: ثوبي
حجر، ثوبي حجر^(٣)، فوقف الحجر على ملأ من بني إسرائيل فقالوا: والله ما
بموسى من بأس^(٤)». وقيل: اتهموه بقتل هارون^(٥)، وقيل: افتراء^(٦) قارون عليه

(١) آدر: من الأدرة وهي انتفاخ الخصية لتسرب سائل فيها.

انظر: الصحاح (٥٧٧/١)، مادة «آدر».

(٢) في «ص»: العصى.

(٣) ثوبي حجر: أي ثوبي يا حجر، وناداه نداء من يعقل؛ لأنه صدر عنه فعل من يعقل.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٥٢/١٤).

(٤) صحيح البخاري، كتاب الغسل، باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة (١٠٨/١) ح ٢٧٨،
وأطرافه في (٤٧٩٩، ٣٤٠٤).

(٥) قاله علي بن أبي طالب.

انظر: جامع البيان (٥٢/٢٢)، والكشاف (١٠١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٥١/١٤).

(٦) في «ق»: افتري.

بالزنا كما مرّ في القصص^(١)، ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِهَاً﴾ ذ^(٢) مكانة ورتبة^(٣) فكان جديراً بأن يبرأ^(٤) عما يشينه، وشتان ما بين وجاهة الكليم والحبيب^(٥).

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ في كلّ الأمور لا سيما فيما يؤذي رسول الله، ﴿وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ جواباً مستقيماً لا اعوجاج فيه فيشمل قضية زينب وغيرها.

﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ جواب الأمر أي: إذا فعلتم ما أمرتم به حصل لكم ما هو غاية طلبه كلّ عاقل وهو تقبّل حسناتكم، أو التوفيق لمجيء أعمالكم في المستقبل [مرضية]^(٦)، وهذه الآية مقررة لما تقدّمها مع اشتغالها على الوعد كاشتغال تلك على الوعيد فيقوى الصارف عن الأذى^(٧). ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ لنجاته من عذاب الدارين ونيل ما لا عين رأت.

(١) عند تفسير القرآن الآية [٨١]. انظر: الكشاف (١٠١/٥)، وزاد المسير (٤٢٦/٦).

واختار القرطبي وابن حجر القول الأوّل، بينما رجّح الطبري وابن كثير القول بالعموم.

انظر: جامع البيان (٥٢/٢٢-٥٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٥١/١٤)، وتفسير القرآن العظيم

(٤٧٥/٦)، وفتح الباري (٥٣٥/٨).

(٢) في «ص»: إذا.

(٣) في «ص»: وزينة.

(٤) في «ق»: تبرأ، وفي «ح»: يبرأ.

(٥) الكليم: موسى عليه السلام، والحبيب: محمد صلى الله عليه وآله.

(٦) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٧) انظر: الكشاف (١٠١/٥-١٠٢).

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ لما علّق بالطّاعة الفوز العظيم عظم شأنها وفخم أمرها، وعبر عنها بالأمانة؛ إشارة إلى أنها لازمة الرّعاية واجبة الأداء. والمراد منها ما يعمّ اللاّئق بالجماد من حيث كونها^(١) مسخراً لما أريد منه ولم [يمتنع]^(٢) عن المشيئة، وبالإنسان من الانقياد لأوامره ونواهيّه فحيث جرت^(٣) تلك الأجرام واستمرت على ما سخرت له، والإنسان خاس^(٤) به ولم يفّ بما كان في وسعه، حكم عليه بالخيانة من قولهم: حمل فلان الأمانة أي: استمر على حملها ولم يؤدّها إلى صاحبها، فعلى هذا الإباء والعرض والإشفاق مجازات متفرعة على تمثيل حال الجماد بالمأمور الذي إذا ورد عليه أمر سيده المطاع بادر بالامتثال، وفيه تعريض بالإنسان وأنه كان أحقّ بذلك، ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا﴾ في ترك الأداء مع التمكن، ﴿جَهُولًا﴾ شديد الجهل بوخامة العاقبة؛ لتفويته^(٥) الفوز العظيم وتوريطه

(١) في «ق»: «كونه».

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٣) في «ح»: «حرب».

(٤) في «ح»: «خاص»، وفي «ص»: «خائن»، والمثبت من الأصل و«ق».

وخاس العهد: نقضه وخانه، يقال: خاس به يخيس ويخوس، أي: غدر به، وخاس بالعهد إذا نكث. انظر: الصحاح (٩٢٦/٣) مادة «خاس»، والمعجم الوسيط (٢٦٤/١) مادة «خاس».

(٥) في «ق»: «نفوسة». ونفوسة: بضمّ النون والفاء على وزن «فعولة»، يقال: شيء نفيس أي: يتنافس فيه، وقد أنفس المال إنفاساً، ونُفُس نفوساً.

انظر: لسان العرب (٤٥٠٣/٨) مادة «نفس».

نفسه في العذاب المقيم، وإشارة إلى عظم شأن الطاعة حيث كان [ما يشبهها]^(١) مما يتبادر إليه الجماد. وقيل: أريد بها الطاعة حقيقة^(٢)، والأمر مبني على الفرض والتصوير، وذلك بأن مثلت حال التكليف في صعوبته وثقل محمله وما في المحافظة على الأمانة إلى حين الأداء على الوجه الأتم لو كان في هذه الأجرام العظام الأقوياء فهم وإدراك الخطاب وعرضت الأمانة عليها لما حملتها ولا أثرتها اختياراً، والإنسان الذي خلق ضعيفاً أثره واحتمله وكان ظلوماً واضعاً لنفسه غير موضعها؛ لحمله عليها ما عجزت عنه السموات والأرض والجبال، جهولاً بوخامة العاقبة، وإن ترك حفظها مع الإمكان يورث الهبوط من أوج السعادة إلى حضيض الشقاء^(٣). وقيل: الأمر على ظاهره وأن الله تعالى خلق هذه الأجرام، خلق فيها فهماً وأهلية خطاب^(٤)، وقال: إني فرضت فريضة وخلقت جنة لمن أطاعني، وناراً لمن عصاني، فقلن: نحن مسخرات لما خلّقنا له لا نحتمل^(٥) فريضة^(٦) ولا نبغي ثواباً، ولا نرضى لأنفسنا عقاباً^(٧).

(١) ما بين المعكوفتين غير واضحة في الأصل.

(٢) انظر: الكشف على الكشاف (٤٠١/أ).

(٣) في «ص»: الشقاء.

(٤) الكشف على الكشاف (٤٠١/أ).

(٥) في «ق»: نتحمل.

(٦) في «ص»: زيادة: وخلقت جنة ولا نبغي.

(٧) الكشف على الكشاف (٤٠١/أ).

والأوجه أن يقال: العرض مجاز عن نسبة الأمانة إليها، وإباء الحمل عن عدم الاستعداد والقابلية لها، وحمل الإنسان عن استعداده وكمال القابلية في أصل نشأته على ما أُشير إليه بفطرة الله التي فطر الناس عليها، وبكلّ مولود يولد على الفطرة^(١)، وكان ظلوماً حيث أفسد تلك الفطرة التي هي مثابة الإكسير^(٢)، جهولاً شديد الجهل بما يترتب عليه ذلك هلاً حافظ على القوة العاقلة التي هي بمثابة الإكسير الملك على سائر القوى وقهر بها جنود القوة الغضبية والشهوة التي هي بمنزلة الشياطين^(٣). ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ التعذيب نتيجة حمل الأمانة

(١) مضى إيضاح المراد بالفطرة عند تفسير الآية (٣٠) من سورة الروم ص ٦٥٣.

(٢) الإكسير: بكسر الهمزة وإسكان الكاف: شراب يطيل الحياة كما كان يُزعم. أو مادة مركبة تحوّل المعدن الرخيص إلى ذهب فيما يتوهم القدماء، ويراد بها في النصّ: الأصل الثابت.

انظر: المعجم الوسيط (١/٢٢).

(٣) انظر: الكشف (١٠٢/٥-١٠٣)، وأنوار التنزيل (٥٦٤)، والكشف على الكشاف (٤٠١/أ-ب).

والقول بعموم الأمانة في الآية قال به جمهور المفسرين ومنهم ابن جرير الطبري يقول: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ما قاله الذين قالوا أنه عني بالأمانة في هذا الموضع جميع معاني الأمانات في الدين، وأمانات الناس، وذلك أن الله لم يخصّ بقوله: «عرضنا الأمانة» بعض معاني الأمانات».

جامع البيان (٥٧/٢٢). وانظر: معاني القرآن للزجاج (٤/)، والتسهيل (١٤٥/٣)، والمحزر الوجيز (١٠٥/١٣)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٤٧٧/٦).

مجازاً كما أنّ التأديب نتيجة الضرب حقيقة، والمعنى: ليعذب الله الخائن في الأمانة الخائن^(١) في ضمانه، ويتوب على الأمين الوافي بحق الأمانة بما ضمنه، وفي هذا نوع من عذاب الخائن الغادر، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لفرطات المؤمنين، ﴿رَحِيمًا﴾ متفضلاً بثواب طاعتهم.

تمت سورة الأحزاب، والصلاة^(٢) على من أنزل عليه الكتاب وآله وصحبه مدى الليالي إلى يوم الحساب.

(١) في «ق»: الخائنين.

(٢) في الأصل: الصلوة.

تفسير
سورة سبأ

«سورة سبأ»

وهي أربع وخمسون آية^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي
 الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ (١) يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ
 السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ۝ (٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ
 بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
 وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ (٣) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ (٤) وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا
 مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ۝ (٥)﴾ [١-٥].

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ما دخل في قوامها وما
 يكون فيها واستقر، فإنَّ كلَّ ذلك نعمة دنيوية يُحمد موليتها، ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي
 الْآخِرَةِ﴾ على تلك النعم، فكأنه قال هو المحمود على نعم الدارين لا غير، وكما
 دلَّ على الاختصاص هنا تقديم الصلَّة دلَّ عليه اللامان أولاً، فسقط ما قيل^(٢). قدّم

(١) وفي العدة الشامي خمس وخمسون آية. انظر: الكشاف (١٠٥/٥)، والجامع لأحكام القرآن

(٢٥٨/١٤)، والإتحاف (٣٥٧)، ومرشد الخلان (١٣٧).

(٢) في هامش الأصل: «يرد على البيضاوي».

الصلة هنا؛ لأنَّ نعم الدنيا قد تكون بواسطة من يستحقُّ الحمد^(١). ألا ترى إلى قوله في سورة القصص: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾^(٢) بتقديم ذات الصلة فيها مع أنَّ قوله: نعم الآخرة لا يكون بواسطة من يستحق الحمد ممنوع وأي واسطة أقوى من شفاعرة رسول الله والملائكة والصالحين. وإنما سمي مقام شفاعته مقاماً محموداً؛ لأنه يحمده الأولون والآخرون كما رواه البخاري^(٣).

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ المتقن أمر الدارين، ﴿الْخَيْرُ﴾ ببواطن الأمور، وفي الوصفين^(٤) إشارة إلى أن كل ذلك إنما هو على وجه الحكمة وعلم تام بموضع الاستحقاق.

﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ من الأمطار، والدفائن، والأموات، وسائر ما له الأرض كفاءه^(٥)، ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من الأشجار، والفلزات، وأنواع

(١) قاله البيضاوي. انظر: أنوار التنزيل (٥٦٥).

(٢) بعض الآية [٧٠].

(٣) عن جابر بن عبد الله أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من قال من حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً، حلَّت له شفاعتي يوم القيامة». صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء (٢٠٨/١) ح ٦١٤.

وانظر: فتح الباري (٩٥/٢).

(٤) في «ق»: الموضعين.

(٥) في «ص»، «ق»: كفاء، وفي «ح»: كفاه.

النبات^(١)، ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من الأمطار، والثلوج، والملائكة، ﴿وَمَا يَعْزُجُ فِيهَا﴾ من الأعمال، والعبادات، تقرير لوصف خبره وتفصيل لما أجمله في قوله: «ما في السموات والأرض» لأنواع النعم الكلية، ﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ﴾ المتفضل بإفاضتها، ﴿الْغَفُورُ﴾ لفرطاتهم وتقصيرهم^(٢) في شكرها، وتقديم وصف الرحمة؛ لأن الكلام في الإنعام، فذاك^(٣) أوفق بالمقام^(٤). ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ إنكار لمجيئها واستبطاء سخرية كقولهم: متى هذا الوعد؟ ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ ردّ إنكارهم وأكدّه بالقسم، ثم أمدّ ذلك

والصواب: كفاتاً، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ (٥٥) ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ الآية (٢٥، ٢٦) من سورة المرسلات.

قال الراغب عن معنى «كفاتاً»: «تضمّ الأحياء التي هي الإنسان، والحيوانات، والنبات، والأموات». المفردات (٧١٣) مادة «كفت». وانظر: الكشاف (١٠٦/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٥).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٦٥)، والبحر المحيط (٢٥٧/٧).

الفلزّات: بكسر الفاء وتشديد الزاي، قال الجوهري: ما ينفيه الكبر مما يُذاب من جواهر الأرض. وعند المعاصرين: الفلز: مادة متبلورة ذات متانة عالية في العادة.

انظر: الموسوعة العربية العالمية (٤٣٢/١٧)، والمعجم الوسيط (٧٠٠/٢) مادة «فلز».

(٢) في «ص»: وتقصير.

(٣) في «ص»: فذلك.

(٤) قال الزركشي: «وإنما تأخرت في آية سبأ في قوله: «الرحيم الغفور»؛ لأنها منتظمة في سلك تعداد أصناف الخلق من المكلفين وغيرهم، فالرحمة شملتهم جميعاً، والمغفرة تخصّ بعضاً، والعموم قبل الخصوص بالرتبة». البرهان في علوم القرآن (٢٤٩/٣).

التأكيد بقوله: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾؛ لأن هذا الوصف بمنزلة الشاهد على وقوع المقسم عليه من غير مجال ريب^(١). وأوثر من بين صفاته العُلى إحاطة علمه بالمغيبات في العالم العلوي والسفلي؛ لأن العلم بوقت الساعة من أمهات الغيوب، فإذا وصف بالعلم الشامل دخل ذلك تحته، ففيه رعاية حسن الإقسام.

قرأ حمزة، والكسائي «علام» على صيغة المبالغة بالجر. ونافع، وابن عامر بالرفع على أنه خبر، أو مبتدأ^(٢) خبره ما بعده. والباقون بالجر^(٣). وقرأ الكسائي «لا يعزب» بكسر الزاء^{(٤)(٥)}، ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ هو اللوح، وجعل

(١) وفي الآية كذلك نفى الله أنه لا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف بما هو أكبر !.

قال الزركشي: «ونفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى، لا من جهة كونه أخصّ بل من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى». البرهان في علوم القرآن (٤٠٣/٣).

(٢) في الأصل، «ص»: مبتدأ.

(٣) وقع الخلاف بين القراء في «علام» على النحو التالي:

١- قرأ حمزة، والكسائي «علام» على صيغة فعال مجروراً. وهو اختيار ابن جرير الطبري.
٢- وقرأ ابن عامر، ونافع «عالم» مرفوعاً. وهو اختيار أبي جعفر النحاس، ومكي القيسي.
٣- وقرأ الباقر «عالم» مجروراً. وهو اختيار أبي عبيد، وأبي حاتم، والهللي.
انظر: السبعة (٥٢٦)، والتيسير (١٧٩)، والموضح (١٠٤١/٣، ١٠٤٢)، والنشر (٣٤٩/٢)، واختيارات مكي بن أبي طالب (٩١٩/٢-٩٢٠).

(٤) في «ق»: الزاي.

(٥) وقرأ الباقر بضم الزاي.

انظر: السبعة (٥٢٦)، والتيسير (١٢٢-١٢٣)، والموضح (١٠٤٢/٣)، والنشر (٢٨٥/٢).

الضمير في «عنه» للغيب على معنى لا ينفصل عن الغيب شيء إلا مسطوراً في اللوح لا يلائم المقام^(١). ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ علة لقوله «لتأتينكم» ردٌّ لإنكار صدق المخبر المؤكّد خبره بالقسم البالغ كأنه قيل: له القدرة التامة على إيجاد العالم والعلم الشامل بجليات الأشياء وخفياتها، والحكمة تقتضي جزاء المحسن والمسيء، وهذا أيضاً مركز في غرائزهم، فقد تمّ مقتضى وارفع المانع، ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ لا تعب فيه ولا من، ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا﴾ في إبطالها والصدّ عنها، ﴿مُعْجِزِينَ﴾ مفاتين في زعمهم، يُقال: عاجز فلان إذا ذهب فلم يوصل إليه^(٢). وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بلا مدّ من التعجيز، وهو المختار؛ لأنه أبلغ^(٣). ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ﴾ من عذاب، ﴿أَلِيمٌ﴾ «من» بيان أي: لهم حصّة من العذاب الأليم. وقرأ ابن كثير، وحفص برفع الميم، والجرّ أولى؛ لعدم الفصل، ولأنه أمكن معنى^(٤).

(١) في هامش الأصل، «ص»: «لأنّ الكلام في إحاطة علمه تعالى بالأشياء، فإذا جعل الضمير للغيب فات ما ذكر».

انظر: البحر المحيط (٢٥٨/٧)، والدر المصون (١٤٩/٩).

(٢) انظر: النكت والعيون (٤٣٣/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٦١/١٤).

(٣) وقرأ الباقون «معاجزين».

انظر: السبعة (٤٣٩)، والتيسير (١٥٨)، والموضح (١٠٤٢/٣)، والنشر (٣٢٧/٢).

(٤) وقرأ الباقون بجرّ «أليم».

قال تعالى: ﴿وَبَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ⑥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مُمْزِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ⑦ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ⑧ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نُخِيفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ⑨﴾ [٩-٦].

﴿وَبَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ عطف على، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هم الصحابة ومن بعدهم^(١)، أو علماء أهل الكتاب الذين آمنوا^(٢)، ﴿الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ مفعولاً «يرى»، وهو ضمير الفصل، ويجوز عطفه على «ليجزى»، والمعنى: وليعلم الذين أوتوا العلم إذا عاينوها علماً لا مزيد عليه في

وهي اختيار أبي عبيد، وأبي حاتم، وأبي علي الفارسي، ومكي القيسي، وأبي الحسن الباقلوي.

انظر: السبعة (٥٢٦)، والتيسير (١٨٠)، والموضح (١٠٤٢/٣)، واختيارات مكي بن أبي طالب (٩٢٠/٢-٩٢١).

(١) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٣٣)، وزاد المسير (٦/٤٣٣).

(٢) قاله الضحاك، وأبو صالح عن ابن عباس، ومقاتل.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٣٣)، وزاد المسير (٦/٤٣٣)، والجامع لأحكام القرطبي (١٤/٢٦١).

وقال القرطبي: «وقيل: جميع المسلمين وهو أصح؛ لعمومه».

الإيقان^(١) فيحتجوا به على مَنْ أنكرها، أو ليعلم مَنْ لم يؤمن بها مِنَ الأخبار فيزدادوا حيرة^(٢)، ﴿وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ هي^(٣) دين الإسلام. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعضهم لبعض، ﴿هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ﴾ نكروه متجاهلين به كأنه غريب جاء بأمر بديع لا تقبله العقول^(٤)، ﴿يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلَّ مُمْزَقٍ﴾ أي: كل تمزيق على أنه مصدر، أو ذهبت^(٥) بكم السيول وصرتم في أجواف الطير وسفت بكم الريح على أنه مكان^(٦). ﴿إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ما دلّ عليه هو العامل في «إذا» كما تقدم في سورة السجدة^(٧). والـ«جديد» فعيل

(١) في «ق»: الاتفاق.

(٢) في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «لا مزيد عليه في الإيقان، أخذه من الرؤية؛ لأنها تقع على هذا النوع». انظر: الكشف على الكشاف (٤٠٢/أ).

(٣) انظر: الكشاف (١٠٨/٥).

(٤) في النسخ كلها: هي، والمناسب للسياق: هو.

(٥) ويُقصد بقولهم «على رجل» الاستهزاء والتعجب والتلهي والضحك، مع كونه ﷺ أشهر من نار على علم في قريش.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٦٣/١٤)، والبحر المحيط (٢٥٩/٧).

(٦) في «ص»: ذهب.

(٧) انظر: الكشاف (١٠٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٦)، والدر المصون (١٥٥/٩).

(٨) عند تفسير الآية (١٠).

بمعنى الفاعل كالحديد، وعند الكوفيين بمعنى المفعول؛ لقولهم: ملحفة جديد،

والجواب أنه من قبيل: ﴿رَحِمَتْ اللَّهُ قَرِيبٌ﴾^{(١)(٢)(٣)}.

﴿أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ حصروا خبره^(٤) الكاذب^(٥) في الكذب قصداً وغير قصد؛ إذ لا اعتقاد لهم في صدقه، والعدول عن الفعل في الثاني يدل إلى أنه الكائن؛ إذ لم يجربوا عليه كذباً قبل النبوة. ﴿بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ إضراب عن ذلك الحصر الباطل إلى ما هو الحق، وتقديم «العذاب» على «الضلال» المتقدم عليه إشارة إلى تحقيق استحقاقهم وتوفر أسبابه، ووصف الضلال بالبعيد وهو للضال على طريق المجاز الحكمي؛ مبالغة فيه وأنهم لا يرجي خلاصهم^(٦).

(١) بعض الآية [٥٦] من سورة الأعراف.

(٢) في هامش الأصل، «ص»: «الذي تقدم هناك أن الفاعل بمعنى الفاعل قياسه التأنيث؛ لكون الموصوف مؤنثاً، وإنما ذكر مثلاً على الفاعل بمعنى المفعول».

(٣) انظر: الكشاف (١٠٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٦).

والقول أن «جديد» فاعل بمعنى فاعل كالحديد قول البصريين، وعند الكوفيين فاعل بمعنى المفعول من جددته إذا قطعته.

وانظر: مجاز القرآن (٢١٦/١)، والبحر المحيط (٢٦٠/٧)، والدر المصون (٣٤٤/٥—٣٤٦)، (١٥٦/٩).

(٤) في «ق»: «مخبره».

(٥) في زعمهم.

(٦) انظر: الكشاف (١٠٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٦).

﴿ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِن نَّشَاءَ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ أي: أعموا فلم ينظروا إلى السماء^(١) والأرض المحيطين بهم حيث كانوا سفراً وحضراً؟.

والمعنى: قد علموا ذلك ولهم علم بأن: إن نشأ نخسف بهم الأرض كما خسفنا بقارون، أو نسقط عليهم قطعة من السماء تُهلكهم بها، وإذا علموا ذلك وأيقنوا فهلاً استدلووا بذلك على القدرة على الإنشاء [والإعادة]^(٢) ثانياً^(٣).

وقرأ حمزة، والكسائي: الأفعال الثلاثة^(٤) بالتاء إسناداً إلى ضمير الله، والباقون بالنون وهذا أبلغ وعيداً لقوله: ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا ﴾^(٥). وقرأ حفص بفتح السين في «كسفاً»^(٦). ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ راجع إلى الله بالتوبة فإنه الناظر في آيات الله. ثم ذكر ما يرغب في الإنابة وما يتفضل الله على المنيب بما أتبعه من قصة داود لاشتغالها على إنابته وما ترتب عليها.

(١) في «ح»: السماء.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٣) انظر: الكشاف (١١٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٦).

(٤) في الأصل، «ح»: الثلاثة.

(٥) وقرأ الباقر بالنون.

انظر: السبعة (٥٢٧)، والتيسير (١٨٠)، والنشر (٣٤٩/٢)، والإتحاف (٣٥٧).

(٦) وقرأ الباقر «كسفاً» بسكون السين.

انظر: السبعة (٣٨٥)، والموضح (١٠٤٤/٣)، والنشر (٣٠٨/٢ — ٣٠٩).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالُ أُوبَىٰ مَعَهُ وَالطَّيْرُ ۖ وَالنَّارُ لَهُ
الْحَدِيدُ ۝ (١٠) أَنْ أَعْمَلْ سَبِغَتٍ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَاحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
۝ (١١) وَلَسَلِمَنَّ الرِّيحُ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ ۖ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ ۖ وَمِنَ الْجِنِّ مَن
يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۖ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ (١٢)
يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ ۖ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ ۖ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ ۖ أَعْمَلُوا
ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ۝ (١٣) فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ
مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ ۖ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ [١٠-١٤].

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالُ أُوبَىٰ مَعَهُ﴾ أي: قلنا يا جبال أُوبَىٰ معه
أي: رجعي معه في التسبيح؛ لقوله: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ﴾^(١)،
والترجيع^(٢) هو: الرجوع إلى الصوت الأول ومنه ترجيع^(٣) الأذان، والفضل المبين:
الجمع بين النبوة، والملك، وتسبيح [الجبال]^(٤) الراسيات والطيور السارحات،

(١) بعض الآية [١٨] من سورة ص.

(٢) في «ح»: الرجيع.

(٣) ترجيع الأذان: أن يذكر المؤذن الشهادتين مرتين مرتين بخفض بذلك صوته، ثم يعيدهما رافعاً
بهما الصوت، وهو سنة في الأذان.

انظر: المصباح المنير (١/٢٢٠)، والمغني (٢/٥٦).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

وقيل: كانت تسير معه بالنهار حيث سار^(١)، والتأويب سير النهار^(٢).
﴿وَالطَّيْرُ﴾ بالنصب معطوف على محل «يا جبال»، أو على «فضلاً»، أو معمول
مقدّر مثل وسخرنا^(٣). ﴿وَأَلَّنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ كالشمع يفتله^(٤) بيده من غير نار
وآلة^(٥)، ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَيِّغَتٍ﴾ أي: أمرنا بعمل الدروع الوافية، من سبغ الشيء
إذا وفّى وكمل، و«أن» مفسرة أو مصدرية، ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ في النسج بأن
يناسب بين الخلق، ومنه سرد الصوم إذا تابع الأيام^(٦)، وقيل: قدر في السرد أي:
اعمل المسار على قدر الخلق لا دقيقاً يقلق ولا غليظاً يخرق^(٧). ﴿وَأَعْمَلُوا
صَلِحًا﴾ الخطاب له ولا تبعه، ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فأجازيكم عليه.

عن وهب بن منبه أن داود كان يتنكر ويسأل الركبان عن حال داود، وكانوا
يثنون عليه، فأرسل الله ملكاً في صورة رجل فسأله فقال: هو خير الناس لولا

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٣٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٦).

(٢) في هامش الأصل: «يكون التأويب سير النهار أجمع ثم النزول بالليل».

(٣) انظر: الكشف (٥/١١٠)، والتبيان في إعراب القرآن (٢/١٠٦٤)، والدر المصون (٩/١٥٩).

(٤) في الأصل: يقيه.

(٥) انظر: الكشف (٥/١١٠).

(٦) انظر: غريب القرآن (٣٥٤)، وزاد المسير (٦/٤٣٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٦٧).

(٧) قاله مجاهد.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٣٦)، وزاد المسير (٦/٤٣٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٦٧).

أنه يأكل هو وأهله من بيت المال، فسأل^(١) الله أن يعلمه صنعة يأكل منها هو وأهله. فعلمه الله عمل الدروع ليكون سبباً لمعاشه وآلة للجهد، فكان كل يوم يفرغ من درع ويبيعه بأربعة آلاف درهم، وقيل: بستة آلاف ينفق على نفسه وأهله منه ثم يصرف الباقي إلى مصالح بني إسرائيل^(٢).

﴿وَلَسَلِمْنَ الرِّيحَ﴾ أي: وسخرنا له الريح، ﴿غُدُوها شَهْرٌ﴾ جريها مسيرة شهر بالغدوة، ﴿وَرَوَّاحُها شَهْرٌ﴾ سيرها آخر النهار كذلك. كان غدوها من دمشق^(٣) إلى اصطخر^(٤) فيتغذى به ثم يروح إلى كابل^(٥) فيتعشى به وكل من المسافتين شهر^(٦).

(١) في «ح»: فيسأل.

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣/٥٥٠)، والكشاف (٥/١١١)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٦٦).

(٣) دمشق: عاصمة سوريا، مدينة كبيرة تاريخية، كانت عاصمة الدولة الأموية، وبها المسجد الأموي الذي بناه عبد الملك بن مروان، ونُسب إليها طائفة من علماء الإسلام.

انظر: معجم البلدان (٢/٤٦٣)، والموسوعة العربية العالمية (١٠/٣٨١).

(٤) اصطخر: مدينة من أشهر مدن فارس، وبها مسجد يعرف بمسجد سليمان عليه السلام، فتحها المسلمون سنة ٢٨هـ على يد الحكم بن أبي العاص.

انظر: معجم البلدان (١/٢١١)، والروض المعطار (٤٣).

(٥) كابل: عاصمة أفغانستان، مدينة كبيرة فتحها المسلمون وكان أهلها مسلمون قبل الفتح زمن الدولة الأموية.

انظر: معجم البلدان (٤/٤٢٦)، والموسوعة العربية العالمية (٢/٣٩٢).

(٦) انظر: الكشاف (٥/١١١).

يحكي^(١) أن رجلاً وجد مكتوباً كتبه بعض أصحاب سليمان عليه السلام بناحية دجلة: نحن نزلناه، وما بنيناه، ومبيناً وجدناه، وغدونا من اضطخر فقلناه^(٢)، ونحن رايحون منه فبايتون بالشام إن شاء الله تعالى^(٣). ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ﴾ النحاس المذاب جعله ينبع^(٤)

نبوع الماء وكان ذلك باليمن ببلدة صنعاء^(٥). ﴿وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ مبتدأ^(٦) وخبر^(٧)، أو «من يعمل» عطف على «الريح»، «ومن الجن» حال، وقدمت إهتماماً؛ لأن كونه من الجن هو المستغرب^(٨). ﴿يَا ذُن رَيْبٍ﴾

(١) في «ص»: محكي.

(٢) في هامش الأصل: بكسر الثاني من القيلولة.

(٣) انظر: جامع البيان (٦٩/٢٢)، والكشاف (١١١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٦٩/١٤)، والروض المعطار (٤٣).

(٤) في الأصل: ينبوع.

(٥) قاله ابن عباس، وقتادة، وعكرمة، والسدي. انظر: جامع البيان (٦٩/٢٢)، والنكت والعيون (٤٣٧/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٠/١٤)، والبحر المحيط (٢٦٤/٧).

(٦) صنعاء: عاصمة اليمن، مدينة كبيرة، كثيرة الفواكه بنى أبرهة بها القليس ليحج الناس بها، يقال: إن أول من أسسها هو عمدة بن سام بن نوح.

انظر: معجم ما استعجم (٨٤٣/٣)، ومعجم البلدان (٤٢٥/٣).

(٧) في «ح»: مبتداء.

(٨) في «ق»: وخبره.

(٩) انظر: أنوار التنزيل (٥٦٧)، والدر المصون (١٦١/٩).

بإرادته أو تيسيره، وفيه إشارة إلى أن تسخيرهم أمر في غاية البعد لولا تسهيله لما تيسر، ﴿وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا﴾ عما أمرناه به من طاعة سليمان، ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ الحريق.

﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ﴾ قصوراً حصينة وأماكن شريفة؛ لأنها تحارب عنها وتذب^(١)، ﴿وَتَمَثِّلَ﴾ صور الملائكة والأنبياء؛ ليروها على تلك الصور؛ تذكيراً للناس بحالهم ليعبدوا عبادتهم^(٢). وتحريم الصور شرع مجدداً وكانت بلا رأس، أو لم يكن صور حيوان؛ لأن التمثال كل ما صور على صورة غيره^(٣)، ﴿وَحِفَانٍ كَالْجَوَابِ﴾ كالحياض جمع جابيه^(٤)؛ لأن السماء تُجَبى فيها أي: يجمع^(٥). قال الأعشى^(٦):

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٣٨)، والكشاف (٥/١١١)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٧١).

(٢) قاله ابن السائب.

انظر: الكشاف (٥/١١١)، وزاد المسير (٦/٤٣٩)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٧٢).

(٣) انظر: الكشاف (٥/١١٢)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٧٣).

(٤) في «ح»: جابنة.

(٥) انظر: مجاز القرآن (٢/١٤٤)، ومعاني القرآن للنحاس (٥/٣٩٩)، والكشاف (٥/١١٢).

(٦) الأعشى: ميمون بن قيس البكري، صناجة العرب، شاعر جاهلي، هم بالإسلام ولم يُسلم، أحد

أصحاب المعلقات، لقّب بالأعشى لضعف بصره، مات سنة ٣هـ وقيل سنة ٧هـ.

انظر: طبقات فحول الشعراء (١/٦٧)، والشعر والشعراء (١/٢٥٧).

تروح على آل المخلّق جفنة كجاية الشيخ^(١) العراقي تفهّق^(٢)
﴿وَقُدِّرَ رَأْسِيَتْ﴾ ثابتات في أماكنها؛ لعظمها لا تنزل من الأثافي^(٣).
﴿اعْمَلُوا أَل دَاوُدَ شُكْرًا﴾ حكاية ما قيل لآل داود، «شكراً» نصبه على
[العِلَّة^(٤)؛ لأن^(٥)] العمل لله تعالى للشكر، وفيه إشارة إلى أن العبادة يجب أن تؤدّي
شكراً، أو مصدر؛ لأن «اعملوا» معناه اشكروا، أو مفعول به أي: اعملوا أنتم
شكراً؛ لأنّ الجنّ تعمل لكم ما شئتم^(٦).

(١) في هامش الأصل: «السيح السين والحاء المهملتين أراد به الفرات، وروى بالشين والحاء

المعجمتين، ومعناه أن الشيخ لا يقدر على التزود فيملاً الحوض غايته؛ خوفاً من فقد الماء».

(٢) البيت من بحر الطويل، وورد البيت برواية: نفي الذم عن آل المخلّق ...، وكذلك ورد بلفظ

الشيخ العراقي، والسيح العراقي. ومعنى تفهّق: تمتليء حتى تكاد تندفق. وخصّ الشيخ العراقي؛

لأنه يجهل بالماء ومواقعه؛ لكونه حضرياً بخلاف البدوي فهو عالم بالمياه.

انظر: ديوانه (٢٧٥)، وجامع البيان (٧١/٢٢)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٠٠/٥)، وتهذيب

اللغة (٤٠٤/٥)، والكشاف (١١٢/٥)، والدر المصون (١٦٢/٩).

(٣) انظر: النكت والعيون (٤٣٩/٤)، والكشاف (١١٢/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٧).

والأثافي: جمع أثفية أحد أحجار ثلاثة يوضع عليها القدر، يُقال: أثفت القدر إذا جعلت لها

الأثافي. انظر: لسان العرب (٢٧/١) مادة «أثف»، والمعجم الوسيط (٦/١) مادة «أثف».

(٤) ويسمّى مفعولاً له أو لأجله.

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٦) انظر: الكشاف (١١٢/٥)، والدر المصون (١٦٣/٩).

﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ المتوفر للشكر باللسان والجنان والأركان، الباذل وسعه في القيام^(١). وعن ابن عباس رضي الله عنه: الشكر من يشكر على الأحوال كلها. وقيل: من يشكر على الشكر^(٢). وقيل: من يرى العجز عن الشكر^(٣).

وقد روى البخاري ومسلم رحمهما الله بإسنادهما إلى رسول الله ﷺ أنه قال: «أحب الصلاة» إلى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه، وينام سدسه، وأحب الصيام إليه صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً^(٤). وقيل: لم يخل بيت آل داود من قائم يصلي لا ليلاً ولا نهاراً^(٥).

﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ على سليمان، ﴿مَادَهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ﴾ أعاد المظهر؛ لئلا يتوهم عود الضمير إلى سليمان، ﴿إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ﴾ دويبة يسمي

(١) انظر: الكشاف (١١٢/٥).

(٢) قاله السدي.

انظر: الكشاف (١١٢/٥).

(٣) انظر هذه الأقوال في الكشاف (١١٢/٥)، والبحر المحيط (٢٦٦/٧).

وقال أبو حيان: «وهذه الجملة تحتل أن تكون خطاباً لآل داود وهو الظاهر، وأن تكون خطاباً للرسول ﷺ وفيها تنبيه وتحريض على الشكر».

(٤) في «ق»: الصلوات.

(٥) أخرجه البخاري بسنده عن عبد الله بن عمرو في كتاب الأنبياء، باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود (٤٨٢/٢) ح ٣٤٢٠، ومسلم بسنده عن عبد الله بن عمرو في كتاب الصيام، باب النهي عن صوم الدهر وتفضيل صوم يوم وإفطار يوم (٤٦/٨) [صحيح مسلم بشرح النووي].

(٦) انظر: الكشاف (١١٣/٥)، والمحرق الوجيز (١١٨/١٣—١١٩).

«سرفة»^(١) والأرض فعلها، ولذلك يقال: الأرضة^(٢)، ﴿تَأْكُلُ مِنْسَاتَهُمْ﴾ عصاه؛ لأنه ينسأ بها أي: يطرد ويؤخر^(٣). وقرأ نافع وأبو عمرو بالألف بدلاً عن الهمزة من غير قياس مبالغة في التخفيف. وابن ذكوان عن ابن عامر بإسكان الهمزة نقلاً من الخفيف إلى الأخف، والألف هي لغة الحجاز^(٤). ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ﴾ علمت علماً جلياً، ﴿أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ﴾ كما كانوا يزعمون ويوهمون الناس ذلك، «أن» مع صلتها بدل من «الجن» بدل اشتغال، ﴿مَا لَيْتُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ وذلك أن داود أسس بيت المقدس مكان فسطاط موسى^(٥)، ثم مات قبل تمامه، فوصى به سليمان فاستعمل فيه الشياطين، فلما دنا^(٦) موته ولم تكمل بعد سأل ربه أن يعمي موته على الجن حتى يتموا المسجد، فأمر الجن أن

(١) هامش بالأصل: «السرفة بالسین المهملة وثلاث فتحات دويبة».

(٢) انظر: جامع البيان (٧٣/٢٢)، والكشاف (١١٣/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٧).

(٣) انظر: جامع البيان (٧٣/٢٢)، وزاد المسير (٤٤١/٦).

(٤) وقرأ الباقون بهمزة مفتوحة.

انظر: السبعة (٥٢٧)، والتيسير (١٨٠)، والموضح (١٠٤٦/٢)، والنشر (٣٤٩/٢—٣٥٠).

(٥) في هامش «ص»: «مكان فسطاط موسى ذكره في الكشاف، وفيه إشكال؛ فإن موسى كان راعياً لشعيب مدين لم يسافر إلى مصر، وأرسله الله رسلاً بالوادي الأيمن، وبعد هلاك فرعون مات في بيته، والقدس في يد الجبارين، وإنما فتحه يوشع».

انظر: الكشاف (١١٤/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٧٨/١٤).

(٦) في «ص»: دنى.

بينوا عليه صرحاً من قوارير ليس له باب، واتكى على المنساة^(١) يصلي فقبض في الصلاة على تلك الهيئة، فأكلت الأرض العصا^(٢)، فخرّ على الأرض، فوضعوا الأرضة على العصا^(٣) فأكلت يوماً وليلة مقداراً فقاسوه فكان موته منذ سنة، وكان عمره حيث ملك ثلاث عشرة سنة، ومات وهو ابن ثلاث^(٤) وخمسين سنة، وابتدأ بناء المسجد لأربع مضين من ملكه^(٥).

قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْمَلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَهْرَهُ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ

(١) في «ق»: المنسات.

(٢) في «ص»: العصاة.

(٣) في «ص»: العصاة.

(٤) في الأصل، «ص»: ثلث.

(٥) انظر: النكت والعيون (٤/٤٤١)، والكشاف (٥/١١٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٧٨)،

وأنوار التنزيل (٥٦٧).

فَاتَّبِعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُّؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴿٢١﴾ [١٥-٢١].

﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ﴾ هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، أريد به القبيلة؛ لقوله: ﴿فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ أي: كان كل رجلٍ له بستان، أحدهما عن يمين مسكنه والآخر عن شماله، أو كانت البساتين عن الجانبين متصلة متضامّة كأنهما جنتان^(١). قرأ أبو عمرو والبزي «سبأ» بفتح الهمزة من غير تنوين؛ لإرادة القبيلة. وقبل بإسكان الهمزة أجزاء^(٢) للوصول بحرف الوقف. والباقون بالكسر والتنوين؛ لاعتبار الحى^(٣). وقرأ حمزة والكسائي وحفص «مسكن» بفتح الكاف مفرداً؛ لإرادة البلد، أو مسكن كل واحد. والكسائي بالكسر على الشذوذ كالمسجد. والباقون جمعاً على التوزيع وهو الظاهر^(٤). ﴿كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ﴾ حكاية لما قال لهم نبيهم. قيل: بُعِثَ إليهم أحد عشر نبياً، أو قيل لهم: بلسان الحال، أو أَحَقَّاء بأن يُقال لهم ذلك^(٥).

(١) انظر: معالم التنزيل (٥٥٣/٣)، والكشاف (١١٥/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٤/١٤).

(٢) في «ق»: إجراء.

(٣) انظر: التيسير (١٦٧)، والموضح (١٠٤٧/٣-١٠٤٨)، والنشر (٣٣٧/٢).

(٤) انظر: السبعة (٥٢٨)، والتيسير (١٨٠)، والنشر (٣٥٠/٢).

(٥) انظر: الكشاف (١١٥/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٨).

﴿وَأَشْكُرُوا لَهُ﴾ طلباً للمزيد ومحافظة على العتيد، ﴿بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ﴾ استئناف لبيان موجب الشكر.

وعن ابن عباس: كانت أخصب البلاد وأطيبها، كانت تخرج المرأة وعلى رأسها المكمل فتسير به بين الأشجار لحاجتها فتمتلئ مما يتساقط فيه^(١). وقيل: لم يكن فيها ذباب ولا بعوض ولا برغوث فأعرضوا عن الشكر^(٢).

﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ هو الجرد^(٣) الذي نقب السد الذي كان بناه^(٤) بلقيس الملكة بالصخر والقار يجتمع فيه ماء العيون والأمطار، وكانت جعلت فيه ثقباً^(٥) على قدر الحاجة يفتح في وقت^(٦)، وقيل: العرم: السكر،

(١) انظر: الكشف (١١٥/٥)، وزاد المسير (٤٤٤/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٤/١٤).

والمكمل: بكسر الميم وإسكان الكاف: «مفعّل» وهو الزنبيل يعمل من الخوص.

انظر: المعجم الوسيط (٧٧٦/٢) مادة «كمل».

(٢) قاله عبد الرحمن بن زيد.

انظر: النكت والعيون (٤٤٣/٤)، وزاد المسير (٤٤٤/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٤/١٤).

والبرغوث: بضم الباء والغين: حشرة صغيرة، شديدة الوثب، وجمعها: براغيث.

انظر: المعجم الوسيط (٥٠/١) مادة «برغ».

(٣) في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «الجرد بضم الجيم والذال المعجمة: الذكر من الفأر الكبير».

انظر: المعجم الوسيط (١١٦/١) مادة «جرد».

(٤) في النسخ كلها: بناه، والصواب: بنته؛ لأن بلقيس مؤنث حقيقي.

(٥) في «ص»: نقباً.

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٤٨/٤)، ومعالم التنزيل (٥٥٤/٣)، والكشاف

(١١٥/٥).

وهو السد^(١). وقيل: المطر الشديد^(٢). وقيل: اسم واديهم^(٣). ﴿وَيَذَلْنَهُمْ يَجْنَتِيهِمْ جَنَّاتٍ ذَوَاتٍ أَكْلٍ خَمْطٍ﴾ ثمر مرّ بشع، عطف بيان أو صفة. وقرأ أبو عمرو بالإضافة على أن الخمط هو الشجرة شجرة الأراك^(٤) عن ابن عباس، وقيل: كل شجر ذي شوك مرّ^(٥). وعن الزجاج: كل شجر مرّ^(٦). ﴿وَأَثَلٍ﴾ هو الطرفاء^(٧)

(١) قاله ابن عباس.

انظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٨٥/١٤).

(٢) قاله ابن عباس في رواية عنه.

انظر: المحرر الوجيز (١٢٨/١٣)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٦/١٤).

(٣) قاله قتادة، والضحاك، ومقاتل وهو رواية العوفي عن ابن عباس.

انظر: المحرر الوجيز (١٢٧/١٣)، وزاد المسير (٤٤٥/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٥/١٤).

(٤) وقرأ الباقر «أكل خمط» بالتثنية، وأسكن ابن كثير ونافع الكاف من «أكل»، وخففها الباقر.

انظر: السبعة (٥٢٨)، والتيسير (١٨٠)، والموضح (١٠٥٠/٣)، والنشر (٣٥٠/٢).

الخمط: هو شجر الأراك، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة والجمهور.

انظر: المحرر الوجيز (١٢٨/١٣)، وزاد المسير (٤٤٦/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٦/١٤)،

وفتح الباري (٥٣٧/٨).

(٥) انظر: مجاز القرآن (١٤٧/٢)، والكشاف (١١٦/٥).

(٦) معاني القرآن وإعرابه (٢٤٩/٤).

(٧) قاله ابن عباس.

انظر: معالم التنزيل (٥٥٤/٣)، وزاد المسير (٤٤٦/٦).

وصححه ابن عطية بقوله: «هذا هو الصحيح». المحرر الوجيز (١٢٨/١٣).

والأثل: شجر طويل معمر، كثير الأغصان، ثمرة قليل الفائدة، والطرفاء نوع منه.

انظر: الصحاح (١٦٢٠/٤) مادة «أثل»، والمعجم الوسيط (٦/١) مادة «أثل».

عطف على «أكل» لا على «خط»؛ لأن الطرفاء لا ثمر له، ﴿وَشَيْءٌ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ عطف على «خط» وهو النبق وله ثمر حسن^(١)، والحكمة في إبقائه زيادة العذاب عليهم كلما رأوه تذكروا ما فاتهم ولذلك قلله.

وتسمية ما بدّلوا جنتين تهكم أو مشاكلة^(٢)، ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ أي: ذلك الجزاء الذي جزيناهم لأجل كفرهم النعمة، أو الرسل بالتكذيب، ﴿وَهَلْ يُجْزَىٰ إِلَّا الْكَفُورُ﴾ أي: لا يجازي ذلك الجزاء البالغ في الكفر، والمراد الجزاء عقاباً، وما يُصيب المؤمن تمحيص لذنوبه. ولأنه أُريد العقاب على جميع ما فعله من السوء ولا كذلك المؤمن؛ لأنّ حسناته يذهبن السيئات^(٣). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر بالياء على بناء المفعول. والباقون بالنون وهو أبلغ تهويلاً^(٤)

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَىٰ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾ هي، ﴿قُرَىٰ ظَاهِرَةً﴾ هي قرى الشام^(٥)، وقيل: قرى بصنعاء^(٦). قرى ظاهرة متواصلة يظهر بعضها لبعض،

(١) انظر: المحرر الوجيز (١٢٨/١٣)، وزاد المسير (٤٤٦/٦).

(٢) انظر: الكشف (١١٦/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٨).

(٣) انظر: الكشف (١١٦/٥).

(٤) انظر: السبعة (٥٢٨)، والتيسير (١٨١)، والموضح (١٠٥١/٣)، والنشر (٣٥٠/٢).

(٥) قاله مجاهد، وقتادة، والحسن.

انظر: النكت والعيون (٤٤٤/٤)، وزاد المسير (٤٤٨/٦) ونسبه للجمهور. والجامع لأحكام

القرآن (٢٨٩/١٤).

(٦) قاله ابن منبه. انظر: النكت والعيون (٤٤٥/٤).

أو راكبة متن الطريق ظاهرة للسابلة^(١) ﴿وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ على ما يُلائم المسافر، يقيل الغادي في قرية والرائح يبيت في أخرى^(٢) ﴿سِيرُوا فِيهَا﴾ على إرادة [القول]^(٣) حالاً أو مقالاً، ﴿لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾ لا تختلف إلا من اختلاف الأوقات ليلاً ونهاراً، أو سيروا فيها مدة أعماركم.

﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ [لَمَّا]^(٤) أساءوا السيرة سئموا العاقبة وبطروا سألوا الله خراب تلك القرى؛ ليكون مكانها مفاوز يركبون فيها الرواحل ويتزودون الأزواد، كما استبدلت بنو إسرائيل الثوم والبصل بالمن والسلوى^(٥). وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وهشام عن ابن عامر «بَعْدَ» بتشديد العين وهما لغتان بمعنى والمد أكثر^(٦)، ﴿وَزَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ حيث حملوها الشقاء

(١) انظر: الكشاف (١١٧/٥)، وزاد المسير (٤٤٨/٦).

وذكر ابن عطية الإجماع في المراد بالقرى المباركة بقوله: «والقرى التي بورك فيها هي بلاد الشام بإجماع من المفسرين». المحرر الوجيز (١٣٠/١٣).

(٢) قاله الحسن وقتادة.

انظر: زاد المسير (٤٤٨/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٢٨٩/١٤).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من الأصل.

(٥) انظر: النكت والعيون (٤٤٥/٤)، ومعالم التنزيل (٥٥٥/٣)، والكشاف (١١٧/٥)، وأنوار

التنزيل (٥٦٨).

(٦) وقرأ الباقون بالمد.

بعد النعيم والرخاء، ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ يتحدث بعدهم بما جرى عليهم ويضربون بهم الأمثال إذا بالغوا في وصف القوم بالتفرق، قالوا: ذهبوا أيدي سباً^(١)، ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ فرقناهم كل فريق، لحق غسان بالشام، والأنهار يثرب، والأسد بالبحرين، وخزاعة بتهامة، والأزد بعمان.

والآية والتي قبلها تفصيل لما تقدّم من حال الجنتين وأربابهما وما جزوا على سبيل النشر، وقدّم جعلهم أحاديث على التمزيق؛ لأنه الغرض، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ﴾ شديد الصبر على البلايا، ﴿شَكُورٍ﴾ كثير الشكر على النعم والمزايا.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على أهل سبأ ومن هو على طريقهم، ﴿إِبْلِيسَ طَنَّهُ﴾ تحقق ظنه وتبينه لما كفروا وكذبوا الرسل، هو الظن الذي حصل له لما وسوس إلى آدم وحواء ودلاهما بغرور، أو لما سمع مقالة الملائكة:

انظر: السبعة (٥٢٩)، وعلل القراءات (٥٥٢/٢-٥٥٣)، والموضح (١٠٥١/٣)، والنشر (٣٥٠/٢).

(١) انظر: معالم التنزيل (٥٥٥/٣)، والكشاف (١١٧/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٨)، والبحر المحيط (٢٧١/٧)، ومعجم الأمثال العربية (٣٤١/٣).

(٢) في هامش الأصل، «ص»: «الأيدي الطرق الشتى من قولهم يد البحر أي طريقه، أو الأولاد؛ لأنها بمثابة الأيدي». انظر: لسان العرب (٤٩٥٥/٨) مادة «يدي».

﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(١). وقرأ [غير]^(٢) الكوفيين «صَدَقَ» مخففاً على أن «ظنه» مفعول فيه، أو مفعول مطلق لمقدّر^(٣)، ﴿فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ «من» بيانية أي: إلا فريقاً هم المؤمنون^(٤)، أو تبعيض أي: فريقاً من المؤمنين وهم الخُلص، ويؤيد الأوّل قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾^(٥) ﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَانٍ﴾ من تسلّط واستيلاء بالإغواء والوسوسة^(٦)، ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُّؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ﴾ أي: لنميز بين المؤمن والشاك، أو لنعلمهما موصوفين بالصفتين، أو علماً يترتب عليه الجزاء، أو ليؤمن من قدر إيمانه ويشك من قدر ضلاله، فالمراد من حصول

(١) بعض الآية (٣٠) من سورة البقرة.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٣) وقرأ الكوفيون «صَدَقَ» مشدداً. انظر: السبعة (٥٢٩)، والتيسير (١٨١)، والنشر (٣٥٠/٢).

(٤) في «ح»: المؤمنين.

(٥) الآية (٨٥) من سورة «ص».

(٦) انظر: الصاحبي في فقه اللغة (٢٧٣)، وشرح المفصل (١٢/٨)، ولباب الإعراب (٤٣٠)، والبحر

المحيط (٢٧٣/٧).

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٥٦٨).

العلم ما تعلّق به مبالغة، وفي أسلوب نظم الصلتين إشارة إلى نكتة لا تحفى^(١)،

﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ مراقب «فعيل» بمعنى الفاعل، وعد ووعد.

قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

فِ السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّن ظَهيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ. حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ

(١) قاله البيضاوي. أنوار التنزيل (٥٦٩).

وفي بيان النكتة قال الشهاب في حاشيته على البيضاوي: «وفي نظم الصلتين أي في تغايرهما حيث جعلت صلة الموصول الأول فعلية، والثاني اسمية ومقابسة الإيمان بالشك وتغيير الصلات، وكان الظاهر أن يقال: من يؤمن بالآخرة ممن لا يؤمن بها لنكتة، وهي أنه قبول الإيمان بالشك؛ ليؤذن بأن أدنى مراتب الكفر مهلكة والجزم بعدمها ليس بلازم، وأورد المضارع في الأولى إشارة إلى أن المعتبر في الإيمان الخاتمة، ولأنه يحصل بنظر تدريجي متجدد، وأتى بالثانية اسمية إشارة إلى أن المضّر الدوام والثبات عليه إلى الموت، ونكر «شكاً» للتقليل، وأتى بـ«في» إشارة إلى أن قليله كأنه محيط به، وعداه بـ«من» دون «في» وقدمه؛ لأنه إنما يضره الشك الناشئ منها، وأنه يكفي شك ما فيما يتعلّق بها». عناية القاضي وكفاية الرازي (٢٠٠/٧).

(٢) في هامش الأصل، «ص»، «ق»: «حديث «إن الله خلق الخلق في ظلمة وألقى عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن أخطاه ضلّ، رواه الإمام أحمد والترمذي».

أخرجه أحمد في المسند (٢١٩/١١) ح ٦٦٤٤، قال المحقق: «إسناده صحيح». والترمذي في سننه، كتاب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة (٦٠٠) ح ٢٦٤٢، وقال: «هذا حديث

حسن».

وَأِنَّا أَوْلِيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨-٢٢﴾.

﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ﴾ أي: زعمتموهم آلهة، حذف المفعولان لطول الصلة، ﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ صفة آلهة ولا يصح أن يكون هو المفعول الثاني؛ لعدم الالتئام مع الأول.

﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي: في العالم العلوي والسفلي، ولا يعبد المعبود إلا لجلب نفع أو دفع ضرر، وفيه تبكيت لهم وأنهم لا ينطقون بغير هذا، ﴿ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا ﴾ أي: في العالمين، ﴿ مِنْ شِرْكَ ﴾ لا خلقاً ولا ملكاً، ﴿ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ من عون يعينه في أمر. ﴿ وَلَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ رفع لما كانوا يتوهمون من الشفاعة أن لو كان بعث ويقولون: ﴿ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَتُونَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾^(١). والمعنى: لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن الله أن يشفع أو يُشفع له، فاللأم هي المقدرة في شفاعة زيد

(١) بعض الآية [١٨] من سورة يونس.

إما فاعلاً أو مفعولاً، ويجوز أن تكون لام العلة أي: إلا لمن وقع الإذن للشفيع لأجله، كقولك: أذن زيد لعمر وأبي: لأجله^(١).

وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي «أُذِنَ» على بناء المفعول بضمّ الهمزة، والفتح أولى^(٢)، ولذلك اتفق عليه في ﴿إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾^(٣) ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ غاية لمقدّر دلّ عليه المقام أي: يتربصون فزعين، فهم في ذلك الفزع يتوقفون ملقي عليهم رداء الهيبة، حتى إذا كشف عنهم ذلك الفزع بالإذن في الشفاعة. [ولإيثار لفظ الربّ وما روي]^(٤) سأل بعضهم بعضاً. وقرأ ابن [عامر]^(٥) «فَزَعَ» على بناء الفاعل وهو أولى لكونه الأصل وأخف^(٦)، ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ﴾ وهو الإذن في الشفاعة، ولإيثار لفظ الربّ هنا شأن لا يخفى. وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قضى الله أمراً في السماء ضربت الملائكة أجنحتها خضعاً كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فزع عن

(١) انظر: الكشاف (١١٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٩).

(٢) وقرأ الباقر بالفتح. انظر: السبعة (٥٢٩)، والموضح (١٠٥٤/٣)، والنشر (٣٥٠/٢).

(٣) بعض الآية [١٠٩] من سورة طه.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص»، «ح»، «ق».

(٥) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٦) وقرأ الباقر «فُزِعَ» بضمّ الفاء وكسر الزاي.

انظر: السبعة (٥٣٠)، والموضح (١٠٥٤/٣)، والنشر (٣٥١/٢).

(٧) في الأصل، «ص»: صلعم.

قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟، قالوا: الحق^(١). وكذا روي عن ابن مسعود رضي الله عنه مثله، فلا تنافي بينهما وكلاهما واقع^(٢)، وأمّا أن ذلك تفسير للآية فلا؛ لعدم الارتباط، ومن قال به إنما نظر إلى طباق اللفظ ضمناً وتقدم الملائكة ضمناً لا يجدي^(٣)، ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ شأنه، ﴿الْكَبِيرُ﴾ سلطانه يَحِقُّ له أن لا يتكلم أحدٌ إلاّ بإذنه.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقرير لقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾، ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ إذ لا جواب له سواه وإن تبكّموا؛ مخافة

(١) أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن باب «حتى إذا فزع عن قلوبهم» (٢٨٠/٣) ح ٤٨٠٠، والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة سبأ (٧٣٢) ح ٣٢٢٣، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وابن ماجة في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية (١/٦٩—٧٠) ح ١٩٤.

والصفوان: الحجر الأملس. انظر: عمدة الحفاظ (٢/٤٠٠) مادة «صفا».

(٢) أخرج أبو داود عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء للسماء صلصلة كجهر السلسلة على الصفا، فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل، حتى إذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم، قال: فيقولون يا جبريل ماذا قال ربك؟، فيقول: الحق، فيقولون: الحق، الحق». سنن أبي داود، كتاب السنة، باب في القرآن (٤/٢٣٥) ح ٤٧٣٨، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣/٢٨٢) ح ١٢٩٣. وانظر: جامع التفسير (٣/١٣٨٢).

(٣) في هامش الأصل: «هذا الوجه ذكره القاضي — أي البيضاوي — وفي كونه تفسيراً للآية بعد عن المقام». انظر: أنوار التنزيل (٥٦٩).

الإلزام، ﴿وَإِنَّا أَوْلِيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ بعد البرهان النير والتقرير الوافي البليغ تنزل، وردد الأمر بين الفريقين بأن الحق واحد وفاقاً فليتأمل من المصيب منا ومن المخطيء، ومثله يسمّى: كلام المنصف؛ لأن من سمعه من موالي ومخالف يقول للخصم: قد أنصفك ولا يرى أشد تبكيتاً منه للخصم ولا أوصل بالمناظر إلى الفرض ولا أهجم منه بالغلبة ولا أدفع لشغب المكابر^{(٢)(١)}. ومنه بيت حسان يخاطب أبا سفيان^{(٤)(٣)}:

أتهجوه ولست له بكفٍ فشركما لخيركما الفداء^(٥)
وإنما خالف بين الصلتين؛ لأن المحقّ كأنه عالٍ جواداً يركضه حيث شاء، والمبطل كأنه مرتبك في ظلمة لا يدري أين يتوجّه^(٦). ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا

(١) انظر: الكشاف (١٢١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٩).

(٢) في الآية إخراج للكلام مخرج الشك في اللفظ دون الحقيقة لضرب من المسامحة، ولا شكّ عنده ﷺ.

انظر: الكشاف (١٢١/٥)، والبرهان في علوم القرآن (٤٠٩/٣)، وفي أصول الحوار (٢٣).

(٣) في هامش الأصل: «أبو سفيان بن الحرث بن عمّ رسول الله بعد ذلك، وكان رسول الله ﷺ يعدّه بدل حمزة».

(٤) أبو سفيان: المغيرة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي، كان أختاً للنبي ﷺ من الرضاع، كان يشبه النبي ﷺ، أسلم قبل فتح مكّة، لقي النبي ﷺ وهو في طريقه لفتح مكّة، وحسن إسلامه، مات سنة ٢٠ هـ بالمدينة. انظر: الطبقات الكبرى (٤٩/٤)، وسير أعلام النبلاء (٢٠٢/١).

(٥) البيت من بحر الوافر.

انظر: ديوانه (٦٠)، والكشاف (١٢٢/٥)، والدر المصون (١٩٥/١).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٦٩).

أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ فإذا لا غرض لي في دعائكم إلا النصيح، وفيه تنزل أبلغ من الأول حيث عبر عما نسب إلى أنفسهم بالإجرام وعما نسب إلى الخصم بالعمل. ﴿٢﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ﴿٣﴾ للحجاج والخصام، ﴿٤﴾ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ﴿٥﴾ يحكم ويجازي المحق والمبطل كلاً على حسبه، ﴿٦﴾ وَهُوَ الْفَتَّاحُ ﴿٧﴾ الحاكم بالصواب، ﴿٨﴾ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ لا يحتمل تطرُّق الخلل إلى حكمه.

﴿١٠﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ﴿١١﴾ كان يراهم ويعرفهم ولكن^(١) أراد التنبيه على خطأهم^(٢) وقياسهم^(٣)، ﴿١٢﴾ كَلَّا ﴿١٣﴾ ليس الأمر كما زعموا، ﴿١٤﴾ بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٥﴾ وأين تلك الجمادات من هذه الصفات الضمير لله أو للشأن.

﴿١٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ ﴿١٧﴾ صفة مصدر أي: إلا رسالة^(١) عامة بكفّ خروج أحد منهم، وعن الزجاج: حال من الكاف، والتاء للمبالغة

قال ابن القيم: «فإن طريق الحق تأخذ علواً صاعدة بصاحبها إلى العلي الكبير، وطريق الضلال

تأخذ سفلاً هاوية بسالكها في أسفل سافلين». مدارج السالكين (١/١٥٠-١٦).

(١) في «ق»: ولاكن.

(٢) كذا في الأصل، «ص»، «ق»، وفي «ح»: خطائهم، والصواب: خطئهم.

(٣) في «ح»: قبائحهم.

(٤) في الإرسال له.

كعلامة^(١)، والمعنى: كافأهم أي: جامعاً في الإبلاغ والإنذار كقوله: بعثت إلى الأحمر والأسود^(٢). وعن ابن مالك^(٣): حال من المجرور^(٤)، ﴿بَشِيرًا وَنَكِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لعدم التدبر في شأنك أو علمهم كلاً علم حيث قارنه الإنكار.

قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٥) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَعِجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ^(٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ^(٧) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنْخُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ^(٨) وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٤٦/٢)، والدر المصون (١٨٥/٩).

(٢) أخرجه مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري في صحيحه بشرح النووي، كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٣/٥).

(٣) ابن مالك: محمد بن عبد الله بن مالك الطائي، أبو عبد الله، أحد الأئمة في علوم النحو والعربية والقراءات، اشتهرت كتبه في النحو ومنها «الألفية» وهي منظومة في النحو، والكافية الشافية، وعدة الحافظ وغيرها كثير، مات سنة ٦٧٢هـ.

انظر: بغية الوعاة (٥٣)، وفوات الوفيات (٤٠٧/٣).

(٤) انظر: شرح التسهيل (٣٣٦/٢)، وشرح الكافية الشافية (٧٤٤/٢)، وضعفه في تسهيل الفوائد (١١٠)، وأوضح المسالك (٢٠٩).

أَسْتَكَبرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَاداً وَأَسْرُوا
الْثَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾ [٢٩-٣٣].

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ المبشر به والمنذر عنه، ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ خطاب له ولأُمته، ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ ﴾ وعد أو زمان وعد، ﴿ لَا تَسْتَعْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ جواب تهديد موافقاً لما قصدوا بسؤالهم من التعنت والإنكار فلو حظ المقصود دون ما يُعطيه ظاهر اللفظ^(١).

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ من الكتب الدالة على قيام الساعة ونشر الأموات، وذلك أن كفار مكة سألوا أهل الكتب نعت رسول الله، فأخبروهم أنهم يجدونه في كتبهم، فأغضبهم ذلك فكفروا بها جميعاً^(٢).

وقيل الذي بين يديه: يوم القيامة الذي دل القرآن على وقوعه^(٣).

(١) انظر: الكشاف (١٢٤/٥).

(٢) انظر: الكشاف (١٢٤/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠٢/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٧٠).

(٣) انظر: النكت والعيون (٤٥١/٤)، والكشاف (١٢٤/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠٢/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٧٠).

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ في ذلك اليوم الذي ينكرونه، ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ ﴾ يتجاوبون في الحوار كل ينسب الذنب إلى الآخر، ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ للرؤساء، ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ ﴾ أي: إضلالكم، ﴿ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ بما جاءت به الرسل، ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ ﴾ أدخلوا همزة الإنكار على الاسم؛ لأن الغرض إنكار كونهم صادّين عن الإيمان لا إنكار الفعل من أصله. وإنما أضيف «بعد» إلى «إذ» وهو لازم الظرفية^(١) كما يضاف الزمان إلى الجمل اتساعاً^(٢).

﴿ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ بسوء اختياركم.

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ كرروا عليهم ثانياً وأبطلوا إضرابهم بقولهم: ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَاداً ﴾ أي: غرنا مكرهم بالليل والنهار دائماً وحلّمكم إيانا على الكفر بالله واتخاذ الأنداد، وإضافة مكرهم إلى الليل والنهار للملابسة والاتساع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به، أو جعل الليل والنهار مكرين على الإسناد المجازي^(٣).

(١) في «ق»: الضرفية.

(٢) انظر: الكشف (١٢٥/٥).

(٣) انظر: الكشف (١٢٥/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٠)، والبحر المحيط (٢٨٣/٧)، والدر المصون

﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ أي: كل من الضال والمضل؛ مخافة التعيير، أو أظهروها وأزالوا سرّها، ونظيره في الوجهين تشكي كقوله شعر:
 فما زالت الأيام إلا شكاية وما زالت الأيام تُشكي ولا تُشكي^(١)
 ﴿وَجَعَلْنَا الْأَعْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والإظهار؛ للدلالة على
 الموجب، ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: لا شيء سوى ذلك ومحل
 «ما» نصب بنزع الخافض، أو بتضمنين الجزاء معنى القضاء^(٢).

(١) قاله الزمخشري.

انظر: الكشف على الكشاف (٤/٤٠٤ ب)، وروح المعاني (٢٢/١٤٦).

والبيت من بحر الطويل.

في هامش الأصل: «والبيت قبله:

شكوت إلى الأيام سوء صنيعها ومن عجب باكٍ يبكي إلى مبكي.

الأول على بناء الفاعل، والثاني على بناء المفعول، يقال: اشتكيت فلاناً: حملته على الشكوى، وأزلت شكايته من الأضداد كما في الآية منه». وردّ ابن عطية القول بالتضاد بقوله: «و لم يثبت قطّ في لغة أن «أسرّ» من الأضداد». والصواب أنه ثابت لغة، وقد ورد في كلام العرب.

انظر: العين (٤١٨) مادة «سرر»، وتهذيب اللغة (٢٨٤/١٢-٢٨٥) مادة «سرر»، والصحاح (٦٨٣/١) مادة «سرر»، والحرر الوجيز (١٤١/١٣)، والجامع لأحكام القرآن (٣٠٣/١٤).

ورجح الفيروز آبادي وقال: «وهذا صحيح؛ فإنّ الإسرار إلى الغير يقتضي إظهار ذلك لمن يفضي إليه بالسرّ، وإن كان يقتضي إخفاءه من غيره». بصائر ذوي التمييز (٢٠٦/٣).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٠).

قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٣٥﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَابِتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٩﴾﴾ [٣٤-٣٩].

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ بعد استيفاء الدلائل على التوحيد والرسالة وضرب الأمثال بالقوارع التي أصابت مَنْ لم يقابل النعم بالشكر سلباً رسولاً بأن مَنْ قبلك من الرسل كل قد كابد من الجهلة ما يكابده. ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ عناداً وجحوداً من غير شبهة في الطريق فضلاً عن إمارة أو برهان، ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا﴾ اللذين^(١) هما زينة الدنيا، ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ في الآخرة قياساً على الدنيا جهلاً وسفاهة ولم يدروا أن الدنيا بحذافيرها لا تساوي عند الله جناح بعوضة^(٢) وتلك الدار في جواره دار أوليائه وأهل عرفانه، فكيف يقاس إحداهما^(٣) على الأخرى.

(١) كذا في النسخ كلها، والصواب: اللذان.

(٢) في هذا المعنى يقول ﷺ: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضه ما سقى كافراً منها شربة ماء».

أخرجه الترمذي في جامعه، كتاب الزهد، باب ما جاء في هوان الدنيا على الله (٥٣١) ح ٢٣٢٠، وقال: «هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه». وابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب مثل الدنيا (١٣٧٦/٢) ٤١١٠، والطبراني في المعجم الكبير (١٥٧/٦) ح ٥٨٤٠، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٨٨/١٠)، وصححه الألباني بقوله: «وبالجملة فالحديث بمجموع هذه الطرق صحيح بلا ريب». سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣٠٥/٢) ح ٦٨٦.

(٣) في الأصل، «ح»، «ص»: إحداهما، والمثبت من «ق».

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي: حظوظ الدنيا إنما هي بمقتضى مشيئة الله وحكمته في البسط والقبض ولا يلاحظ فيها القرب والمحبة بخلاف الثواب والجزاء فإنها^(١) في مقابلة^(٢) الإيمان والعمل الصالح^(٣)، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ليسوا في زمرة العلماء فيجرون على أحد النقيضين ما يجرونه على الآخر.

﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى﴾ أي: قرينة مفعول مطلق أي: وما أموالكم ولا أولادكم توجب عندنا زلفى وقربى^(٤)، أو «التي» كناية عن التقوى، أي: وما أموالكم ولا أولادكم بالتي هي التقوى حتى تقربكم عندنا زلفى ولا مقرب سواها^(٥)، ﴿إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ استثناء من مفعول «تقربكم» أي: إلا مال من آمن فإنه يقربه؛ لصرفه في وجوه البر، وعلى الثاني استثناء «من أموالكم» على معنى إلا مال من آمن وفيه مبالغة حيث جعل مال المؤمن وولده نفس التقوى ولا يصح الاستثناء على هذا من مفعول «تقربكم»؛ لأنه مثبت^(٦). ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا﴾ أي: الموصوفون

(١) في «ق»: فإنهما.

(٢) في «ح»: بلة.

(٣) تفضلاً منه سبحانه وتعالى.

(٤) في «ح»: وقرباً.

(٥) انظر: الكشاف (١٢٦/٥).

(٦) انظر: الكشاف (١٢٦/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧١)، والبحر المحيط (٢٨٦/٧)، والدر المصون

بالإيمان والعمل الصالح يجازون أضعاف استحقاقهم وأقله العشر، وأكثره لا يعلمه إلا الله. ﴿وَهُمْ فِي الْغُرَفِ آمِنُونَ﴾ في القصور آمنون عن المكاره، وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن في الجنة قصوراً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها، فقال أعرابي: لمن يا رسول الله؟ قال: لمن أطعم الطعام، وأدام الصيام، وطيب الكلام»^(١). وقرأ حمزة^(٢) «الغرفة» على إرادة الجنس كقوله: ﴿يُحْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾^(٣)^(٤). وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بالقصر مشدداً، وقد سلف أنه أبلغ^(٥). ﴿أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ على الدوام لا يغيبون.

(١) في الأصل: صلعم.

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤٤٩/٢) ح ١٣٣٨، قال المحقق: «حسن لغيره». والترمذي في سننه، في أبواب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة غرف الجنة (٥٧٤) ح ٢٥٢٧، وقال: «هذا حديث غريب». وابن أبي عاصم في الزهد (١٩/١)، والبزار في البحر الزخار (٢٨١/٢) ح ٧٠٢، وابن عدي في الكامل (١٦١٣/٤)، وابن كثير في تفسيره (٢٩٩/٦)، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٧/٥)، وقال: «وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وبقية رجاله ثقات».

(٣) في «ح»: الحمزة.

(٤) بعض الآية [٧٥] من سورة الفرقان.

(٥) وقرأ الباقر «في الغرفات» بالجمع.

انظر: السبعة (٥٣٠)، والتيسير (١٨١)، والموضح (١٠٥٦/٣)، والنشر (٣٥١/٢).

(٦) وقرأ الباقر «معاجزين».

انظر: التيسير (١٥٨)، والموضح (١٠٤٢/٣)، والنشر (٣٢٧/٢).

﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ الرزق لمن يشاء، يوسع عليه تارة ويضيّق أخرى، الأولى في ردّ مقالتهم، وهذه في الحثّ على الإنفاق بدليل قوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ فلا تكرر، أي: وما أنفقتم مما يصدق عليه اسم الشيء فالله تعالى يجعل له خلفاً في الدنيا فقللوا أو أكثروا، وفي الحديث المشهور: «إنّ لله ملكين ينزلان كلّ صباح ينادي أحدهما: اللهم أعط كلّ منفق خلفاً، والآخر ينادي: اللهم [أعط]»^(١) كلّ ممسك تلفاً»^(٢)، ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ﴾ إذ من عداها إنما يكون رازقاً مجازاً، كأنه قيل: فلينفق فإن الله يرزقه من حيث لا يحتسب.

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِبْنَاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾^(٤٠) قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِئْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ فَأَلَيْكُمُ الْيَوْمَ لَيْلُكُمْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانْتُمْ يَعْبُدُونَ أَبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) في هامش الأصل، «ق»، «ح»: «رواه البخاري ومسلم».

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الزكاة، باب قول الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ﴾

[الليل: ٥] (٤٤٥/١) ح ١٤٤٢، ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الزكاة، باب كلّ

نوع من المعروف صدقة (٩٥/٧).

كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٤٣﴾ وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا
وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا
آتَيْنَهُمْ فَكَذَّبُوا رَسُولِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥-٤٠﴾.

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ﴾ الرؤساء والضعفاء، أو العابدين والمعبودين،
﴿ ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ خصوصاً؛ لكونهم أشرف من عبده، ولأنهم ما عبدوا
الأصنام إلا أنها صور الملائكة^(١). ﴿ أَهْؤُلَاءِ إِنَّا كَرَّمْنَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ الغرض من
هذا السؤال تقرير المشركين وزيادة تعذيب بأن من عبده ليكون^(٢) شفيعاً
يتبرأ^(٣) عنهم مواجهة ويكذبهم أحوج ما كانوا.

﴿ قَالُوا سُبْحَنَكَ ﴾ ننزهك^(٤) عن الشريك، ﴿ أَنْتَ وَلِئْنَا مِنْ دُونِهِمْ ﴾
متجاوزين عنهم لا ولاية ولا مودة لنا إلا لك، ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ﴾ حيث
أطاعوهم، وقيل: كانوا يعبدون الأصنام والجنّ تدخل في أجوافها فيعبدون
بعبادتها، وقيل: صورت الشياطين صور الجنّ وقالوا: هذه صور الملائكة^(٥).

(١) انظر: الكشف (١٢٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧١).

(٢) في «ق»: ليس.

(٣) في «ح»: يتبرأ، وفي «ص»: يتبرء.

(٤) في «ح»: تزيه.

(٥) انظر: الكشف (١٢٨/٥)، والبحر المحيط (٢٨٧/٧).

﴿ أَكْثَرُهُمْ ﴾ أي: كلهم، ﴿ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾ الضمير الأول للمشركون، والثاني للجن.

﴿ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾ إذ لا ضارَّ في ذلك اليوم ولا نافع إلا الله، وتقديم النفع اهتماماً؛ لأنه الغرض من عبادتهم، ﴿ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ عطف على «لا يملك»، مبين للغرض من تمهيدته^(١).

﴿ وَإِذَا نُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيَّنَّتْ قَالُوا مَا هَذَا ﴾ أي: محمد، ﴿ إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُ يَعْبُدُ ءَابَاؤَكُمْ ﴾ أرادوا نفي رسالته وحصر أوصافه في هذا الغرض الفاسد، ﴿ وَقَالُوا مَا هَذَا ﴾ أي: القرآن، ﴿ إِلَّا إِفْكٌ ﴾ لا يطابق الواقع، ﴿ مُفْتَرًى ﴾ في نسبته إليه تعالى، ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ أي: القرآن أو كل ما جاء به رسول الله^(٢)، ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ واضح لا ستره

وكانت العزى شيطانة تأتي بطن نخلة، واتخذ العرب صنماً عند ثلاث سمرة، فإذا جاء المشركون خاطبتهم العزى خلف تلك الشجر، وعندما قطع خالد بن الوليد ﷺ تلك الشجرات خرجت تلك الشيطانة نافثة شعرها تصرّف بأنبيائها فضرها ففلق رأسها، ثم قتل السادن.
انظر: الجامع لأحكام القرآن (٩٩/١٧—١٠٠).

(١) الاسم الموصل «الذين» ورد لبيان علة الحكم وهي الظلم؛ لأن ذلك هو سبب دخولهم النار.

انظر: فصول في أصول التفسير (٩٣).

(٢) انظر: الكشف (١٢٨/٥—١٢٩)، وأنوار التنزيل (٥٧٢).

به، وفي إثارة المظهر موصولاً وما في «لما» من معنى المبادرة على التكذيب من غير تأمل إنكار شديد كأنه قال: أولئك^(١) الكفرة المتمردون قالوا لذلك الحق النير قبل ذوق معناه ليس شيئاً سوى السحر.

﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِّنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ ليكون لهم في قولهم الباطل متشبّه كأهل الكتاب، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِن نَّذِيرٍ﴾ يدعوهم إلى ترك الشرك ويتوعددهم بالعقاب على تركه^(٢)، فهم جهلة أُميون ثم توعددهم بقوله: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَهُمْ﴾ أي: كذب من قبل هؤلاء وما بلغ كفار مكّة عشر ما آتينا أولئك^(٣) من المال والقوّة^(٤)، أو ما بلغ أولئك^(٥) معشار ما آتينا كفار مكّة من الآيات والهدى، ﴿فَكَذَّبُوا رَسُولِي﴾ عطف المقيد على المطلق وما بينهما اعتراض وجعل الأول للتكثير عائد إلى الإطلاق، أو عطف على بلغوا من تنمة الاعتراض، والضمير لأهل مكّة، وتكذيبهم للرسول هو تكذيب

(١) في «ق»: أولئك.

(٢) هكذا في النسخ ما عدا «ص» ففيها «ارتكابه» وهو الصواب.

(٣) في «ق»: أولئك.

(٤) في هامش الأصل: «الجزم في معشار إلى عشر، ولا مقال في غيره وقدمها في ذلك؛ لأنّ المربع قد ذكر في الحديث، وهو ما كان يأخذه الأمير من الغنائم في الجاهلية».

انظر: النهاية في غريب الحديث (٣٤١) مادة «ربع».

(٥) انظر: الكشف (١٢٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٢).

(٦) في «ق»: أولئك.

محمد ﷺ فإنه تكذيب لهم من وجهين^(١). ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ إنكارى عليهم بالتدمير تنزيلاً للفعل منزلة القول.

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بَوَاحِدَةً أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ شُجْرِ يُدْرَى ثُمَّ لَنْفَكُرُوا مَا بَصَاحِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(٤٦)
 قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ^(٤٧) قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ^(٤٨) قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُدْئِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ^(٤٩) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ^(٥٠)
 وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ^(٥١) وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُثُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ^(٥٢) وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ^(٥٣) وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّبِينٍ^(٥٤) ﴿٥٤-٤٦﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بَوَاحِدَةً﴾ خصلة أو صفة، ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ﴾ تفسير لواحدة، الجار والمجرور في محل النصب، أي: مخلصين من غير اتباع هوى ولا تقليد، والقيام إما هو المتعارف أو النهوض بالرأي والهمة^(١)، ﴿مِثْلَ شُجْرِ﴾ اثنين

(١) في هامش الأصل: «أحد الوجهين: أنهم أخبروا أنه نبي آخر الزمان، والثاني أن تكذيبه يستلزم تكذيبهم».

(٢) انظر: الكشف (١٣٠/٥).

اثنين، ﴿وَفَرَدَيْ﴾ واحداً واحداً؛ لأن الكثرة تشوش الخاطر وتفرق البال، والاثنان كل منهما يعرض رأيه على الآخر والواحد يؤامر نفسه^(١)، ﴿ثُمَّ نَفَكْرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ فتعلموا أن ليس به جنون وذلك أن ما ادّعه من الشأن الذي دونه^(٢) ملك الدارين لا يدعيه إلا أحد رجلين: مجنون لا يدري ما يقول، أو مؤيد من عند الله بمعجزة باهرة إذ العاقل لا يرضى بافتضاحه لدى المعارضة^(٣)، ومحمد^(٤) بريء من الجنون، وقد صاحبتموه دهرًا وتبين لكم أنه أصدق الناس لهجة، وأرجحهم عقلاً، وأرزنهم حليماً، بل هو مركز دائرة الفضائل والمحامد. هذا وقد أيده الله بمعجزات باهرة من أنواع شتى لا تبقي شبهة في أمره، ويجوز أن يكون «ما صاحبكم» مستأنفاً منه تعالى؛ تنبيهاً لهم على وجه النظر، وهذا أفخم وأشدّ طباقاً، و«ما» نافية وللاستفهام وجه حسن أي: أي شيء فيه من آثار الجنون^(٥)، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ قال: بعثت في نسمة الساعة^{(٦)(٧)}.

(١) انظر: الكشاف (١٣٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٢).

(٢) في «ح»: دون.

(٣) في «ق» زيادة: بما ينور به دعواه.

(٤) صلى الله عليه وسلم.

(٥) انظر: المحرر الوجيز (١٤٨/١٣)، والكشاف (١٣٠/٥)، والدر المصون (٢٠٠/٩).

(٦) في هامش الأصل: «النسم أول هبوب الريح، أراد أنه أول أشراط الساعة».

انظر: النهاية في غريب الحديث (٩١٣) مادة «نسم».

(٧) أخرجه الدولابي في الكنى (٢٣/١)، وابن منده في المعرفة (٢٣٤/٢)، والعسكري في تصحيقات

المحدثين (٢١٢/١—٢١٣)، وأبو نعيم في الحلية (١٦١/٤)، وذكره ابن الأثير في النهاية في غريب

﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ أي: أي شيء سألتكم من الأجر تجاوزت عنه وتركته لكم. نفى لسؤال الأجر على أبلغ وجه، ويجوز أن تكون «ما» موصولة، والذي سألهم منه هو قوله: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(١)، وقوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٢)، ولا يشك أنه لهم لاله، ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ الذي أرسلني، ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مهيمن يعلم صدق مقالتي وضميري.

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ القذف: الإلقاء بدفع واعتماد، واستعير للإيحاء والإنزال، أو يقذف به الباطل فيدمغه^(٣)، ﴿عَلَّمَ الْغُيُوبِ﴾ لا يخفى عليه شيء فهو يعلم من يستحق الاصطفاء، أو ما هو جدير بالدمغ والإذهاب. وقرأ حمزة، وأبو بكر بكسر الغين؛ لمناسبة الياء. والباقون بالضم على الأصل كالقلوب^(٤).

الحديث (٩١٣)، والهيتمي في مجمع الزوائد (٣١٢/١٠)، وكشف الأستار (٦٨/٤) ح ٣٢١٥، وابن حجر في الكافي الشاف (١٠٩) ح ١، وقال: «رواه البزار بإسناد حسن». والسيوطي في الجامع الصغير (٤٦٨) ج ٨٨٠ [صحيح الجامع]، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٦٧/٢) ح ٨٠٨.

(١) بعض الآية [٢٣] من سورة الشورى.

(٢) بعض الآية [٥٧] من سورة الفرقان.

(٣) انظر: الكشف (١٣١/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٢/١٤) ونسب القول الثاني لابن عباس. وقال الرازي: «وفيه وجهان أحدهما: يقذف بالحق في قلوب المحققين. والوجه الثاني: أن المراد منه هو أنه يقذف بالحق على الباطل». التفسير الكبير (٢٧٠/٢٥).

(٤) انظر: السبعة (١٧٨—١٧٩)، والكشف (٢٨٤/١)، والنشر (٢٢٦/٢)، والإتحاف (٣٦٠).

﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ وهو القرآن، أو دين الإسلام^(١)، ﴿وَمَا يَبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ الباطل: ما عُبد من دون الله تعالى لا يقدر على الإنشاء ولا على الإعادة اللذين هما من لوازم الألوهية، أو^(٢) كناية عن الهالك كقولهم: لا يأكل ولا يشرب كناية عن الميت؛ فإن الحي يبدئ الفعل ويعيده. وقيل الباطل: إبليس؛ لأنه ذو الباطل، أو لأنه هالك^(٣)، وفيه تقرير لما تقدّمه؛ لأنه إثبات الحق، وهذا إزالة الباطل، وعن الزجاج: أن «ما» استفهامية^(٤).

﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ عليها وزره؛ لأنها الأمارة بالسوء، فكلّ ضارّ أمرت به وباله^(٥) لا يتخطّاها، ﴿وَإِنْ أَهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي﴾ فبهداية الله وتوفيقه وإن كان لها مدخل في اكتسابه هذا وإن خوطب به رسول

(١) انظر: الكشاف (١٣٢/٥)، وزاد المسير (٤٦٦/٦).

(٢) في «ق»: أوهما.

(٣) قاله قتادة، والسدي.

انظر: الكشاف (١٣٢/٥)، وزاد المسير (٤٦٦/٦).

وقال ابن كثير: «وزعم قتادة والسدي أنّ المراد بالباطل هاهنا إبليس، أي: إنه لا يخلق أحداً ولا يعيده، ولا يقدر على ذلك، وهذا وإن كان حقاً ولكن ليس هو المراد هاهنا».

تفسير القرآن العظيم (٥١٤/٦).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٢٥٨/٤)، ومعناها عنده: أي شيء يبدئ الباطل وأي شيء يعيد. ثم اختار أن تكون نافية فقال: «والأجود أن يكون «ما» نفيّاً على معنى: ما يبدئ الباطل وما يعيد، والباطل ههنا إبليس».

(٥) في «ح»: وماله.

الله ﷻ^(١) فقد دخل تحته كل مكلف^(٢)، ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ لا يخفى عليه شيء [من]^(٣) مقالي.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا﴾ يوم القيامة^(٤)، أو عند الموت^(٥)، أو يوم بدر^(٦)، ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ منا، ﴿وَأَخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ من الموقف إلى النار^(٧). أو من ظهر الأرض إلى بطنها^(٨)، أو صحراء بدر إلى القليب^(٩). وعن ابن عباس ؓ: نزلت في خسف البيداء وذلك أن رسول الله ﷺ قال: «يغزو جيش الكعبة حتى

(١) في الأصل: صلعم.

(٢) الخطاب خاص به ﷺ يشمل أمته، إلا ما جاء مخصصاً له بدليل كقوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا مُّؤَمَّنَةً﴾ إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين ﴿الآية [٥٠] من سورة الأحزاب.

انظر: شرح مختصر الروضة (٤١١/٢)، ومجموع الفتاوى (٢٧٤/١٤—٢٧٥)، المستصفى (٦٤/٢—٦٥).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) قاله مجاهد.

انظر: النكت والعيون (٤٥٨/٤)، وزاد المسير (٤٦٧/٦).

(٥) انظر: الكشاف (١٣٣/٥).

(٦) قاله السدي، والضحاك، وزيد بن أسلم.

انظر: النكت والعيون (٤٥٨/٤)، وزاد المسير (٤٦٧/٦).

وقال ابن كثير: «والصحيح أن المراد بذلك يوم القيامة، وهو الطامة العظمى».

تفسير القرآن العظيم (٥١٥/٦).

(٧) انظر: الكشاف (١٣٣/٥).

(٨) انظر: زاد المسير (٤٦٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٥/١٤).

(٩) قاله زيد بن أسلم.

انظر: النكت والعيون (٤٥٨/٤)، وزاد المسير (٤٦٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣١٥/١٤).

إذا كانوا بالبيداء يخسف بهم. قالت عائشة رضي الله عنها فقلت: كيف [مَنْ] ^(١) كان مستكرهاً [وفيهم الأسواق] ^(٢)؟ قال: يخسف بكلّهم ثم يبعثون على نياتهم ^(٣).

«وأخذوا» عطف على «فزعوا»، أو على «فلا فوت» على معنى فلم يفوتوا وأخذوا، والأول أوجه؛ لأنه يقتضي إعادة «فلا فوت» تقديرًا فيفيد تأكيداً، و«لو» و«إذ» والأفعال الواقعة بعدهما من «فزعوا، وأخذوا، وحيل» وإن كانت للمضي أريد بها المستقبل؛ لأنّ فعله المستقبل كالواقع ^(٤). ﴿وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ﴾ هو التناول السهل، أي: قال الكفار حين أخذوا وآمنوا بمحمد، لتقدم ذكره في ﴿مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جِنَّةٍ﴾ ^(٥).

﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ مثل حالهم بحال مَنْ يُريد تناول الشيء مع بعد المكان. وقرأ أبو عمرو، وحمة، والكسائي، وأبو بكر «التناؤش» بهمزة مضمومة من ناش: تناول من بعد. والباقون بالواو من ناش ينوش، والمعنى واحد ^(٦).

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ق».

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، باب ما ذكر في الأسواق (٩٤/٢) ح ٢١١٨،

ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الفتن وأشراط الساعة (٦٤/١٨) بروايات مختلفة.

(٤) عدّه العلماء من الالتفات، وهو مجاز في اللفظ، ويُراد به استحضار التحقق، فكأنه لقوة تحقّقه قد وقع.

انظر: تأويل مشكل القرآن (٢٩٥)، والصاحبي (٣٦٤)، والبرهان في علوم القرآن (٣٧٢/٣)،

والإتقان (١١٨/٣)، والكلّيات (١٣٩).

(٥) بعض الآية [٤٦].

(٦) انظر: السبعة (٥٣٠)، والتيسير (١٨١)، والموضح (١٠٥٨/٣—١٠٥٩)، والنشر (٣٥١/٢).

﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أوان التكليف، ﴿وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ﴾ يرمجون، عطف على «كفروا» والمضارع لحكاية الحال، ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ وذلك^(١) قولهم في رسول الله شاعر أو ساحر، وفي القرآن شعر وأساطير الأولين؛ إذ لا مظنة للالتباس^(٢). مثل حالهم بحال من يقذف شيئاً من بعيد لا يظنّ لحوقه. أو قولهم: إن كان هناك بعثٌ نحن أحسن حالاً من أصحاب محمد، قياساً بلا جامع مع ظهور الفارق^(٣).

﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ حيث آمنوا حين لم يقبل منهم، أو ما كانوا يتصورون من أنهم أحسن حالاً. ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ﴾ بأشباههم من الأمم المكذّبة الذين كانوا يشيعونهم في الاعتقاد، ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ﴾ موقع الريب، أو شك ذاريب، كلاهما إسناد مجازي، والوجه مختلف^(٤).

(١) في «ق»: وقيل.

(٢) في «ح» الالتباس.

(٣) انظر: الكشف (١٣٤/٥).

(٤) الشك: استواء النقيضين مع عدم ترجيح أحدهما على الآخر؛ لانعدام المرجح، أو لوجود أمارتين متساويتين.

والفرق بين الشك والريب: أن الريب شك مع قهمة.

انظر: العين (٣٧٩)، والمفردات (٤٦١)، والكشاف (١٤٣/١)، والتعريفات (١٣٤)، والفروق

اللغوية (٨٠).

تمت السورة والحمد لله على جزيل نعمه، والصلاة^(١) على مَنْ فاق
البشرية بأخلاقه وشيمه.

(١) في الأصل: والصلوة.

تفسير
سورة فاطر

سورة «فاطر»

مكية وهي خمس وأربعون آية^(١).

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحَهُ مِثْنَى وَثُلَثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَافٌ تُؤَفِّكُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾﴾ [١-٤].

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خالقهما، من فطر الشيء: شقّه كأنه شقّ العدم وأخرجهما منه، والإضافة محضة^(٢)، ولذلك وصف به المعرفة، ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا﴾ بينه وبين عبادته في الإيحاء^(٣) وكتابة الأعمال، ﴿أُولَئِكَ أَجْنَحَهُ مِثْنَى وَثُلَثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

(١) هذا في العدّ الحرمي، وفي الحمصي أربع وأربعون آية وفي غيرهما ست وأربعون آية.

انظر: بشير اليسر (١٣٢)، وإتحاف فضلاء البشر (٣٦١).

(٢) الإضافة المحضة وتسمى المعنوية، سميت بالمحضة؛ لأنّ بين المضاف والمضاف إليه ارتباطاً واتصالاً فهي خالصة من تقدير الانفصال بينهما، وتفيد التعريف أو التخصيص.

انظر: أوضح المسالك (٢٣٦—٢٣٧)، ومعجم القواعد العربية (٥٧).

(٣) في «ح»: الإحياء.

أَجْنَحَةً ﴿ ذُوِي أَجْنَحَةٍ [وَأُولُو] ^(١) جَمْعُ ذُوٍ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ، كَالْمَخَاضِ وَهِيَ حَوَامِلُ النُّوقِ مَفْرَدَةٌ خَلِيفَةٌ ^(٢).

﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ ﴾ نَصَبَهَا عَلَى الْوَصْفِ غَيْرِ مَنْصَرَفَةٍ لِلْعَدْلِ وَالْوَصْفِ، وَفِي الْإِخْتِلَافِ فِي الْكَمِيَّةِ [تَنْبِيهِ] ^(٣) عَلَى تَفَاوُتِ رَتْبِهِمْ فَلَا دَلَالَةَ فِيهِ عَلَى عَدَمِ الزِّيَادَةِ ^(٤)، وَلِذَلِكَ أَرَدَفَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ مِنْ الْأَجْنَحَةِ وَغَيْرِهَا عَلَى مَا اقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ.

رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَبْرِئِيلَ ^(٥) فِي صُورَتِهِ ^(٦) الْحَقِيقَةِ لَهُ سِتْمَائَةُ جَنَاحٍ، بَيْنَ كُلِّ جَنَاحَيْنِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ^(٧). وَالْآيَةُ بِإِطْلَاقِهَا تَتَنَاوَلُ كُلَّ مَا قِيلَ فِي

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) قول المصنف: «أولو» جمع، والصواب أنه اسم جمع «لذو»، واسم الجمع هو ما ليس له واحد من لفظه وليس على وزن خاص بالجموع. انظر: الجامع لأحكام القرآن (٣٢٠/١٤)، وأوضح المسالك (٢٥)، والخليل معجم النحو العربي (٥٧).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٤) انظر: الكشاف (١٣٦/٥)، والبحر المحيط (٢٩٨/٧)، والدر المصون (٥٦٢/٢—٥٦٣).

(٥) في «ح»: جبرائيل.

(٦) في «ح»: صورة.

(٧) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين (٤٢٩/٢) ح ٣٢٣٢ بلفظ: «حدثنا ابن مسعود أنه — ﷺ — رأى جبريل له ستمائة جناح». ومسلم في صحيحه بشرح النووي، كتاب الإيمان، (٤—٢/٣)، باب في ذكر سدرة المنتهى بالفاظ متقاربة. وأخرج

تفسير الزيادة بالوجه الحسن، والصوت، والخط الحسن، والملاحة، وغيرها من السجايا والمزايا^(١).

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فالموجب للتخصيص تعلق الإرادة.

﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ﴾ ما يرسله ويطلقه، عبّر بالسبب عن المسبب، ﴿مِنْ رَّحْمَةٍ﴾ نعمة سماوية وأرضية كالطر والأمن والعافية^(٢)، ﴿فَلَا تُمْسِكَ لَهَا﴾ لا يقدر أحد على منعها، ﴿وَمَا يُمْسِكَ فَلَا تُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد إمساكه، وتذكير الضمير العائد إلى «ما» تارة وتأنيثه أخرى نظراً إلى المعنى واللفظ، وأوثر «ما» في التنزيل دون العكس؛ لأنّ الأول فسّر بالرحمة فحسن التأنيث، وفي ذلك إشارة إلى سبق رحمته، وترك تفسير الثاني؛ لدلالة الأوّل عليه، أو أطلق ليتناول كلّ ما يمسكه من غضبه ورحمته^(٣).

أحمد بسنده عن ابن مسعود: بقية الحديث في المسند (٤١٠/٦) ح ٣٨٦٢، قال المحقق: «إسناده حسن من أجل عاصم بن مهذلة». وأخرجه الطبري في جامع البيان (٤٩/٢٧).
انظر: الجامع لأحكام القرآن (٣٢٠/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥١٩/٦).
(١) قال بالعموم أيضاً البغوي، والزمخشري، وابن عطية، والقرطبي، والرازي، والبيضاوي، وأبو حيان.

انظر: معالم التنزيل (٥٦٤/٣)، والكشاف (١٣٧/٥)، والحرر الوجيز (١٥٥/١٣)، والجامع لأحكام القرآن (٣٢٠/١٤)، والتفسير الكبير (٣/٢٦)، وأنوار التنزيل (٥٧٤)، والبحر المحييط (٢٩٩/٧).

(٢) انظر: الكشاف (١٣٨/٥).

(٣) انظر: الكشاف (١٣٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٤).

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب يرسل ويمسك على وفق مشيئته، ﴿الْحَكِيمُ﴾ لا يفعل إلا ما اقتضته حكمته.

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالقيام بشكرها وصرف القلب والجوارح إلى طاعة موليتها^(١). ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ﴾ لتلك النعم، أو مطلقاً فيتناولها تناولاً أولياً، والاستفهام إلزام وتبكيث، ﴿غَيْرُ اللَّهِ﴾ صفة «خالق» على المحل أو بدل.

وقرأ حمزة، والكسائي بالجرّ على اللفظ^(٢)، ﴿يَرْزُقُكُمْ﴾ مستأنف، [كأنه قيل: لا خالق غير الله، فقيل لم؟] وأجيب بأنه الرزاق، ﴿مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فيقصد الاختصاص به فعلاً، وهذا هو المعنى الذي سيق له الكلام، ولو قيل: هل من خالق رازق من السماء؟، خرج الكلام عن سننه^(٣)؛ فلا يمنع إطلاق الخالق

(١) انظر: الكشف (١٣٩/٥).

(٢) وقرأ الباقون برفع «غير» وبها ثلاثة أوجه إعرابية:

الأول: نعت على الموضع أو بدل.

الثاني: خبر للمبتدأ.

الثالث: فاعل لاسم الفاعل «خالق» كقولك أقائم.

انظر: السبعة (٥٣٤)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٦٢/٤)، والتيسير (١٨٢)، والتبيان في إعراب القرآن (١٠٧٣/٢)، وأنوار التنزيل (٥٧٤)، والبحر المحيط (٣٠٠/٧)، والدر المصون (٢١٢/٩)، والنشر (٣٥١/٢).

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح»، «ق».

على غيره تعالى، وإن جعل صفة رفعاً أو جرّاً، أو مفسراً لرفع «من خالق» محلاً
امتنع؛ لاختصاصه بالرازق من السماء والأرض، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مستأنف
كيرزكم في الوجه الأول لو جعل صفة لخالق لزم التناقض؛ لأن هل من خالق
غير الله إثبات للخالقية له تعالى، فإذا وصف ذلك الخالق بأنه لا إله إلا هو كان
تناقضاً^(١). ﴿فَأَنزِلْ تَوْفِيقُكَ﴾ فكيف تصرفون عن التوحيد بعد هذا البيان.
﴿وَلَا يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ فصبروا فاصبر أنت فإنك أولى
بذلك؛ لأنك سيدهم المقدم، ﴿وَلِلَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ فيجازيكم على قدر
النصب^(٢).

قرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي بفتح التاء وكسر الجيم^(٣).

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ
بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ إِنَّا الشَّيْطَانُ لَكُمُ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ
أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِن لَّو يَضِلُّ مَن يَشَاءُ

(١) في هامش الأصل: «إذا التقدير: هل من خالق آخر سوى الله لا إله إلا هو ذلك الخالق».

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٤)، والبحر المحيط (٣٠٠/٧).

(٣) في «ح»: النصيب، وفي «ق»: وفق عملكم.

(٤) وقرأ الباقون «تَرْجِعُ» بضم التاء وفتح الجيم.

انظر: التيسير (٨٠)، والموضح (٣٢٣/١)، والنشر (٢٠٨/٢—٢٠٩).

وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا نَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾
[٥-٨].

﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ ثابت لا محالة، تقرير لما تقدمه. ﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ التمتع بلذاتها بعد علمكم بزوالها، ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ الشيطان بالإغراء على المعاصي والوعد الكاذب^(١).
﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ قديم عداوته، عادى أباكم قبل كونه بشراً سوياً^(٢).

﴿فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ واحذروا من كيده؛ لأن إزالة عداوته غير ممكنة، ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ﴾ شيعته ومن يتبع خطواته بالوسواس وتزيين المعاصي^(٣)، ﴿لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ الملازمين لها، واللام للعاقبة.
﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ بعد التحذير عن أتباعه، بين حال حزبه وحزب الله ترغيباً وترهيباً، وفي

(١) قاله ابن عباس وقتادة وجمهور المفسرين.

انظر: معاني القرآن للنحاس (٥/٥٣٧)، وجامع البيان (٢٢/١١٧).

وانظر: المحرر الوجيز (١٣/١٥٦)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٣٢٣).

(٢) صرح القرآن بعداوة إبليس لآدم بعد أن أمره الله بالسجود لآدم فأبى، فطرده الله ولعنه، أمّا ما ذكره المصنف فليس عليه دليل فيما أعلمه.

(٣) انظر: زاد المسير (٦/٤٧٤)، وأنوار التنزيل (٥٧٤).

وصف العذاب [بالشديد إشارة إلى أن مخالفة الهوى ليس أمراً شاقاً بالنسبة إلى ذلك العذاب] (١)(٢).

﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ أي: رأى القبيح حسناً كقولهم: ﴿يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (٣)، والجواب محذوف أي: كمن وُفق وهداه الله حذف لدلالة قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ عليه (٤). وعن الزجاج: أن الكلام على التقديم والتأخير أي: أفمن زين له سوء عمله ذهبته نفسك عليهم حسرة فحذف؛ لدلالة: ﴿فَلَا تَذَهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ (٥)، والمعنى: إذا علمت أن الإضلال والهداية بيده تعالى فلا تتأسف ولا تذهب نفسك وتفارقك للحسرات على عدم اهتدائهم، والأوجه أن يكون حالاً كأن نفسه صارت عين الحسرات، وفي إثارة الجمع مبالغة كأن له حسرات بعدد كل

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) قال الرازي في هذه الآية: «والإنسان إذا كان عاقلاً يختار العذاب المنقطع اليسير؛ دفعاً للعذاب الشديد المؤبد، ألا ترى أن الإنسان إذا عرض في طريقه شوك ونار ولا يكون له من أحدهما بدّ يتخطى الشوك ولا يدخل النار، ونسبة النار التي في الدنيا إلى النار التي في الآخرة دون نسبة الشوك إلى النار العاجلة». التفسير الكبير (٥/٢٦).

(٣) بعض الآية (١٠٤) من سورة الكهف.

(٤) انظر: المحرر الوجيز (١٥٧/١٣).

(٥) معاني القرآن وإعرابه (٢٦٤/٤).

شخص منهم أو بعدد كل سيئة، الجار والمجرور يتعلّق بـ «تذهب»^(١) أو بـ «حسرات»، وتقديم معمول المصدر شائع^(٢)، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ فيجازيهم عليه^(٣).

قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ۝٩﴾ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۚ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ ۝١٠﴾ ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝١١﴾ [٩-١١].

﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾ من جهات مختلفة، ﴿فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾ حكاية للحال تصوير لتلك الهيئة^(٤) البديعة، ولأنّ المراد بيان إحداثها بتلك

(١) في الأصل: بتذهيب وهو خطأ.

(٢) انظر: الكشف (١٤١/٥-١٤٢)، وأنوار التنزيل (٥٧٥)، والدر المصون (٩/٢١٤-٢١٥).

(٣) اختلف المفسرون في مَنْ «زين له سوء عمله»؟، على أقوال ومنها:

قال الحسن: إنه الشيطان. وقال الكلبي: كفار قريش. وقال أبو قلابة: اليهود والنصارى والمجوس.

ورجّح القرطبي أن المراد كفار قريش بقوله: «والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال»، ثم استدلّ لذلك بآيات من القرآن الكريم. الجامع لأحكام القرآن (١٤/٣٢٥).

(٤) في «ص»: البيئة.

الخاصية^(١) ولذلك أسند الفعل إليها، ويجوز أن يراد باختلاف الأفعال والاستمرار^(٢). وقرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي «الريح» بالإفراد على الجنس^(٣)، ﴿فَسَقَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَّيْتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ الْأَرْضَ﴾ أي: بالمطر دلّ عليه ذكر السحاب، أو بالسحاب؛ لأنه سبب السبب، ولما كان في الفعلين مزيد صنع التفت إلى ضمير المتكلم؛ لأنه داخل في الاختصاص. قرأ^(٤) ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر «ميت» مخففاً^(٥)، ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بعد يبس نباتها أو ذهاب نضارتها، ﴿كَذَلِكَ الشُّجُورُ﴾ في محل الرفع، مثل إحياء الأموات بإحياء الموات^(٦) وعن ابن رزين^(٧) قلت: يا رسول الله: كيف يحيي الله الموتى؟، [قال: هل مررت بوادي

(١) في «ق»، «ح»: الخاصة.

(٢) انظر: الكشف (٥/٤٢—٤٣).

(٣) وقرأ الباقون بالجمع.

انظر: السبعة (١٧٣)، والكشف (١/٢٧١)، والموضح (٣/١٠٦٢)، والنشر (٢/٢٢٣—٢٢٤).

(٤) في «ح»: قراء.

(٥) وقرأ الباقون «ميت» بتشديد الياء.

انظر: السبعة (٢٠٣)، والتيسير (٨٧)، والموضح (١/٣٦٥—٣٦٦)، والنشر (٢/٢٢٤—٢٢٥).

(٦) في «ح»: موات الأحياء بأموات الأحياء. وفي «ص»: بإحياء الموات.

(٧) انظر: الكشف (٥/٤٣).

(٨) في الأصل، «ح»، «ص»: ابن رزين، والصواب: أبو رزين كما في «ق».

(٩) أبو رزين: لقيط بن عامر، ويقال: لقيط بن صبرة بن عبد الله أبو رزين العقيلي، له صحبة، روى

عن النبي ﷺ وروى عنه ابنه عاصم وعمرو بن أوس الثقفي وغيرهما.

قومك يا أبا رزين مَحَلًّا ثم مررت به يهتَزُّ، قلت: بلى، قال: فكذلك يحيي الله الموتى^(١)]. وقيل: الكلام في الكيفية المخصوصة^(٢)؛ لما روي أنه ينزل مطر من تحت العرش مثل المني ينبت^(٣) منه الموتى^(٤).

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ﴾ الرفعة والشرف، ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ في الدارين فليطلبها منه، فإن الشيء يطلب عند مالكه، وعزة رسوله والمؤمنين عزته تعالى^(٥) ردّ لتعزّزهم بالأصنام؛ لقوله: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ

انظر: التاريخ الكبير (٢٤٨/٧)، وتهذيب الأسماء واللغات (٧٢/٢)، وتهذيب التهذيب (٤٥٦/٨).

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) أخرجه أحمد في المسند (١١١/٢٦) ح ١٦١٩٢، قال المحقق: «إسناده ضعيف؛ لجهالة وكيع ابن خُدُس»، والطبائسي في مسنده (٢٢٥/٢) ح ٢٧٩٥، والطبراني في المعجم الكبير (٢٠٨/١٩)، والواحدي في الوسيط (٥٠٢/٣)، والحاكم في المستدرک، كتاب الأهوال، باب إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء (٥٦٠/٤)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي، وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث وآثار الكشف (١٤٧/٣) ح ١٠٥٤، وابن حجر في الكافي الشاف (١٣٨) ح ٢٥٩.

وانظر: زاد المسير (٤٧٦/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٢٧/١٤)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٣٩٤/٥).

(٣) في هامش الأصل: ولا يلائم سياق الآية.

(٤) في الأصل: ينب.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٥)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٢٣/٦).

(٦) في «ق»: تعالى.

عَزَا ﴿٣١﴾ أَلَا تَرَى إِلَى أَبِي سَفْيَانَ^(١) يَوْمَ أَحَدٍ لَّمَّا رَأَى بِالْمُسْلِمِينَ اضْطِرَابًا كَيْفَ نَادَى: لَنَا الْعِزَى وَلَا عِزَى لَكُمْ، ثُمَّ قَالَ: أُعْلِ هَبْلٌ، أُعْلِ هَبْلٌ^(٢). ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ إشارة إلى ما يُنال به العز من عند الله تعالى^(٣) وهو الإيثار والعمل الصالح. روى الطبري^(٤) بإسناده إلى ابن مسعود أنَّ الكلم الطيب: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، إذا قال العبد أخذهُنَّ الملك تحت جناحه لا يمرَّ على الملائكة في السموات إلا استغفر لقائلها فيحيي بها وجه الرحمن^(٥). وعن ابن عباس رضي الله عنه: العمل الصالح أداء الفرائض فمن ذكر الله وأدى الفرائض حمل عمله ذكره، ومن لم يؤدِّ رُدَّ ذكره^(٦). فعلى هذا

(١) بعض الآية (٨١) من سورة مريم.

(٢) في «ح»: سفين.

(٣) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٩٣/٣)، وحلية الأولياء (٣٩/١).

(٤) في «ق»: تعالى.

(٥) في «ح»: الطبراني.

(٦) جامع البيان (١٢٠/٢٢). وأخرجه الديلمي في الفردوس (١٠/٤) ح ٦٠٢٦، والطبراني في المعجم

الكبير (٢٣٣/٩) ح ٩١٤٤، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٣٤/١)، وفي الأسماء والصفات

(١٠٥/٢) قال محققه: «إسناده ضعيف»، والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، باب تفسير

سورة الملائكة (٤٢٥/٢)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

والمنذري في الترغيب والترهيب (٢٨١/٢)، وذكره ابن حجر في الكافي الشاف (١٣٨) ح ٢٦٠.

(٧) انظر: جامع البيان (١٢١/٢٢)، والجامع لأحكام القرآن (٣٣٠/١٤)، والبحر المحیط (٣٠٣/٧).

المستكنّ في يرفع للعمل، وقيل: للذكر؛ إذ لا يقبل العمل إلا من الموحد^(١)،
وقيل: الرفع هو الله^(٢)، والحق: أنّ الكلم الطيب يتناول كلّ كلمة صالحة، وقراءة
القرآن أفضل من الذكر، ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿حَثَّ عَلَى
الإخلاص في العمل الصالح فلا يدنّسه بالرياء، قاله مجاهد وسعيد بن جبير^(٣).
وقيل: هم المشركون الذين أداروا الرأي في شأنه ﷺ لقوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ
كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾^(٤) إخبار بالغيب قبل وقوعه^(٥)، ونصب السيئات على

وردّ ابن عطية هذا القول وقال: «وهذا قول يردّه معتقد أهل الحقّ والسنة، ولا يصحّ عن ابن
عباس، والحقّ أنّ العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله تعالى وقال كلاماً طيباً فإنه مكتوب له
متقبل منه وله حسناته وعليه سيئاته والله تعالى يتقبل من كلّ من اتقى الشرك». المحرر الوجيز
(١٥٩/١٣).

(١) انظر: الكشاف (١٤٤/٥).

(٢) قاله قتادة.

انظر: معاني القرآن للنحاس (٤٤٢/٥)، وزاد المسير (٤٧٨/٦)، والجامع لأحكام القرآن
(٣٣١/١٤).

(٣) انظر: زاد المسير (٤٧٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٣٢/١٤)، وتفسير القرآن العظيم
(٥٢٤/٦).

(٤) بعض الآية (٣٠) من سورة الأنفال.

(٥) قاله أبو العالية.

انظر: معالم التنزيل (٥٦٧/٣)، وزاد المسير (٤٧٩/٦)، وأنوار التنزيل (٥٧٥).
واختار ابن كثير عموم معنى الآية وقال: «والصحيح أنّها عامّة، والمشركون داخلون بطريق
الأولى»

وتفسير القرآن العظيم (٥٢٤/٦).

المصدر؛ لأن المكر فعل لازم: أي المكرات السيئات^(١) ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْذَرُ﴾ لا غيره^(٢)، وهو مكر الله حيث استدرجهم إلى الدرك الأسفل، أو إلى قلب بدر ثم إلى العذاب السرمد^(٣).

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي: آدم، ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ سائر ذريته، ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ ذكراً وأنثى، ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ أي: ملتبسة [بعلمه]^(٤) محفوظاً أحوالها، أشار بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ إلى الحول الكامل، وبهذا إلى العلم الشامل، ثم إلى القضاء والقدر بقوله: ﴿وَمَا يَعْمرُ مِنْ مَّعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ﴾ خطاباً بالافراد والإنسان أي: ما يمد في عمر أحد ولا ينقص من عمر آخر^(٥)، ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ إلا في علمه، أو في اللوح^(٦). وقيل: التعمير والنقص راجع إلى شخص على الفرض والتقدير، وذلك أنه كتب عمره أربعين إن لم يتصدق بكذا وستين إن تصدق^(٧)، لما روي أن الصدقة وصلة

(١) انظر: الكشاف (١٤٥/٥)، والدر المصون (٢١٨/٩).

(٢) في «ق»: لا غير.

(٣) انظر: الكشاف (١٤٥/٥)، والبحر المحيط (٣٠٤/٧).

(٤) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٥) انظر: معالم التنزيل (٥٦٧/٣)، وزاد المسير (٤٨٠/٦).

(٦) انظر: الكشاف (١٤٧/٥)، وزاد المسير (٤٨١/٦).

(٧) انظر: الكشاف (١٤٦/٥)، وأنوار التنزيل (٥٦٧).

الأرحام تزيدان في العمر^(١). وعن سعيد بن جبير: نقص العمر ما يمر من عمره، والكتاب: كتاب الحفظه يكتب فيه مضي يوم، مضي يومان وهكذا^(٢). وعن قتادة: المعمّر من بلغ عمره ستين والمنقوص من مات دونه^(٣). وهذا راجع إلى الوجه الأول، إلا أنه أشار إلى غالب الأعمار، ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ المذكور، لحصوله ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ بتعلق الإرادة لا غير.

قال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ، وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لَتَبْنَعُوا مِنْ فَضْلِهِ، وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ

(١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ أَوْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ».

أخرجه البخاري في كتاب البيوع، باب من أحب البسط في الرزق (٧٩/٢) ح ٢٠٦٧. قال ابن حجر عن معنى الحديث: «قال العلماء: معنى البسط في الرزق البركة فيه، وفي العمر حصول القوة في الجسد؛ لأن صلة أقاربه صدقة، والصدقة تربّي المال وتزيد فيه فينمو بها ويزكو؛ لأن رزق الإنسان يكتب وهو في بطن أمه فلذلك احتيج إلى هذا التأويل». فتح الباري (٣٠٢/٤).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٥٦٧/٣)، وزاد المسير (٤٨٠/٦—٤٨١)، والجامع لأحكام القرآن (٣٣٣/١٤).

(٣) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (٣١٧٦/١٠)، والكشاف (١٤٧/٥)، والدر المنثور (١٢/٧).

الْمَلِكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿١٢-١٤﴾.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾^(١)
العذب: الحلو، والفرات: ما يكسر العطش من الفرت، والسائغ: السهل الانحدار، والأجاج: الذي يحرق بملوحته.

مثلُ ضربه الله للمؤمن والكافر^(٢). ثم استطرد وصف البحرين بما نيط بهما من المنافع بقوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبْلَةً تَلْبَسُونَهَا﴾^(٣) لأن الكلام في أدلة وحدانيته وكمال قدرته. وقيل: هو من تمة المثل؛ لتفضيل المشبه به على المشبه استدراكاً لدعوى الاشتراك في الملح خاصة؛ لاشتغاله على فوائد لم توجد في المشبه فلا ترشيح^(٤).

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٦٦)، والكشاف (٥/١٤٧)، وأنوار التنزيل (٤٧٦).

(٢) الترشيح: الرشح: ندى العرق على الجسد، والترشيح تفعيل من رشح، وهو في اللغة: التربية والتهيئة للشيء، ورشحه للأمر: هياه له.

وعند البلاغيين: «أن يؤتى بكلمة لا تصلح لضرب من المحاسن حتى يؤتى بلفظة تؤهلها لذلك».

ويجيء الترشيح مع التورية والاستعارة وغيرهما.

انظر: علوم البلاغة (٣٢٩)، ومعجم المصطلحات البلاغية (٣٠٥).

وقيل: هو من تتمة التمثيل على معنى أن البحرين وإن اشتركا في بعض الفوائد لكن^(١) خالط أحدهما ما أفسد فطرته الأصلية، كذلك المؤمن والكافر وإن اتفقا في بعض الأخلاق والمكارم تفاوتتا فيما هو الأصل؛ لبقاء أحدهما على الفطرة دون الآخر. ﴿وَتَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِرَ﴾ شواقٍ من مخرشق^(٢)، وقيل: هو صوت جريها^(٣)، وإنما قدّم الجار والمجرور هنا وأخره في النحل^(٤)؛ لأنّ الكلام هناك في تعداد النعم وكون الفلك ماخرة سبب قريب لها.

وهنا وقع استطراداً، أو تتمة للغرض، ﴿لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ بالمسافرة للتجارة^(٥)، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ تلك النعمة، وحرف الترجي باعتبار ظاهر حالهم^(٦).

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو تمام دوره أو منتهاه وهو يوم القيامة^{(٧)(٨)}،

(١) في «ح»: لكي.

(٢) قاله علي بن عيسى.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٦٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٣٥).

(٣) انظر: لسان العرب (٧/٤١٥٢) مادة «مخر».

(٤) الآية (١٤).

(٥) قاله مجاهد.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٦٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٢٣٥).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٦).

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٦).

(٨) في «ق»: القيمة.

﴿ذَلِكُمْ﴾ الموصوف مبتدأ، ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ [أخبار مترادفة، وفي اسم الإشارة إشارة إلى عليّة الوصف؛ لبثت الأخبار، ويجوز أن يكون له الملك] ^(١) كلاماً مبتدأ^(٢) في قرآن قوله: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ للدلالة على تفرده بالالوهية، والقطمير: لفافة النوى، وأما إيقاع اسم الجلالة صفة لاسم الإشارة فلا يصح لفظاً؛ لكونه علماً ولا معنى؛ لأن الغرض أنه متفرد بالإلهية؛ لأن المتفرد «هو ربكم» وكذا عطف البيان؛ لإيهامه تخيل الشركة ^(٣).

﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ﴾ لأنهم جماد، ﴿وَلَوْ سَمِعُوا﴾ فرضاً؛ إذ كانوا من جهلهم يزعمون ذلك، ﴿مَا أَسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ لعدم القدرة، وهذا محسوس لا يكابرون فيه، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ﴾ ينكرون عبادتكم كقوله: ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ ^(٤) انتفى النفع وثبت الضر وأي ضرر!، ﴿وَلَا

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٢) في «ح»: مبتدأ.

(٣) انظر: الكشف (١٤٨/٥)، والبحر المحیط (٣٠٥/٧)، والدر المصون (٢٢١/٩).

وعطف البيان: هو تابع جامد يخالف متبوعه في اللفظ ويوافقه في المعنى.

انظر: أوضح المسالك (٣١٥)، ومعجم القواعد العربية (٢٩٩).

(٤) بعض الآية (٨٢) من سورة مريم.

يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿١٥﴾ أي: لا يخبرك بالأمر مخبر مثل عالم خبير بحقائق الأشياء وبواطنها وهو الله تعالى^(١)، وفيه تحقيق وتقرير لما أخبر به عن حال ألهتهم.

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَلِهَآ لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا نُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۗ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا الْحُرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَاءُ وَلَا الْأُمُوتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾﴾ [٢٣-١٥].

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ في ذاتكم وأحوالكم، وتعريف الفقراء لإفادة أن فقر غيرهم كلا فقر؛ لشدة احتياجهم من باب: ﴿ذَلِكَ أَنْتَ كَتَبَ﴾^(٢)، وحاتم^(٣) الجواد^(٤)، ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ في ذاته وصفاته وأفعاله،

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) بعض الآية (٢) من سورة البقرة.

(٣) حاتم بن عبد الله الطائي، شاعر جواد، يُضْرَبُ به المثل بكرمه، كان من أهل نجد، زار الشام فتزوج ماوية بنت حجر الغسانية، أسلم ابنه عدي وابنته سفانة، مات في جبال طيء سنة ٤٦ ق.هـ.

انظر: الشعر والشعراء (١/٤١)، وخزانة الأدب (٣/١٢٧).

(٤) في «ح»: الجود.

(٥) انظر: الكشف (٥/١٤٨-١٤٩)، وأنوار التنزيل (٥٧٦)، والبحر المحيط (٧/٣٠٦).

﴿الْحَمِيدُ﴾ المحمود على آلائه من باب التكميل^(١)، إذ ليس كل غني جواد، وسوق هذا الكلام؛ لدفع توهم أن دعاءهم إلى التوحيد والعبادة ليس للاحتياج.

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ بأن يُنشيء عالماً آخر، أو من يوحّده، ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ متعسر^(٢).

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ الوزر: الثقل، أريد به الإثم أي: لا تحمل نفس إثم نفس أخرى، وإنما سيق؛ للدلالة على أن الله غني عن عبادتكم، ورسوله لا يحمل وزركم فليس إرساله ودعاؤه إلى الإيمان إلا رحمة لكم^(٣)، ﴿وَلِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ أي: إن تدعو كل نفس مثقلة بالأوزار كل من يمكن أن يكون مدعواً لحمل بعض الأوزار لا يجيبها إلى ذلك المدعو؛ لشدة الهول، فالأولى دلت على كمال العدل وهذه على شدة الهول، ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي: المدعو دلّ عليه: «إن تدع» وكيف ينفع ذو القرابة في ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾^(٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ^(٥).

(١) التكميل: تفعيل من كمل. وهو: أن يأتي بالمعنى الذي به يجمع المعاني المصححة المتممة لصحته الكلمة لجودته من غير أن يخل ببعضها ولا أن يغادر منها شيئاً.

انظر: التبيان في علم المعاني والبدیع والبيان (٣٧٣)، وشرح التلخيص (٢٣١/٣)، والمطول (٢٩٥)، ومعجم المصطلحات البلاغية (١٤٠-٤١١).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٦).

(٣) انظر: الكشف (١٤٩/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٧).

(٤) الآيتان (٣٤، ٣٥) من سورة عبس.

﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أي: لا يقدر إلا على إنذار هؤلاء؛ لانتفاء القابلية عن غيرهم، ومحل «بالغيب» نصب على الحال من الفاعل، أي: غائبين، أو من المفعول، أي: غائباً عنهم، أو الباء صلة، أي: في خلواتهم^(١)، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ حلّوا ظواهرهم بالعبادات كما زينوا بواطنهم بالخشية والإيمان بالغيب والاكْتفاء بالصلاة^(٢)؛ لاستجلابها سائر الطاعات، ﴿وَمَنْ تَزَكَّى﴾ تطهّر ظاهراً وباطناً، اعتراض يؤكد ما تقدم. ﴿فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ﴾ نفعه لا يتخطأها، ﴿وَالِىَ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ للجزاء^(٣)، وعدّ لهم.

﴿وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ مثل للكافر والمؤمن^(٤)، أو للصنم والمعبود بالحق^(٥)، فعلى الأول عطف على قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِ الْبَحْرَانِ﴾، وعلى الثاني من تنمة قوله: ﴿ذَلِكَ كُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ والأول أولى؛ لأنها شُبَّها أولاً بالبحرين، ثم فضّل الملح على الكافر، ثم بالأعمى والبصير ففيه ترقّ، ﴿وَلَا

(١) انظر: الكشف (١٥٠/٥)، البحر المحيط (٣٠٨/٧)، والدر المصون (٢٢٢/٩).

(٢) في الأصل: «بالصلوة».

(٣) قال ابن عطية عن هذه الآية: «وكل عبارة مقصورة عن تبين فصاحة هذه الآية، وكذلك كتاب الله كله، ولكن يظهر الأمر لنا نحن في مواضع أكثر منه في مواضع بحسب تقصيرنا».

المحرر الوجيز (١٦٦/١٣).

(٤) قاله قتادة.

انظر: النكت والعيون (٤٦٨/٤)، وزاد المسير (٤٨٣/٦).

(٥) انظر: الكشف (١٥٠/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٧).

الْظُّلُمَتُ وَلَا النُّورُ ﴿١﴾ وَلَا شِبْهَاتِ الْكُفْرِ وَلَا الْإِسْلَامُ ﴿٢﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا
الْحَرُورُ ﴿٣﴾ الْحَرُورُ هُوَ: السموم، وقيل: الحرور بالليل، والسموم بالنهار ﴿٤﴾ وَمَا
يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴿٥﴾ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُ ﴿٦﴾ تَرَقَّى ثَانٍ هَذَا وَكَلِمَةُ «لَا» فِي «وَلَا
الظلمات»، «وَلَا الظل» مذكورة للنفي مؤكدة كما في: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ ﴿٧﴾، وَأَمَّا الَّتِي
فِي «وَلَا النور»، «وَلَا الحرور»، «وَلَا الأموات» فليست كذلك؛ إذ لَا يَصَحُّ
تقدير الفعل بعدها؛ لِأَنَّ الْفَاعِلَ مَجْمُوعُ الْمُتَقَابِلِينَ فَهِيَ زَائِدَةٌ ﴿٨﴾ لِلتَّوَكِيدِ.

(١) قاله السدي.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٦٩).

(٢) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٣٦٩)، والنكت والعيون (٤/٤٦٩)، وزاد المسير (٦/٤٨٣)
ونسبه لرؤية.

وَرَدَّ هَذَا الْقَوْلُ ابْنَ عَطِيَّةٍ بِقَوْلِهِ: «وَلَيْسَ كَمَا قَالَ وَإِنَّمَا الْأَمْرُ كَمَا حَكَى الْفَرَاءُ وَغَيْرُهُ أَنَّ
الْسُمُومَ يَخْتَصُّ بِالنَّهَارِ وَالْحَرُورَ يُقَالُ فِي حَرِّ اللَّيْلِ وَفِي حَرِّ النَّهَارِ».

قال أبو حيان: «وَلَا يَرَدُّ عَلَى رُؤْيَا؛ لِأَنَّهُ مِنْهُ تَوَخَّدَ اللَّغَةُ فَقَدْ أَخْبَرَ عَنْ لُغَةِ قَوْمِهِ».

واختار أبو عبيدة أَنَّ الْحَرُورَ يَكُونُ بِالنَّهَارِ مَعَ الشَّمْسِ وَهُوَ الرَّاجِحُ عِنْدَ النَّحَّاسِ وَالطَّيْرِ
وَالْقُرْطَبِيِّ. انظر: مجاز القرآن (٢/١٥٤)، وجامع البيان (٢٢/١٢٨)، ومعاني القرآن
للنحاس (٥/٤٥٢)، والمحرر الوجيز (١٣/١٦٧)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٣٣٩)،
والبحر المحيط (٧/٣٠٨).

(٣) قاله السدي.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٦٩)، وزاد المسير (٦/٤٨٣).

(٤) بعض الآية (٧) من سورة الفاتحة.

(٥) في «ق»: زيادة.

وقيل: قصد بها نفي الاستواء من كل منهما مقيساً إلى الآخر^(١)، فإن قلت: لم لم يُعَدَّ «لا» المؤكدة في «البصير» كما أعادها في سائر المعطوفات؟.

قلت: لأنه تمهيد للتّرقى إلى التشبيه بالأحياء والأموات، ألا ترى كيف أعاد ﴿وَمَا يَسْتَوِي﴾ وما بينهما من التمثيلين مقصودان ذاتاً فلذلك أعيدت وإنما وسطا؛ لما بين فقدان نور البصر والنور الخارجي من التلاؤم^(٢)، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته، ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ ترشيح لتشبيه المصرّين على الكفر بالأموات^(٣)، ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ وقد أُنذرت وليس عليك الإسماع^(٤).

قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(٢٤) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ^(٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ^(٢٦) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٧)، والبحر المحيط (٣٠٩/٧)، والدر المصون (٢٢٣/٩—٢٢٤).

(٢) في النسخ كلها: التلاؤم.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٧).

(٤) رأي بعض المفسرين أنّ هذه الآية منسوخة بآية السيف، والصواب: أنها غير منسوخة، بل هي محكمة ولم يرد دليل بإثبات نسخها.

انظر: الناسخ والمنسوخ لابن سلامة (١٤٦)، والناسخ والمنسوخ لابن حزم (٥١)، ونواسخ القرآن

(٤٩٥)، وناسخ القرآن العزيز ومنسوخه (٤٦).

تُخْتَلَفُ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ
 أَلْوَنُهُ، كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّ
 الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
 يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ
 إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾ [٢٤-٣٠].

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ محققين أو محققاً، حال من الفاعل، أو من المفعول، أو
 منها، أو صفة المصدر^(١)، أو يتعلق بقوله: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ بالوعد الحق والوعد
 الحق، ﴿وَأَنَّ مِنْ أُمَّةٍ﴾ أهل عصر، ﴿إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ أي: ليس من أمة إلا
 بُعِثَ إليها نذير، فإذا ذهبت واندرست آثاره بُعِثَ آخر، ويجوز أن يكون النذير
 أعم من النبي والعالم القائم مقامه، وإنما اكتفى بالنذير؛ لكونه قرين البشير غالباً،
 ولتقدم ذكره آنفاً، ولم يعكس؛ لأن الإنذار هو الأهم^(٢).

(١) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٧)، والدر المصون (٢٢٦/٩).

(٢) انظر: الكشف (١٥١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٧).

قال ابن جريج: «إلا العرب».

واختار المصنف عموم الإنذار برسول أو عالم.

قال ابن عطية: «معناه: أن دعوة الله تعالى قد عمّت جميع الخلق وإن كان فيهم من لم تباشره
 النذارة فهو ممن بلغته؛ لأن آدم بُعِثَ إلى بنيه ثم لم تنقطع النذارة إلى وقت محمد ﷺ، والآيات التي
 تتضمن أن قريشاً لم يأتهم نذير معناه: نذير مباشر».

﴿وَأِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾
 الشواهد على نبوتهم، ﴿وَبِالْزُّبْرِ﴾ الصحف، ﴿وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ كالتوراة
 والإنجيل والزبور، والمجيء بالكتاب لا يقتضي الإتيان به أصالة؛ لقوله:
 ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾^(١)، وقيل: الإسناد إلى الكل بمعنى شمول البعض
 للكل كالسينات، واختصاص البعض بالبعض^(٢)، ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
 بالاستئصال وقلع شأفتهم، ﴿فَكَيْفَ كَانَتْ نَكِيرٌ﴾ إنكاري، تعجيب مما صنع
 بهم.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾
 أنواعها وأصنافها، ومنه تلوين الكلام ورجل متلون، أو المتعارف من الحمرة
 والصفرة وغيرهما كقوله: ﴿وَأَخْلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَأَلْوَنَكُمْ﴾^(٣)، ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ
 جُدَدٌ﴾ ذو جدد أي: خطط، جمع جدة من الجد وهو القطع؛ لأنها مقطوعة من
 سائر الألوان^(٤)، وعن ابن عباس ؓ: هي الطرائق^(٥)، ﴿بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ

المحرر الوجيز (١٧٠/١٣)، والجامع لأحكام القرآن (٣٤٠/١٤).

(١) بعض الآية (٤٤) من سورة المائدة.

(٢) انظر: الكشف (١٥١/٥).

(٣) بعض الآية (٢٢) من سورة الروم.

(٤) انظر: النكت والعيون (٤٧٠/٤)، والجامع لأحكام القرآن (٣٤٢/١٤).

(٥) انظر: النكت والعيون (٤٧١/٤)، وزاد المسير (٤٨٦/٦).

أَلْوَنَهَا ﴿ فِي الشَّدَّةِ وَالضَّعْفِ يَقُقُ ^(١) وَقَانٍ ^(٢) وَدُونَهُمَا، ﴿ وَغَرِيبٌ سُودٌ ﴿ أَي: متحد اللون، جمع غريب ^(٣) وهو الذي تناهى ^(٤) سواده صفة مضمرة فسرّه «سود»؛ إذا لا يكون سواداً تأكيداً له أو «سود» بدل منه ^(٥) ^(٦).

﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالْذَوَابِّ كُلِّ مَا يَدَّبْ، أَوِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ، ﴿ وَالْأَنْعَامِ ﴿ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ وَالْبَقَرِ، مِنْ عَطْفِ الْخَاصِ عَلَى الْعَامِ عَلَى الْأَوَّلِ، ﴿ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ، ﴿ أَي: بعض منها مختلف ألوانه، ﴿ كَذَلِكَ ﴾ كاختلاف الثمرات والجبال، نصب على المصدر، أو رفع أي: الأمر كذلك.

ولما خاطبه وعدد عليه دلائل التوحيد من العالم العلوي والسفلي من البسائط والمركبات من الحيوان والنبات وسائر الهيئات من الألوان والصفات قال: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ كأنه قال: إنما يخشاه مثلك أو مَنْ

(١) في «ح»، «ق»: يقيق.

(٢) يقق: يفتح الياء والقاف، ويفتح الياء وكسر القاف لغتان بمعنى أبيض وشديد البياض.

انظر: القاموس المحيط (١٢٠١) مادة «يقق».

وقان: هو الأحمر، وقد يطلق على شديد الحمرة.

انظر: لسان العرب (٣٧٦٢/٦) مادة «قنا».

(٣) في «ح»: غريب.

(٤) في «ح»: تنناهى.

(٥) في هامش الأصل، «ص»: «إنما لم يجز كون «سود» صفة؛ لأن الموصوف أشد سواداً، أو

لا فائدة منه، ومنه يعلم ضعف البديل منه».

(٦) في المسألة تفصيل عند النحاة والمفسرين.

انظر: الكشف (١٥٣/٥)، والبحر المحيط (٣١١/٧)، والدر المصون (٩/٢٢٨—٢٣٠).

يُدَانِيكَ [في المعرفة]^(١) من الذين قَدَّرُوا اللهَ حقَّ قدره، وسلك في ذلك طريق الكناية، كقولهم: العرب لا تخفر الذمم، دلالة على أن العلم صفة تناسب الخشية وراعى في ذلك براعة المطلع بذكر أوليائه^(٢)، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يُغَالِبُ، ﴿غَفُورٌ﴾ لِفِرْطَاتِ مَنْ خَشِيَهُ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ يُدَاوِمُونَ [تلاوته]^(٣)، فإنها من أفضل الأعمال، أو يعملون بها فيه، وقيل: أريد به جنس الكتب ثناء على المصدقين من الأمم^(٤). ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي: في الأوقات كلّها، وقيل: السرّ في التطوع، والعلانية في الفرض^(٥). وآثر في التلاوة المضارع دون التالين؛ إشارة إلى استغراقهم الماضي والمستقبل بالطاعة،

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) قال شيخ الإسلام في معنى الآية: «والمعنى أنه لا يخشاه إلا عالم، فقد أخبر الله أن كلّ مَنْ خشي الله فهو عالم، وقد روي عن أبي حيان التيمي أنه قال: العلماء ثلاثة: فعالم بالله ليس عالماً بأمر الله، وعالم بأمر الله ليس عالماً بالله، وعالم بالله عالم بأمر الله، فالعالم بالله هو الذي يخافه، والعالم بأمر الله هو الذي يعلم أمره ونهيه».

مجموع الفتاوى (٢١/٧) بتصرف.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ص».

(٤) انظر: الكشاف (١٥٥/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٨).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٨).

﴿يَرْجُونَ تَحْرَةً لَّنْ تَكُورَ﴾ [لكن] ^(١) تكسد من البوار وهو الهلاك ^(٢)، خبر «إن»، ﴿لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ علة ^(٣) لما دلّ عليه «لن تبور» أي: نفعت عند الله ليوفيهم بها أجورهم، ﴿وَيَزِيدَهُمْ﴾ على ما يقابل أعمالهم، ﴿مِّنْ فَضْلِهِ﴾ كقوله: ﴿وَيُوتِ مِنْ لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ^(٤)، ذلك أن يجعل «يرجون» حالاً عن فاعل ما تقدّمه أي: فعلوا جميع ذلك راجين لهذا الغرض، وخبر «إن» ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ أي: غفور لفرطاتهم، شكور لطاعاتهم ^(٥).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ^(٣١) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ^(٣٢) جَنَّتْ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ^(٣٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) قاله علي بن عيسى. انظر: النكت والعيون (٤/٤٧٢)، وزاد المسير (٦/٤٨٧).

(٣) في «ق»: علما.

(٤) بعض الآية (٤٠) من سورة النساء.

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٨).

شُكُورٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا
لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾ [٣١-٣٥].

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ «من» بيان إن أريد بالكتاب القرآن،
وتبعض إن أريد به الجنس^(١)، ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ حال مؤكدة؛
لأنَّ الحق لا ينفك عن هذا التصديق، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ كامل
العلم ببواطن أحوالهم وظواهرها، فلو لم يكن أهلاً لهذا الكتاب المعجز المهيمن
على سائر الكتب لما أترك به^(٢)، وتقديم الخبر اهتماماً؛ لأنَّ الاطلاع على الخفايا
والسرائر هو المختص به تعالى، وذكر البصر على طريقة التتميم، وقيل: لأنَّ
العمدة في ذلك الأمور الروحانية عند أهل الحق^(٣).

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ حكماً بتوريثه منك أو نورثه، وإيثار الماضي كما في
نظائره لتحقيق وقوع ما أخبر به، أو ورثناه من الأمم السالفة إن جعل «الذين
يتلون» ثناء على المصدقين من الأمم «والذي أوحينا إليك» اعتراضاً لبيان كيفية
التوريث، ﴿الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ هم أمّة محمد^(٤)، ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٧٢)، والكشاف (٥/١٥٥).

(٢) في «ح»: لما أثر به.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٨).

(٤) صلى الله عليه وسلم.

قاله ابن عباس والكلبي.

انظر: النكت والعيون (٤/٤٧٣)، وزاد المسير (٦/٤٨٧)، والجامع لأحكام القرآن (٤/٣٤٧).

أُخْرِجَتِ لِلنَّاسِ ﴿١٠﴾. وقيل: العلماء^(١) ويردّه قوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾
بترك الأعمال وارتكاب المحرمات، ﴿وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾ متوسط خلط عملاً
صالحاً وآخر سيئاً، ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ بالإتيان بالطاعات^(٢) وترك
المنكرات، ﴿يَاذْنِ اللَّهُ﴾ بتوفيقه وتيسيره، هذا الذي عليه أكثر المفسرين^(٣) من
الصحابة ومن بعدهم^(٤)، ودلّ عليه التعظيم بالإيراث والاصطفاء، وكيف وقد
أشار إلى القسم^(٥) بعده بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾^(٦) وبه فسر من
أنزل عليه الكتاب^(٧). روى الترمذي بإسناده إلى أبي سعيد أن رسول الله لما تلا هذه
الآية قال: «هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة وكلّهم أهل الجنة»^(٨). وقد وافقه رواة أخر

(١) بعض الآية (١١٠) من سورة آل عمران.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٥٧٨).

واختار ابن كثير العموم فقال: «...»، وإذا تقرر هذا فإن الآية عامة في جميع الأقسام الثلاثة من
هذه الأمة، فالعلماء أغبط الناس بهذه النعمة وأولى الناس بهذه الرحمة». تفسير القرآن العظيم
(٥٣٦/٦).

(٣) انظر: الكشف (١٥٦/٥).

(٤) في «ح»: المسرفين.

(٥) انظر: معالم التنزيل (٥٧١/٣)، والجامع لأحكام القرآن (٣٤٧/١٤)، وتفسير القرآن العظيم
لابن كثير (٥٣٣/٦).

(٦) في «ح»: القسم.

(٧) بعض الآية (٣٦).

(٨) في «ق»: الكتب.

(٩) جامع الترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الملائكة (٧٣٣) ح ٣٢٢٥، وقال
الترمذي: «هذا حديث غريب حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه».

[يكاد أن^(١)] يتواتر^(٢). وترتيب النظم على هذا؛ لأن الظالم أكثر، والمقتصد كثير، والسابق قليل.

وقيل: الظالم هو الكافر والضمير عائد إلى «عبادنا»^(٣). ﴿ذَلِكَ هُوَ أَفْضَلُ الْكَبِيرِ﴾ إشارة إلى الإيراث، أو الاصطفاء. ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ﴾

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ق».

(٢) من ذلك: الحديث الأول: عن أسامة بن زيد عن النبي ﷺ في هذه الآية قال: «كلهم في الجنة». أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٦٧/١) ح ٤١٠، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٩٦/٧): «وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وهو سيء الحفظ».

الحديث الثاني: عن أبي الدرداء قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول في قوله تعالى: «فمنهم ظالم لنفسه» الآية قال: السابق بالخيرات والمقتصد يدخلان الجنة بغير حساب، والظالم لنفسه يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة».

أخرجه أحمد في المسند (٢٧/٣٦) ح ٢١٦٩٧، قال المحقق: «إسناده ضعيف». والحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، باب تفسير سورة الملائكة (٤٢٦/٢).

الحديث الثالث: عن عائشة رضي الله عنها أنها سئلت عن قوله تعالى: «ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا» فقالت: «يا بني هؤلاء في الجنة».

أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، باب تفسير سورة الملائكة (٤٢٦/٢)، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

والتواتر لغة: التابع، يقال: تواتر المطر إذا تتابع نزوله. واصطلاحاً: ما رواه جمع عن جمع يستحيل في العادة تواطؤهم على الكذب وأسندوه إلى شيء محسوس. انظر: تدريب الراوي (١٧٧/٢)، وتيسير مصطلح الحديث (١٨).

(٣) قاله ابن عباس وابن عمر.

انظر: زاد المسير (٤٨٩/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٤٦/١٤)، وأنوار التنزيل (٥٧٨).

يَدْخُلُونَهَا ﴿مَبْتَدَأٌ﴾ وخبر، والضمير للفرق الثلاث^(١) بدل عن ﴿الْفَضْلُ
الْكَبِيرُ﴾، ﴿يُحْلَوْنَ فِيهَا﴾ خبر آخر وحال مقدرة، ﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ
ذَهَبٍ﴾ «من» الأولى تبعيضية، والثانية للبيان، ﴿وَلَوْلُؤُآ﴾ عطف على «أساور»
في قراءة نافع وعاصم بالنصب، وعلى لفظ «ذهب» في قراءة غيرهم^(٢)، والمعنى:
من ذهب مرصع باللؤلؤ، أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ، ﴿وَلَوْلُؤُآ وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا
حَرِيرٌ﴾ على الدوام بخلاف الأسورة ربما تنزع كما هو المتعارف في الدنيا.
﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ جنسه، أو كل فرد منه مما
تشفق منه في الدنيا والآخرة. وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «ليس على
أهل لا إله إلا الله وحشة في القبور ولا في النشور، وكأني بهم ينفضون التراب
ويقولون: الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن»^(٣). ﴿إِنَّكَ رَبَّنَا لَعَفُوٌّ﴾ لكثير
الغفران، ﴿شَكُورٌ﴾ لليسير.

(١) في «ح»: مبتداء.

(٢) في هامش الأصل: «لم يجعل الضمير في «يدخلونها» للسابق والمقتصد باعتبار الجنس؛ لإتيانه
على الوجه الثاني وقد زيد».

(٣) وقرأ الباقون بالجر.

انظر: السبعة (٥٣٤-٥٣٥)، والتيسير (١٥٦)، والموضح (١٠٦٣/٣)، والنشر (٣٢٦/٢).

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط (١٨١/٩)، وابن عدي في الكامل (٢٧١/٤)، والبيهقي في
شعب الإيمان (١١١/١)، والواحدي في الوسيط (٥٠٦/٣)، والديلمي في الفردوس بمأثور
الخطاب (٣٨٦/٣) ح ٥١٨٠، والبغوي في معالم التنزيل (٥٧٢/٣)، وذكره ابن الجوزي في
العلل المتناهية (٩١٤/٤)، والمنذري في الترغيب والترهيب (٢٦٩/٢)، وقال: «وفي متنه

﴿الَّذِي أَحْلَنَّا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ إذ لا يستحقّ العبد على مولاه أجر العمل، ﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ﴾ مشقة؛ إذ لا تكليف هناك، ولا آفة، ولا طلب رزق، وإذا لم يوجد المسّ فكيف بما فوقه، ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ فتور يعتري الإنسان من النصب^(١)، وإنما نفاه صريحاً مبالغة^(٢).

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوْتُهَا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ (٣٦) ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَّصِيرٍ﴾ (٣٧) ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٣٨) ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقْنًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٣٩) ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْهُ بَلْ إِن يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ (٤٠) [٤٠-٣٦].

نكاره». والهيثمى في مجمع الزوائد (٨٢/١٠)، وابن حجر في الكافي الشاف (١٣٩) ح ٢٦٧، وقال: «وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف». وانظر: الكشاف (١٥٨/٥)، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (٥٣٧/٦)، وضعيف الجامع الصغير (٦٠/٥).

(١) النصب: التعب.

واللغوب: التعب مع الإعياء، وينشأ عنه الفتور، فاللغوب نتيجة النصب.

انظر: المفردات (٧٤٢، ٨٠٨)، والكشاف (١٥٨/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥١/١٤).

(٢) انظر: الكشاف (١٥٨/٥)، وأنوار التنزيل (٥٧٩).

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ مختص بهم، ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ بالموت، ﴿فَيَمُوتُوا﴾ ثانياً ويستريحوا، نصب بإضمار [أن] ^(١)، ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ طرفه عين كما أوكيفاً، ﴿كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ مبالغ في الكفر أو في الكفران ^(٢). وقرأ أبو عمرو «يجزى» بالياء على بناء المفعول، والنون أشد تهويلاً ^(٣).

﴿وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا﴾ يتصارخون من الصراخ وهو الصياح بشدة، استعمل في الاستغاثة؛ لأن المستغيث يجهد في الصياح ^(٤)، ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ إذ كان في حسابهم ^(٥) أنهم على عمل صالح قال تعالى ^(٦): ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ ^(٧)، والمراد: التحسّر على ما فاتهم من العمل الصالح، فالوصف على الأول مميز وعلى الثاني مؤكّد.

(١) ما بين المعكوفتين ساقطة من «ح».

(٢) سبب الإضمار هو تقدّم النفي «لا يقضى».

انظر: الكشاف (١٥٨/٥)، والجنى الداني (٧٤).

(٣) في «ح»: في الكفران أو الكفر.

(٤) وقرأ الباقون «نجزي» بفتح النون وكسر الزاي.

انظر: السبعة (٥٣٥)، والتيسير (١٨٢)، والموضح (١٠٦٣/٣)، والنشر (٣٥٢/٢).

(٥) انظر: الكشاف (١٥٨/٥—١٥٩).

(٦) في «ح»: حسابهم.

(٧) في «ق»: تعالى.

(٨) بعض الآية (١٠٤) من سورة الكهف.

﴿أَوَلَمْ نَعْمَرَكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ﴾ «من تذكر» جواب منه تعالى^(١) على وجه التوبيخ والإقنات، ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ وهو النهي الصادق^(٢)؛ لقوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(٣) احتجاجاً عليهم بالعمر المقابل للعمل مع الرسول المزيح للشبهة. وقيل: الشيب^(٤)، أو العقل^(٥)، أو موت الأقارب^(٦)، ﴿فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ أي: لكم والإظهار للإشارة إلى العلة، ﴿مِنْ نَصِيرٍ﴾ يدفع عنهم العذاب.

﴿إِنَّكَ اللَّهُ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لا يخفي عليه شيء، وقد علم أنهم أهل الطبع وأنهم لو ردّوا العادوا لما نهوا عنه، ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ وهي الضمائر التي لم تبرز، وإذا علمها فعلمه بغيرها أولى.

(١) في «ق»: تعالى.

(٢) قاله ابن زيد، وزيد بن علي، وقتادة، وابن السائب، ومقاتل.

انظر: معاني القرآن للنحاس (٤٦١/٥)، ومعالم التنزيل (٥٧٣/٣)، وزاد المسير (٤٩٥/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٣/١٤).

وهذا القول اختاره الطبري، وابن عطية، وابن كثير.

انظر: جامع البيان (١٤٢/٢٢)، والمحرر الوجيز (١٧٩/١٣)، وتفسير القرآن العظيم (٥٤٢/٦).

(٣) بعض الآية (٢٤) من هذه السورة.

(٤) في «ح»: الشبه.

(٥) قاله ابن عباس، وعكرمة، وسفيان، ووكيع، والحسين بن الفضل.

انظر: معالم التنزيل (٥٧٣/٣)، وزاد المسير (٤٩٤/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٣/١٤).

(٦) انظر: النكت والعيون (٤٧٦/٤)، وأنوار التنزيل (٥٧٩).

(٧) انظر: النكت والعيون (٤٧٦/٤)، وزاد المسير (٤٩٥/٦)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٣/١٤).

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ جمع خليفة، وهو الذي استخلف على الشيء وألقى إليه مقاليد التصرف فيه^(١). وفيه تقرير لقوله: «أو لم نعمركم فيه من تذكركم»، ﴿فَنَكْفَرْ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي: جزاؤه، ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا﴾؛ لأنهم كلما ازدادوا جرماً بالإصرار ازدادوا بعداً وعكس لك المؤمن ولذلك قال ﷺ: «خير الناس من طال عمره وحسن عمله»^(٢). والمقت أشد البغض^(٣).

﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ في الآخرة؛ لازدياد العذاب بازدياد الآثام، والتكرير لإفادة استقلال الكفر باقتضاء كل من الأمرين^(٤).

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أخبروني عن حالها هل تستحق الشركة، وإضافتها إليهم؛ لأنهم المبتنون لها^(٥)، ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنْ

(١) انظر: الكشاف (١٦٠/٥-١٦١)، وأنوار التنزيل (٥٧٩).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٨٩/٧). وأحمد في المسند (٥٨/٣٤) ح ٢٠٤١٥، قال المحقق: «حديث حسن». والدارمي في سننه، كتاب الرقاق، باب أي المؤمنين خير (٣٩٨/٢) ح ٢٧٤٢، والترمذي في سننه، كتاب الزهد، باب ما جاء في طول العمر (٥٣٣) ح ٢٣٣٠، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». والبزار في البحر الزخار (٩٢/٩) ح ٣٦٢٣، والحاكم في المستدرک، كتاب الجنائز (٣٣٩/١) وقال: «صحيح على شرط مسلم»، ووافقه الذهبي.

وانظر: التمهيد (٢٢٦/٢٤)، والجامع لأحكام القرآن (١٧٣/٤)، وكشف الخفاء (٤٦١/١).

(٣) انظر: معاني القرآن للنحاس (٤٦٢/٥)، والمفردات (٧٧٢) مادة «مقت»، والمصباح المنير (٧٧٠) مادة «مقت».

(٤) انظر: الكشاف (١٦١/٥)، وأنوار التنزيل (٥٨٠).

(٥) انظر: المحرر الوجيز (١٨٠/١٣)، والبحر المحیط (٣١٧/٧).

الْأَرْضِ ﴿ أَي: جزء من أجزائها، بدل اشتغال من «أرأيتم»^(١)، ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ بأن شاركوه في خلقها فيشاركونه في الألوهية، ﴿أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا﴾ ينطق بذلك، ﴿فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ﴾ على حجة واضحة، والكلام على الترقى في إثبات الشركة؛ لأن الاستقلال بخلق شيء من الأرض شركة ما، والاشتراك معه في خلق السموات أدل، ثم إنزال الكتاب بأنهم شركاؤه أدل وأدل، ويجوز أن يكون على التدرج من الاستقلال إلى الشركة ثم إلى حجة مكتوبة بها، وأن يكون الضمير في «آتيناهم» للمشركين كقوله: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾^(٢). وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر، والكسائي «بينات» بصيغة الجمع، وفيه إيماء إلى أن الشرك أمر خطير لا بد له من دلائل، والإفراد أبلغ؛ لأن الكلام مسوق للتبكيث وأن ليس لهم في ذلك شبهة فضلاً عن دليل، وعليه الرسم^(٣).

(١) انظر: الكشف (١٦١/٥).

ورد أبو حيان هذا الوجه الإعرابي بقوله: «أما قوله «أروني» بدل من «أرأيتم» فلا يصح له؛ لأنه إذا أبدل مما دخل عليه الاستفهام فلا بد من دخول الأداة على البدل، وأيضاً فإبدال الجملة من الجملة لم يعهد في لسانهم».

وأجاب السمين الحلبي عن الاعتراض فقال: «قلت: والجواب عن الأول: أن الاستفهام فيه غير مراد قطعاً فلم تعد أدواته لعدم إرادته. وأما قوله: لم يوجد في لسانهم. فقد وجد، ومنه: متى تأتينا تلمم بنا...، وقد نصّ النحويون على أنه متى كانت الجملة في معنى الأول ومبنية لها أبدلت منها». انظر: البحر المحيط (٣١٧/٧)، والدر المصون (٢٣٨/٩).

(٢) بعض الآية (٣٥) من سورة الروم.

(٣) وقرأ الباقون بالإفراد.

﴿بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ إضراب عن تلك الأقسام

إلى ما هو الواقع وهو قول الرؤساء للاتباع: ﴿هَتُوْلَاءَ شُفَعَتُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(١).

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ

أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾^(٤١) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا^(٤٢) أَسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا^(٤٣) أُولَئِكَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا^(٤٤) وَلَوْ يُوَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا^(٤٥) ﴿[٤١-٤٥]

انظر: السبعة (٥٣٥)، والتيسير (١٨٢)، والموضح (١٠٦٤/٣)، وأنوار التنزيل (٥٨٠)، والنشر

(٣٥٢/٢). وقول المصنف: «وعليه الرسم» فيه نظر؛ لأن الرسم بخلاف قول المصنف.

قال أبو حاتم وأبو عبيد: «والجمع أولى لمخالفة الخط؛ لأنها في مصحف عثمان — ﷺ —

«بينات» بالالف والتاء». وقال بذلك مكي بن أبي طالب أن الاختيار هو الجمع؛ لأن المعنى عليه

والمصحف عليه. وورد في الرسم في مصحف ابن مسعود «بينه» بالهاء.

انظر: الكشف (٢١١/٢)، والمختار في معاني قراءات أئمة الأمصار (٩٢/ب)، والجامع لأحكام

القرآن (٣٥٦/١٤).

(١) بعض الآية (١٨) من سورة يونس.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ كراهية زوالها قبل أوانها^(١).
 لما بين عجز الشركاء عن خلق ذرة في العالم العلوي والسفلي اتبعه بما يدل
 على كمال قدرته وفيه دلالة على أن الممكن حال بقائه يحتاج إلى مُبْقٍ. ﴿وَلَيْنَ زَالَتَا
 إِنَّ أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد الزوال أو من بعد الله. «من» الأولى^(٢)
 زائدة والثانية ابتدائية^(٣)، ﴿إِنَّهُ، كَانَ حَلِيمًا﴾ لا يعاجل بالعقوبة، وفيه إيماء إلى أن
 دعوى الشريك له مما يزيل هذه الأجرام عن مقامها لولا حلمه كقوله: ﴿تَكَادُ
 السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ﴾^(٤)، ﴿غَفُورًا﴾ لمن تاب عن الشرك ما قد سلف.
 ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى
 الْأُمَمِ﴾ هذه كانت مقالة مشركي العرب قبل بعثة رسول الله ﷺ يقدحون في

(١) تبع المصنّف هنا قول البصريين، ويرى الكوفيون أن تجيء «أن» في «أن تزولا» بمعنى «لئلا».

وعلى الرأي الأوّل تكون «أن» مصدرية ناصبة وهي وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول
 لأجله. انظر: معاني القرآن للفراء (٢٩٧/١)، والتبيان في إعراب القرآن (٤١٤/١)، والجنى الداني
 (٢٢٤)، والبحر المحيط (١١٩/١)، (٤٠٩/٣)، ومغني اللبيب (٣٦/١).

(٢) في الأصل: الأوّل.

(٣) معنى الزيادة هنا: تأكيد النفي أو تأكيد الاستغراق.

انظر: الكشف (١٦١/٥)، والبحر المحيط (٣١٨/٧)، والدر المصون (٢٤٠/٩).

(٤) بعض الآية (٩٠) من سورة مريم.

الأمم المكذبة من اليهود والنصارى وغيرهم فكذبهم الله في تلك المقالة^(١). ومعنى «إحدى الأمم»: أفضلها كقولهم: زيد واحد القوم. وقول لبيد: أو يرتبط بعض النفوس حمامها^(٢). أو بعض الأمم من غير تعيين^(٣)، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ محمد ﷺ^(٤)، ﴿مَا زَادَهُمْ﴾ شيئاً، ﴿إِلَّا نَفُورًا﴾ بعداً عن الحق.

﴿أَسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ مفعول له أو بدل من «نفوراً»^(٥)، ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾ برسول الله ومن آمن به، عطف على «استكباراً»، أو على «نفوراً». أصله: وإن مكروا السيئ أي: المكر السيئ، ثم حذف الموصول استغناءً بوصفه، ثم

(١) انظر: النكت والعيون (٤/٤٧٨)، والكشاف (٥/١٦٢)، وزاد المسير (٦/٤٩٧).

(٢) البيت من البحر الكامل وتماه: تراك أمكنة إذا لم أرضها أو يرتبط بعض النفوس حمامها.

ومعنى البيت: يقول الشاعر: أنا كثير التنقل وترك الأماكن إذا لم أرض الإقامة بها أو يرتبط ويحتبس بعض النفوس موها المقدر.

انظر: ديوانه (٣١٣)، والخصائص (١/٧٥)، (٢/٣١٩)، وشرح المعلقات للزوزني (١٠٩)، والكشاف (٢/٢٤٨)، (٥/٣٤٣)، والمحتسب (١/١١١)، وخزانة الأدب (٧/٣٤٩)، والدر المصون (٣/٢٠٤).

(٣) انظر: الكشاف (٥/١٦٢).

(٤) انظر: النكت والعيون (٤/٤٧٨)، وزاد المسير (٦/٤٩٧).

(٥) انظر: التبيان في إعراب القرآن (٢/١٠٧٧)، والدر المصون (٩/٢٤٠).

بدل إن مع الفعل بالمصدر، ثم أضيف^(١). قرأ^(٢) حمزة «مكر السيء» أولاً بإسكان الهمز إجراءً للوصل مجرى الوقف^(٣).

﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ أي: لا يحيط، وكذا كان يوم بدر^(٤)،
ومن أمثالهم: مَنْ حَفَرَ لِأَخِيهِ قَلِيْبًا وَمَنْ حَفَرَ لِأَخِيهِ جَبًّا وَقَعَ فِيهِ مِنْكَبًا^(٥)،
﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ينتظرون، ﴿إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ من الأمم المكذبة وأن
ينزل بهم مثل ما نزل بأولئك^(٦). ﴿فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ تغييراً بأن

(١) انظر: الكشاف (١٦٢/٥)، والبحر المحيط (٣١٩/٧)، والدر المصون (٢٤١/٩).

(٢) في «ص»: قرء.

(٣) وقرأ الباقون بكسر الهمزة وصلًا. وعلى ذلك أبو عبيد، وأبو حاتم، والطبري، والمبرد، والزجاج، والأزهري، والفارسي، والمهدوي، والهدلي، وابن أبي مریم الشيرازي.

انظر: اختيارات مكي بن أبي طالب في كتابه الكشف (٩٣٤/٢—٩٣٥).

(٤) انظر: النكت والعيون (٤٧٩/٤).

(٥) في «ص»، «ق»: «مَنْ حَفَرَ لِأَخِيهِ قَلِيْبًا وَقَعَ فِيهِ قَلِيْبًا، وَمَنْ حَفَرَ لِأَخِيهِ وَقَعَ فِيهِ مِنْكَبًا».

(٦) ذكر المصنّف مثالين، ويجوز أن يكون تمام المثال الأول: «... وقع فيه».

انظر: الكشاف (١٦٣/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٥٩/١٤).

والقليب: البئر وجمعها: قُلب.

انظر: العين (٨١١) مادة «قلب»، والمعجم الوسيط (٧٥٣/٢) مادة «قلب».

والجب: بئر غير بعيدة القعر.

انظر: العين (١٢٣) مادة «جب».

(٧) في «ق»: «بأولئك».

يجعل مكان العقاب ثواباً، ﴿وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ بأن ينقل عقاب العاصي إلى الطائع.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: قد ساروا وشاهدوا في أسفارهم إلى العراق والشام واليمن آثار تلك الأمم ولا يقين أعلى وأجلى من المشاهدة، فكان ينبغي أن يعتبروا ويعلموا صدق مقاتلك، ﴿وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ عدداً، وأجساداً، وأموالاً، ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ يسبقه ويفوته^(١)، ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا﴾ كامل العلم، ﴿قَدِيرًا﴾ تام الاقتدار؛ إشارة إلى أن إمهالهم بعد الإصرار مع كمال الاقتدار لما في علمه الشامل من الحكم.

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ من المعاصي، ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرٍهَا﴾ أي: على ظهر الأرض، ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ ما يدب على الأرض من سائر الحيوانات بشؤم المعاصي^(٢)، وقيل: الدابة الإنسان^(٣).

(١) انظر: معالم التنزيل (٥٧٥/٣)، والكشاف (١٦٣/٥).

(٢) قاله عبد الله بن مسعود.

انظر: المحرر الوجيز (١٨٤/١٣)، والكشاف (١٦٣/٥)، والجامع لأحكام القرآن (٣٦١/١٤).

(٣) قاله أبو عبيدة.

انظر: مجاز القرآن (١٥٦/٢)، ومعاني القرآن للنحاس (٤٦٦/٥)، وأنوار التنزيل

(٥٨١).

واختار القرطبي القول الأول وقال: «والأول أظهر؛ لأنه عن صحابي كبير».

الجامع لأحكام القرآن (٣٦١/١٤).

وعن أنس بن مالك: إن الضبّ ليموت في جحره هزالاً بذنب بني آدم^(١).
وفي رواية: إن الحبارى لتموت^(٢). ﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾
آخر أعمارهم، أو يوم القيامة^(٣)، ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ
بَصِيرًا﴾ فيجازيهم على حسب حالهم.
تمت والحمد لله حقّ حمده، والصلاة^(٥) على رسوله وعبدته وآله
وصحبه الذين قاموا بشكره وحمده.



(١) قال ابن حجر: «لم أجده عن أنس».

انظر: الكافي الشاف (١٣٩) ح ٢٧٣.

والضبّ: حيوان من الزواحف، خشن الجلد، له ذنب عريض أعقد، وهو من حيوانات الصحراء.

انظر: المعجم الوسيط (٥٣٢/١) مادة «ضب».

(٢) قاله أبو هريرة وتماه: «لتموت في وكرها بظلم الظالم».

وأخرجه الطبري في جامع البيان (١٤/١٢٦)، والبيهقي في شعب الإيمان (٦/٥٤) ح ٧٤٧٩،

والبغوي في معالم التنزيل (٣/٧٤) بلفظ: «روي»، قال ابن حجر: «وفي إسناده محمد بن جابر

التمامي وهو متروك». الكافي الشاف (٩٤) ح ٢٥٠.

والحُبَارَى: بضمّ الحاء وفتح الباء طائر طويل العنق، رمادي اللون يشبه الإوزة، منقاره طويل.

انظر: المعجم الوسيط (١٥١/١) مادة «حبر».

(٣) في «ق»: القيمة.

(٤) انظر: الكشف (٥/١٦٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٤/٣٦٢).

(٥) في الأصل: والصلوة.

**فهرس المصادر
والمراجع**

فهرس المصادر والمراجع

أولاً: المخطوطات والرسائل العلمية.

أولاً: المخطوطات والرسائل العلمية.

- الإيضاح في القراءات واختيار أبي عبيد وخلف وأبي حاتم، لأبي عبد الله أحمد بن أبي عمر الأندراي، محفوظ في المكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، برقم (١٥٨٧٦).

- اختيارات أبي عبيد القاسم بن سلام في القراءات جمعاً ودراسة، رسالة ماجستير للطالب: عبد الباقي بن عبد الرحمن سيسي، مقدمة لكلية أصول الدين، قسم القرآن وعلومه، بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، عام ١٤٢٠هـ، تحت إشراف الدكتور: إبراهيم ابن سعيد الدوسري.

- اختيارات مكّي بن أبي طالب في كتابه الكشف عن أوجه القراءات السبع دراسة موازنة، رسالة ماجستير للطالب: محمد ناصر يحي جده، مقدمة لكلية أصول الدين، قسم القرآن وعلومه بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، عام ١٤٢٣هـ، تحت إشراف الدكتور: الشيخ جمعه سهل جابر.

- البسيط، لأبي الحسن على بن أحمد الواحدي النيسابوري، من أول سورة الأنبياء إلى آخر سورة النور، دراسة وتحقيق: عبد الله عبد العزيز المديميغ، رسالة

دكتوراه، مقدمة لقسم القرآن وعلومه، كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، عام ١٤١٨هـ.

- البسيط، لأبي الحسن على بن أحمد الواحدي النيسابوري، من أول سورة الفرقان إلى آخر سورة الروم، دراسة وتحقيق: سليمان إبراهيم الحصين، رسالة دكتوراه، مقدمة لقسم القرآن وعلومه، كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، عام ١٤١٩هـ.

- تلخيص تبصرة المتذكر، لأحمد بن يوسف الكواشي، المكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، مخطوط، نسخة ميكروفيلمية.

- تلخيص تبصرة المتذكر، لأحمد بن يوسف الكواشي، من أول سورة النمل إلى آخر سورة الجاثية، تحقيق: فاضل الشهري، إشراف الدكتور: محمد صالح مصطفى، رسالة ماجستير عام ١٤١١هـ.

- الدرر اللوامع في شرح جمع الجوامع في علم الأصول، لأحمد بن إسماعيل الكوراني، تحقيق: سعيد بن غالب المجيدي، رسالة دكتوراه نوقشت بالجامعة الإسلامية ١٤١٢هـ.

- غاية الأمانى في تفسير الكلام الرباني، من أول سورة الحجر إلى آخر سورة الحج، تحقيق:

العباس بن الحسين الحازمي، إشراف الدكتور: زكي أبو سريع، رسالة دكتوراه عام ١٤٢٣هـ.

- فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، لشرف الدين الطيبي، دراسة وتحقيق من بداية سورة الأنبياء إلى نهاية سورة الشعراء، رسالة ماجستير، إعداد: عبد القدوس راجي موسى، ١٤١٦هـ.
- الكامل في القراءات الخمسين، لأبي القاسم يوسف بن علي بن جبارة الهذلي، محفوظ بالمكتبة الأزهرية، ومنه صورة مكبرة بالجامعة الإسلامية، برقم (٢٧٢٤/م).
- كتائب أعلام الأخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار، لمحمد الكفوي، مخطوط مصور بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، برقم (٨٧٥/ف).
- كشف الأسرار عن قراءة الأئمة الأخيار، لأحمد بن إسماعيل الكوراني، قسم المخطوطات بالمكتبة المركزية بجامعة الملك سعود، برقم (٩١/ف).
- الكشف على الكشاف، حاشية على الكشاف، مصور ميكروفيلم بجامعة الإمام محمد ابن سعود الإسلامية، برقم (٧٤٣٧/ف)، وأصل المخطوط بمكتبة تشتربتي بريطانيا.
- الكشف والبيان، للثعلبي، مخطوط مصور بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية برقم (٣٦١٧/ف)، (١١٤٤٩/ف).
- الكوثر الجاري شرح صحيح البخاري، لأحمد بن إسماعيل الكوراني، مكتبة الحرم المكي برقم (١١٨٣).

- لوامع الغرر شرح فرائد الدرر، لأحمد بن إسماعيل الكوراني، مخطوط مصوّر عن مكتبة عارف حكمت، له نسخة ميكروفيلمية بالمكتبة المركزية بجامعة الملك سعود، برقم (٩١/ف).

- المختار في معاني قراءات أهل الأمصار، لأبي بكر أحمد بن عبيد الله بن إدريس، محفوظ بمكتبة جامعة الملك سعود بالرياض، برقم (٨٦٩/ف) مجاميع.
- المسودة في أصول الفقه، لآل تيمية، تحقيق: أحمد الذروي، جامعة الإمام محمد ابن سعود الإسلامية، كلية الشريعة بالرياض، نوقشت بتاريخ ١٤٠٤هـ.

- المنتهى، لأبي الفضل محمد بن جعفر الخزاعي الجرجاني البديلي، رسالة دكتوراه للطالب: محمد شفاعت رباني، مقدّمة لكلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية، شعبة التفسير (قسم القراءات)، بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ١٤١٥هـ تحت إشراف الدكتور: محمود سيويو البدوي.

ثانياً: المصادر والمراجع المطبوعة.

- الآثار، ليعقوب بن إبراهيم الأنصاري، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٥٥هـ.

- أبجد العلوم، لصديق خان القنوجي، تحقيق: عبد الجبار زكّار، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨م.

- إبراز المعاني من حرز الأماني في القراءات السبع، لعبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم الدمشقي، تحقيق: إبراهيم عطوة، مطبعة البابي الحلبي، مصر، ١٤٠٢هـ.
- إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، لمحمد محمد الحسيني الزبيدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- إتحاف فضلاء البشر، لأحمد بن عبد الغني الدمياطي، تعليق: علي محمد الضباع، دار الندوة الجديدة، بيروت.
- الإتيقان في علوم القرآن، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار التراث، القاهرة، ط ٣، ١٤٠٥هـ.
- الأحاديث المختارة، لمحمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي، تحقيق: عبد الملك ابن دهيش، مكتبة النهضة الحديثة، مكة، ط ١، ١٤١٠هـ.
- الإحكام في أصول الأحكام، للأمدي، تحقيق: عبد الرزاق عفيفي، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٢هـ.
- أحكام القرآن، لأبي بكر محمد بن عبد الله بن العربي، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- أحكام القرآن، لأحمد بن علي الرازي الجصاص، تحقيق: محمد الصادق قمحاوي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥هـ.
- أحوال الرجال، لإبراهيم بن يعقوب الجوزجاني، تحقيق: صبحي السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.

- إحياء علوم الدين، أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ.
- الأدب المفرد، لمحمد بن إسماعيل البخاري، دار الكتب العلمية، بيروت.
- إرشاد الفحول، لمحمد بن علي محمد الشوكاني، دار المعرفة، بيروت.
- إرواء الغليل، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، دمشق، ط ٣، ١٤٠٧هـ.
- الأزهية في علم الحروف، لعلي بن محمد الهروي، تحقيق: عبد المعين الملوحي، مطبوعات مجمع اللغة العربية، دمشق، ١٣٩١هـ.
- أساس البلاغة، للزمخشري، تحقيق الدكتور: عبد الرحيم محمود، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٩هـ.
- أسباب النزول، لعلي بن أحمد الواحدي، تحقيق: أحمد السيد صقر، مؤسسة علوم القرآن، دمشق، ط ٣، ١٤٠٧هـ.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر النمري القرطبي، مطبعة السعادة، مصر، ط ١، ١٣٢٨هـ.
- أسد الغابة، لمحمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الشهير بابن الأثير، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- أسرار البلاغة، لعبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني النحوي، تحقيق الدكتور: محمود شاكر، مطبعة المدني، القاهرة، ط ١، ١٤١٢هـ.

- الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، لملا علي القاري، تحقيق: محمد لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢.
- الأسماء والصفات، لأحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤١٥ هـ.
- الأشباه والنظائر في النحو، لجلال الدين السيوطي، تحقيق: طه سعيد، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، ١٣٩٥ هـ.
- الإصابة في تمييز الصحابة، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مطبعة السعادة، مصر، ط ١، ١٣٢٨ هـ.
- أصل الأجناس البشرية بين العلم والقرآن الكريم، لعبد العليم بن عبد الرحمن خضر، شركة تهامة للنشر، ط ١، ١٤٠٧ هـ.
- إصلاح المنطق، لابن السكيت، تحقيق: أحمد شاكر، وعبد السلام هارون، دار المعارف، القاهرة.
- إصلاح الوجوه والنظائر، للحسين بن محمد الدامغاني، تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، دار العلم للملايين، بيروت، ط ٥، ١٩٨٥ م.
- أصول الفقه، لمحمد الخصري، دار الفكر، بيروت، ط ٧، ١٤٠١ هـ.
- الأصول في النحو، لأبي بكر محمد بن سهل السراج، تحقيق: عبد الحسين الفتلي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٥ هـ.
- أضواء البيان، لمحمد بن محمد الجنكي الشنقيطي، الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، ١٤٠٣ هـ.

- أطلس العالم، لمحمد سيد نصر وآخرون، مكتبة لبنان، بيروت، ١٤١٧هـ.
- إعجاز القرآن، لمصطفى صادق الرافعي، صححه: محمد سعيد العريان، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٣٩٤هـ.
- إعجاز القرآن الكريم بين السيوطي والعلماء، دراسة نقدية مقارنة، لمحمد عقيل موسى، دار الأندلس الخضراء، جدة، ط ١، ١٤١٧هـ.
- إعراب القرآن، لأحمد بن محمد النحاس، تحقيق: زهير غازي زاهد، مكتبة النهضة العربية، ط ٢، ١٤٠٥هـ.
- الأعلام، لخير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، ط ٢، ١٩٨٩م.
- إعلام الموقّعين عن رب العالمين، لشمس الدين أبو بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: عبد الرحمن الوكيل، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- إغاثة الأمة بكشف الغمة، لتقي الدين المقريزي، تحقيق: جمال الدين الشيال، مكتبة الثقافة الدينية، مصر، ط ١، ١٤٢٠هـ.
- إغاثة اللّهفان، لمحمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: مجدي سيد كيلاني، مطبعة النور الإسلامية، بيروت.
- الأغاني، لأبي الفرج الأصفهاني، تحقيق: علي مهنا، وسمير جابر، دار الفكر، بيروت.

- الإغراب في جدل الإعراب، لعبد الرحمن بن محمد الأنباري، تحقيق: سعيد الأفغاني، دار الفكر، بيروت، ط ٢، ١٣٩١ هـ.
- الإقناع في القراءات السبع، لأحمد بن علي بن أحمد الأنصاري، تحقيق: عبد المجيد قطامش، من منشورات جامعة أم القرى، مكة، ط ١، ١٤٠٣ هـ.
- الإكراه في الشريعة الإسلامية، لفخري أبو صفية، مطابع الرشيد، المدينة المنورة، ١٤٠٢ هـ.
- الإكليل شرح مختصر خليل، لمحمد بن محمد بن أحمد السبناوي المالكي، تعليق: عبد الله الصديق العماري، مكتبة القاهرة.
- الإكمال في رفع الارتباب، لعلي بن هبة الله بن ماکولا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١١ هـ.
- الأم، لمحمد بن إدريس الشافعي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، توزيع مكتبة الباز، مكة.
- الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، لعبد الله بن عمر الدميحي، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط ٢، ١٤٠٩ هـ.
- إنباء الغمر بأبناء العمر، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: محمد خان، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٦ هـ.
- إنباء الرواه على أنباء النحاة، لجمال الدين القفطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي، القاهرة، ط ١، ١٤٠٦ هـ.

- الانتصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال، لناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير المالكي، دار المعرفة، بيروت.
- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، لعبد الرحمن بن محمد الأنباري النحوي، دار الفكر، بيروت.
- الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف، لعلي بن سليمان المرداوي، تحقيق: محمد حامد الفقي، مكتبة السنة، القاهرة، ط ١، ١٣٧٤هـ.
- الأنواء في مواسم العرب، لابن قتيبة الدينوري، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، الدكن، الهند، ط ١، ١٣٧٥هـ.
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، لعبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي، دار الفكر، ١٤٠٢هـ.
- أنيس الفقهاء، لقاسم القونوي، تحقيق: أحمد عبد الرزاق الكيسي، دار الوفاء للنشر والتوزيع، جدة، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- أوضح المسالك، لعبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري، دار إحياء العلوم، بيروت، ط ١، ١٤٠١هـ.
- إثبات الحق على الخلق، لمحمد بن المرتضى اليماني، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- الإيضاح في علوم البلاغة، للخطيب القزويني، تحقيق: محمد عبد المنعم خفاجي، المكتبة الأزهرية للتراث، ط ٣، ١٤١٣هـ.

- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، لإسماعيل البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٣هـ.
- الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق: أحمد حسن فرحات، دار المنارة، جدة، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل، لمحمد بن القاسم بن بشار الأنباري، تحقيق: محيي الدين رمضان، مطبوعات مجمع اللغة العربية، دمشق، ١٣٩٠هـ.
- إيقاظ الأعلام لوجوب إتباع رسم المصحف الإمام، لمحمد حبيب الله الشنقيطي، دار الرائد العربي، بيروت.
- ابن حجر العسقلاني ومصنفاته ودراسة في منهجه وموارده في كتابه الإصابة، لشاكر محمود عبد المنعم، ط ١، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ارتشاف الضرب، لأبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي، تحقيق: مصطفى النحاس، مطبعة النسر الذهبي، مصر، ط ١، ١٤٠٨هـ.
- اعتقاد أهل السنة والجماعة، لابن أبي عاصم، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت.
- البحر الزخار «مسند البزار»، لأحمد بن عمر البزار، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، ط ١، ١٤٠٩هـ.
- بحر العلوم «تفسير السمرقندي»، لنصر بن محمد أحمد السمرقندي، تحقيق: محمود مطرجي، دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٤١٨هـ.

- البحر المحيط، لمحمد بن يوسف الأندلسي الشهير لأبي حيان، دار الفكر، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣هـ.
- البحر المحيط في أصول الفقه، لبدر الدين الزركشي، تحقيق: عبد القادر العاني، ط ٢، وزارة الشؤون الإسلامية، الكويت، ١٤١٤هـ.
- بدائع التفسير الجامع لتفسير ابن القيم، جمع وترتيب: يسري السيد محمد، دار ابن الجوزي، الدمام، ط ١، ١٤١٤هـ.
- بدائع الزهور في وقائع الدهور، لابن إياس الحنفي، تحقيق: محمد مصطفى، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ط ٢، ١٤٠٢هـ.
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، لعلاء الدين بن محمود الكاساني، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٢هـ.
- بدائع الفوائد، لمحمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، دار الفكر، بيروت.
- البداية والنهاية، لإسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- البدر الطالع لمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- البرهان في علوم القرآن، لمحمد بن عبد الله الزركشي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، ط ٣، ١٤٠٠هـ.
- البسيط في شرح جمل الزجاجي، لابن أبي الربيع، تحقيق: عياد الشيتي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.

- بشير اليسر شرح ناظمة الزهر في علم الفواصل، لعبد الفتاح القاضي، المكتبة المحمودية التجارية.
- بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، لمحمد بن يعقوب الفيروز آبادي، تحقيق: محمد علي النجار، المكتبة العلمية، بيروت.
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، دار الفكر، بيروت.
- البلاغة الواضحة البيان والمعاني والبديع، لعلي الجارم، ومصطفى أمين، وزارة المعارف العمومية، مصر.
- بهجة المجالس وأنس المجالس وشحد الذهن والهاجس، ليوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر القرطبي، تحقيق: محمد مرسي الخولي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤١٢ هـ.
- البيان في غريب إعراب القرآن، لأبي البركات ابن الأنباري، تحقيق: طه عبد الحميد، ومصطفى السقا، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط ١٤٠٠ هـ.
- البيان والتعريف، لإبراهيم بن محمد الحسيني، تحقيق: سيف الدين الكاتب، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠١ هـ.
- تاج العروس من جواهر القاموس، لمحمد مرتضى الزبيدي، دار مكتبة الحياة.
- التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، لصديق حسن البخاري القنوجي، مكتبة دار السلام، الرياض، ط ١، ١٤١٦ هـ.

- تاريخ الأدب العربي، كارل بروكلمان، دار المعارف والمطبوعات الألمانية، مصر، ط ١.
- التاريخ الإسلامي، لمحمود شاكر، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤١١هـ.
- تاريخ الأمم والملوك، لمحمد بن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٩هـ.
- تاريخ بغداد أو مدينة السلام، لأحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- تاريخ الخلفاء، للإمام السيوطي، تحقيق: إبراهيم صالح، دار البشائر، دمشق، ط ١، ١٤١٧هـ.
- تاريخ دمشق، لابن عساكر، تحقيق: عمر غرامة العمروي، دار الفكر، بيروت، ط ١.
- التاريخ الكبير، لمحمد بن إسماعيل البخاري، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- تاريخ الموصل، لسعيد الديوهجي، مطبوعات المجمع العلمي العراقي، ١٤٠٢هـ.
- تأويل مختلف الحديث، لابن قتيبة الدينوري، تحقيق: محمد النجار، مطبعة مكتبة الكليات الأزهرية، مصر.

- تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة الدينوري، تحقيق: أحمد صقر، المكتبة العلمية، بيروت.
- التبر المسبوك في ذيل السلوك، لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.
- التبرك وأنواعه وأحكامه، لناصر عبد الرحمن الجديع، مكتبة الرشد، الرياض، ط ٤، ١٤١٨ هـ.
- التبصرة في القراءات السبع، لمكي بن أبي طالب، تحقيق: محمد غوث الندوي، الدار السلفية، الهند، ط ٢، ١٤٠٢ هـ.
- التبيان في إعراب القرآن، لعبد الله بن الحسين العكبري، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجليل، بيروت، ط ٢، ١٤٠٧ هـ.
- التبيان في علم المعاني والبديع والبيان، لحسين بن محمد الطيبي، تحقيق: هادي عطية الهلالي، عالم الكتب، بيروت، ط ٤، ١٤٠٧ هـ.
- التحرير في علم التفسير، لجلال الدين السيوطي، تحقيق: فتحي فريد، دار العلوم، ط ١، ١٤٠٢ هـ.
- تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي، لمحمد عبد الرحمن المباركفوري، تحقيق: عبد الرحمن عثمان، دار الفكر، ط ٣، ١٣٩٩ هـ.
- تحفة الطالب، لابن كثير الدمشقي، تحقيق: عبد الغني حميد الكبيسي، دار حراء، مكة، ط ١، ١٤٠٦ هـ.

- التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية، لفالح بن مهدي آل مهدي،
تصحيح: عبد الرحمن المحمود، مكتبة الحرمين، الرياض، ط ٢، ١٤٠٥ هـ.
- تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف، لجمال الدين
الزيلي، تحقيق: سلطان الطبيشي، دار ابن خزيمة، الرياض، ١٤٠٤ هـ.
- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي، لجلال الدين السيوطي،
تحقيق: أحمد عمر هاشم، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠٥ هـ.
- تذكرة الأريب في تفسير الغريب، لأبى الفرج ابن الجوزي، تحقيق: علي
حسين البواب، مكتبة المعارف، الرياض، ط: ١٤٠٧ هـ.
- تذكرة الحفاظ، لمحمد بن طاهر القيسراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد
السلفي، دار الصميعي، الرياض، ط ١، ١٤١٥ هـ.
- التذكرة في القراءات الثمان، لطاهر بن عبد المنعم بن غلبون، تحقيق:
أيمن سويد، الجماعة الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم، جدة، ط ١، ١٤١٢ هـ.
- الترغيب والترهيب، لعبد العظيم عبد القوي المنذري، تحقيق: إبراهيم
شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٧ هـ.
- التسهيل لعلوم التنزيل، لمحمد بن أحمد بن جزي الكلبي، دار الكتاب
العربي، بيروت، ط ٤، ١٤٠٣ هـ.
- تصحيقات المحدثين، للحسن بن عبد الله العسكري، تحقيق: محمود
ميرة، المطبعة العربية الحديثة، القاهرة، ط ١، ١٤٠٢ هـ.

- التعريفات، لعلي بن محمد الشريف الجرجاني، مكتبة لبنان، بيروت، ١٩٨٥ م.
- التعريف والإعلام فيما أبهم في القرآن من الأسماء والأعلام، لعبد الرحمن بن عبد الله السهيلي، تحقيق: عبد الله محمد النقراط، منشورات كلية الدعوة الإسلامية، ليبيا، ط ١، ١٤١٢ هـ.
- تعظيم قدر الصلاة، لمحمد بن نصر الحجاج المروزي، تحقيق: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، ط ١، ١٤٠٦ هـ.
- تغليق التعليق على صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: سعيد القزفي، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤١٥ هـ.
- تفسير التحرير والتنوير، لمحمد الطاهر عاشور، الدار التونسية للنشر، تونس، ١٩٨٤ م.
- تفسير سفيان الثوري، لسفيان بن سعيد الثوري الكوفي، مكتبة الباز، مكة المكرمة، ط ١، ١٤٠٣ هـ.
- تفسير سورة النور، لأبي علي المودودي، دار الفكر، بيروت.
- تفسير القرآن لعبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: مصطفى مسلم، مكتبة الرشد، الرياض، ط ١، ١٤١٠ هـ.
- تفسير القرآن، لمحمد بن عبد الجبار السمعاني، تحقيق: ياسر بن إبراهيم غنيم عباس، دار الوطن، الرياض، ط ١، ١٤١٨ هـ.

- تفسير القرآن العظيم، لإسماعيل بن كثير، تحقيق: عبد العزيز غنيم محمد أحمد عاشور، ومحمد إبراهيم البناء، مطبعة دار الشعب، القاهرة.
- تفسير القرآن العظيم، لعبد الرحمن بن محمد الرازي، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار الباز، مكة، ط ١، ١٤١٧هـ.
- التفسير الكبير، للفخر الرازي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- تفسير النسائي، لأحمد بن شعيب بن علي النسائي، تحقيق: صبري عبد الخالق الشافعي، وسيد عباس الجليمي، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ.
- تقريب التهذيب، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، ط ٢، ١٣٩٥هـ.
- تكملة الإكمال، لمحمد عبد الغني البغدادي، تحقيق: عبد القيوم عبد ربّ النبي، جامعة أم القرى، مكة، ط ١، ١٤١٠هـ.
- تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: مجموعة من الباحثين، دار الباز، مكة، ط ١، ١٤١٧هـ.
- التلخيص في علوم البلاغة، لمحمد بن عبد الرحمن القزويني، شرحه: عبد الرحمن البرقوقي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٢، ١٣٥٠هـ.
- التلويح إلى كشف حقائق التنقيح، لمسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، ضبطه وعلّق عليه: محمد عدنان درويش، شركة دار الأرقم، ط ١، ١٤١٩هـ.

- التمهيد لما في موطأ مالك من المعاني والأسانيد، ليوسف بن عبد البر النمري، تحقيق: مصطفى العلوي وآخرون، مطبعة فضالة، المحمدية، المغرب.
- تهذيب الأسماء واللغات، لمحيي الدين النووي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- تهذيب التهذيب، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، الهند، ط ١، ١٣٢٥هـ.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ليوسف المزي، تحقيق: بشار عواد معروف، مطبعة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤١٣هـ.
- تهذيب اللغة، لمحمد بن أحمد الأزهرى، تحقيق: عبد السلام هارون، دار القومية العربية للطباعة، ١٣٨٤هـ.
- التوحيد، لأبي منصور الماتريدي، تحقيق: فتح الله خلف، دار الجامعات المصرية.
- التوحيد وإثبات صفات الربّ عزّ وجلّ، لمحمد بن إسماعيل بن خزيمة، تحقيق: عبد العزيز الشهوان، دار الرشد، الرياض، ط ١، ١٤٠٨هـ.
- توضيح المقاصد وتصحيح القواعد «شرح قصيدة ابن القيم: الكافية الشافية»، لأحمد ابن إبراهيم عيسى، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٣٩٢هـ.
- التوقيف على مهمات التعاريف، لمحمد عبد الرؤوف المناوي، تحقيق: محمد رضوان الداية، دار الفكر المعاصر، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ.

- التيسير في القراءات السبع، لأبي عمرو الداني، تحقيق: أوتو يرتزل، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٦هـ.
- تيسير مصطلح الحديث، لمحمود الطحان، مكتبة الرشد، الرياض، ط ٥، ١٤٠٣هـ.
- الثقات، لمحمد بن حبان البستي، تحقيق: محمد عبد الرشيد، دائرة المعارف العثمانية، الهند، ط ١، ١٣٩٣هـ.
- الجامع، لمعمر بن راشد الأزدي، المكتب الإسلامي، بيروت، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط ٢، ١٤٠٣هـ.
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، تحقيق: محمود شاكر، وأحمد شاكر، دار المعارف، مصر.
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٨هـ.
- جامع التحصيل في أحكام المراسيل، لخليل كيكلدي العلائي، تحقيق: حمدي السلفي، عالم الكتب، بيروت، ط ٢، ١٤٠٧هـ.
- جامع التفسير من كتب الأحاديث، لخالد عبد القادر آل عقدة، دار طيبة، ط ١، ١٤٢١هـ.
- الجامع الصغير، لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار طائر العلم، جدة، ط ١.

- جامع العلوم والحكم، لعبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادي الشهير بابن رجب، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وإبراهيم باجس، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤١١هـ.
- الجامع لأحكام القرآن، لمحمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- الجزيرة الفراتية والموصل دراسة في التاريخ السياسي والإداري، لمحمد جاسم حمادي، دار الرسالة للطباعة، بغداد.
- الجغرافيا الفلكية، لأمين طربوش، دار الفكر، بيروت، ١٤١٨هـ.
- جمهرة أشعار العرب، لمحمد بن أبي الخطاب القرشي، دار المسيرة، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- جمهرة أنساب العرب، لعلي بن أحمد بن سعيد الأندلسي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- جمهرة اللّغة، لمحمد بن الحسن بن دريد الأزدي، مكتبة المثنى، مصورة عن الطبعة الأولى ١٣٤٥هـ.
- الجنى الداني في حروف المعاني، للحسن بن قاسم المرادي، تحقيق: فخر الدين قباوة، ومحمد نديم فاضل، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٣هـ.
- الجواب الكافي، لابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ.

- حاشية الشهاب الخفاجي المسماة: «عناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي»، دار صادر، بيروت.
- حاشية محيي الدين زادة على تفسير القاضي البيضاوي، ضبطه وصححه: محمد عبد القادر شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ.
- حاشية ردّ المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة، لمحمد أمين الشهير بابن عابدين، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ط ٣، ١٤٠٤هـ.
- الحاوي الكبير، لأبي الحسن الماوردي، تحقيق: علي معوض، وعادل عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٤هـ.
- الحجة للقراء السبعة، للحسن بن عبد الغفار الفارسي، تحقيق: بدر الدين قهوجي، وبشير جويجاتي، دار المأمون للتراث، ط ١، ١٤٠٤هـ.
- حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة، لجلال الدين السيوطي، تحقيق: خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأحمد بن عبد الله الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت، نشر: دار الباز، مكة.
- الحماسة، لأبي تمام، تحقيق: عبد الله عسيلان، مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، ١٤٠١هـ.

- حماسة البحري، نشر لويس شيخو، دار الكتب، بيروت، ١٣٧٨هـ.
- الحماسة البصرية، لصدر الدين البصري، تحقيق: عادل سليمان، لجنة إحياء التراث الإسلامي، مصر.
- الحيوان، لعمر بن بحر الجاحظ، تحقيق: عبد السلام هارون، دار الجليل، بيروت، ط: ١٤١٦هـ.
- خزانة الأدب ولبّ لباب لسان العرب، لعبد القادر بن عمر البغدادي، تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط ٤، ١٤١٨هـ.
- الخصائص، لعثمان بن جنى، تحقيق: محمد علي النجار، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط ٣، ١٤٠٦هـ.
- خصائص العربية وطرائق تدريسها، لنايف معروف، دار النفائس، بيروت، ط ٤، ١٩٩١م.
- خلاصة ابن المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير، لسراج الدين ابن الملقن، تحقيق: حمدي السلفي، مكتبة الرشد، الرياض، ط ١، ١٤١٠هـ.
- الخلاصة الصرفية المستخلصة من مطولات النحاة، لإبراهيم حسين الفيني، مطابع التراث، ط ١.
- خلق أفعال العباد، لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، دار المعارف السعودية، الرياض، ١٣٩٨هـ.

- الخليل معجم مصطلحات النحو العربي، لجورج متري عبد المسيح، مكتبة لبنان، بيروت، ط ١، ١٤١٠ هـ.
- الدرر السنية في الأجوبة النجدية، لعبد الرحمن قاسم، ط ١، الرياض.
- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، للسمين الحلبي، تحقيق: أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، ط ١، ١٤١١ هـ.
- الدر المنثور في التفسير المأثور، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- درء تعارض العقل والنقل، لأحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، تحقيق: محمد رشاد سالم، مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط ١، ١٣٩٩ هـ.
- دراسات لأسلوب القرآن الكريم، لمحمد عبد الخالق عضيمة، مطبعة السعادة، القاهرة، ط ١، ١٣٩٢ هـ.
- دراسة في علوم القرآن حول التكرير والزيادة، لسعيد أحمد حافظ، مطابع النور الإسلامية، ١٤١٤ هـ.
- الدراية في تخريج أحاديث الهداية، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، صححه: عبد الله هاشم المدني، دار المعرفة، بيروت.
- درر العقود الفريدة في تراجم الأعيان المفيدة، لأحمد بن علي المقرئ، تحقيق الدكتور:

- عدنان درويش، ومحمد المصري، وزارة الثقافة، سوريا، ١٩٩٥م.
- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار الجليل، بيروت.
- درة التنزيل وغرّة التأويل في بيان الآيات المتشابهات في كتاب الله العزيز، للخطيب الإسكافي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ١٩٧٩م.
- دفتر كتب خانة:
- أ: دفتر كتب خانة، أيا صوفيا، ط: ١٣٠٤هـ.
- ب: دفتر كتب خانة راغب باشا، ط: ١٣٠٠هـ.
- ج: دفتر كتب خانة حالت أفندي، ط: ١٣١٢هـ.
- دلائل الإعجاز، لعبد القاهر الجرجاني، صححه: محمد عبده، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، للإمام البيهقي، تحقيق: عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١.
- دلالة الألفاظ، لإبراهيم أنيس، مكتبة الأنجلو المصرية، بدون تاريخ.
- دليل الرسائل الجامعية في المملكة العربية السعودية، لزيد بن عبد المحسن آل حسين، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات، ط ٢، ١٤١٥هـ.
- دمية القصر وعصرة أهل العصر، لعلي بن الحسن بن علي الباخري، تحقيق: محمد ألقونجي، دار الجليل، بيروت، ط ١، ١٤١٤هـ.

- الديباج، لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: أبو إسحاق الحويني، دار ابن عفان، الخبر، ١٤١٦هـ.
- ديوان أبي نواس، شرحه وضبطه: علي فاعور، الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤١٤هـ.
- ديوان الأخطل، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ديوان الأعشى، تعليق: محمد بن محمد حسين، دار النهضة العربية، بيروت.
- ديوان ابن الرومي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- ديوان امرئ القيس، تحقيق: مصطفى عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- ديوان جرير، تحقيق: نعمان محمد أمين طه، دار المعارف، مصر.
- ديوان حاتم الطائي، تحقيق الدكتور: عادل سليمان جمال، مطبعة الدني، القاهرة.
- ديوان حسان بن ثابت، شرح: محمد العناني، مطبعة السعادة، مصر، ١٣٣١هـ.
- ديوان ذي الرمة، تحقيق الدكتور: عبد القدوس أبو صالح، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٤هـ.
- ديوان زهير بن أبي سلمى، دار صادر، بيروت، ط ١.

- ديوان شعر المسيب بن علس، جمعه: أنور أبو سويلم، نشر جامعة مؤتة، الأردن.
- ديوان الفرزدق، دار صادر، بيروت، ط ٢.
- ديوان العجاج «الملحق»، تحقيق: سعدي ضناوي، دار صادر، بيروت، ط ١، ١٩٩٧ م.
- ديوان عروة بن الورد والسمؤال، دار صادر، بيروت، ١٣٨٤ هـ.
- ديوان عمرو بن معدي كرب، دار صادر، بيروت، ط ١.
- ديوان عنتر بن شداد، تحقيق: محمد سيد مولوي، المكتب الإسلامي، ١٩٦٥ م.
- ديوان ليبد بن ربيعة العامري، دار صادر، بيروت، ١٣٨٦ هـ.
- ديوان النابغة الذبياني، تحقيق: كرم البستاني، دار صادر، بيروت، ١٣٨٣ هـ.
- ديوان الهذليين، دار الكتب المصرية، ط ١، ١٣٦٤ هـ.
- رحلة الإيمان في جسم الإنسان، لحامد أحمد حامد، دار القلم، دمشق، ط ١، ١٤١١ هـ.
- الردّ الوافر على مَنْ زعم: بأنّ مَنْ سمّى ابن تيمية شيخ الإسلام كافر، لابن ناصر الدين الدمشقي، تحقيق: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٣، ١٤١١ هـ.

- رصف المباني في شرح حروف المعاني، لأحمد المالقي، تحقيق: أحمد الخراط، مطبوعات مجمع اللغة العربية، دمشق، ١٣٩٤هـ.
- رغبة الأمل شرح كتاب الكامل، لسيد علي المرصفي، دار الفاروق الحديث، مصر.
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، لمحمود الألوسي البغدادي، دار الفكر الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- الروض الأنف في شرح السيرة النبوية، لابن هشام عبد الرحمن السهيلي، تحقيق: عبد الرحمن الوكيل، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ١٤١٠هـ.
- الروض المربع، لمنصور بن يونس البهوتي، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض، ١٤٠٣هـ.
- الروض المعطار في خبر الأقطار، لمحمد بن عبد المنعم الحميري، تحقيق: إحسان عباس، مكتبة لبنان، بيروت، ط ٢، ١٩٨٤م.
- روضة الطالبين وعمدة المفتين، ليحيى بن زكريا النووي، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ.
- الرياض النضرة، لأحمد بن عبد الله الطبري، تحقيق: عيسى عبد الله الحميري، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٩٩٦م.
- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي، المكتب الإسلامي، ط ٣، ١٤٠٤هـ.

- زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٨، ١٤٠٥ هـ.
- الزاهر في غريب ألفاظ الإمام الشافعي، لمحمد أحمد الأزهرى، تحقيق: عبد المنعم طوعى بشناقى، دار البشائر الإسلامية، ط ١، ١٤١٩ هـ.
- الزهد، لأحمد بن حنبل الشيبانى، تحقيق: محمد السعيد زغلول، ط ٣، دار الكتاب العربى، بيروت.
- الزهد، لابن أبى عاصم الشيبانى، تحقيق: عبد العلى حامد، دار الريان للتراث، القاهرة، ط ٢، ١٤٠٨ هـ.
- الزهد، لعبد الله بن المبارك المروزى، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- الزهد، لهناد بن السرى، تحقيق: محمد الخير آبادى، وزارة الأوقاف، قطر.
- الزهد الكبير، لأحمد بن الحسين البيهقى، تحقيق: تقى الدين الندوى، الكويت، ط ٢، ١٩٨٣ م.
- السبعة، لأحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد، تحقيق: شوقى ضيف، دار المعارف، مصر، ط ٢، ١٩٨٠ م.
- سبل السلام، لمحمد بن إسماعيل الصنعانى، تحقيق: محمد عبد العزيز الخولى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، ط ٤، ١٣٧٩ هـ.
- سجل مخطوطات مكتبة عارف حكمت، نشر مكتبة الملك عبد العزيز، فرع المدينة المنورة.

- سر صناعة الإعراب، لأبي الفتح بن جني، تحقيق: حسن هندراوي، دار القلم، دمشق، ط ٢، ١٤١٣ هـ.
- سلسلة الأحاديث الصحيحة، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٤، ١٤٠٥ هـ.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتبة الإسلامية، عمان، ط ٣، ١٤٠٦ هـ، نشر مكتبة المعارف، الرياض.
- السلوك لمعرفة دول الملوك، لتقي الدين المقريزي، تحقيق: محمد زياد، ١٣٧٦ هـ.
- سمط اللآلي في شرح الأمانى، للبكري، تحقيق: عبد العزيز الميمني، دار الكتب العلمية، بيروت.
- السنن، لعلي بن عمر الدارقطني البغدادي، تحقيق: عبد الله هاشم المدني، دار المعرفة، بيروت، ١٣٨٦ هـ.
- سنن أبي داود، لسليمان بن الأشعث السجستاني، دار الحديث، القاهرة، ١٤٠٨ هـ، نشر دار الريان للتراث.
- السنة، لأحمد بن محمد بن هارون الخلال، تحقيق: عطية الزهراني، دار الراية، ط ١، ١٤١٠ هـ.
- سنن ابن ماجه، لمحمد بن يزيد القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.

- سنن الترمذي «جامع الترمذي»، لمحمد بن عيسى الترمذي، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، ط ١، ١٤٢٠هـ.
- سنن الدرامي، لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، دار الكتب العلمية، بيروت، نشر دار إحياء السنة النبوية.
- سنن سعيد بن منصور، لسعيد بن منصور المكي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، الدار السلفية، الهند، ط ١، ١٩٨٢م.
- السنن الكبرى للبيهقي، مطبعة المعارف العثمانية، حيدر آباد، توزيع مكتبة المعارف، الرياض، ط ١، ١٣٥٤هـ.
- السنن الكبرى للنسائي، تحقيق: عبد الغفار البنداري، وسيد حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١١هـ.
- سير أعلام النبلاء، لمحمد بن أحمد الذهبي، مؤسسة الرسالة للنشر والتوزيع، بيروت، ١٤٠١هـ - ١٤٠٥هـ.
- السيرة النبوية الصحيحة، لأكرم ضياء العمري، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، ط ٦، ١٤١٥هـ.
- السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية دراسة تحليلية، لمهدي رزق الله أحمد، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، ط: ١٤١٢هـ.
- السيرة النبوية لابن هشام، لعبد الملك بن هشام المعافري، تحقيق: مصطفى السقا، وإبراهيم الأبياري، وعبد الحفيظ شلبي، مؤسسة علوم القرآن، بيروت.

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لعبد الحي بن العماد الحنبلي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، لهبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي، تحقيق: أحمد سعد الغامدي، دار طيبة، الرياض، ١٤١٨ هـ.
- شرح التسهيل، لجمال الدين بن عبد الله بن مالك الأندلسي، تحقيق: عبد الرحمن السيد، ومحمد بدوي، دار هجر، القاهرة، ط ١، ١٤١٠ هـ.
- شرح الزرقاني على الموطأ، لمحمد عبد الباقي الزرقاني، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١١ هـ.
- شرح سنن ابن ماجه السيوطي، عبد الغني، فخر الحسن الدهلوي، دار قديمي كتب خانه، كراتشي، بدون تاريخ.
- شرح السنة، للحسين بن مسعود الفراء البغوي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وزهير الشاويش، المكتب الإسلامي.
- شرح العقيدة الطحاوية، لعلي بن علي بن محمد بن أبي العزّ الدمشقي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، دار البيان، دمشق، ط ١، ١٤٠١ هـ.
- شرح القصائد السبع الطوال، لمحمد بن قاسم الأنباري، تحقيق: عبد السلام هارون، دار المعارف، مصر.
- شرح القصائد السبع المشهورات، لأبي جعفر النحاس، تحقيق: أحمد مطلوب، دار الحرية للطباعة، ١٣٩٣ هـ.

- شرح قطر الندى، لمحمد محيي الدين عبد الحميد، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١١، ١٣٨٣هـ.
- شرح الكافية الشافية، لعبد الله بن مالك، تحقيق: عبد المنعم هريدي، دار المأمون، دمشق، ط ١، ١٤٠٢هـ.
- شرح مختصر الروضة، لسليمان بن عبد القوي الطوفي، تحقيق: عبد الله عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ.
- شرح معاني الآثار، لأحمد بن محمد الطحاوي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤١٥هـ.
- شرح المعلقات السبع، للحسين بن أحمد الزوزني، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، نشر مكتبة محمد صبح.
- شرح المفصل، ليعيش بن علي بن يعيش النحوي، عالم الكتب، بيروت.
- شرح مقدمة التفسير، لشيخ الإسلام ابن تيمية، لمحمد بن صالح العثيمين، دار الوطن، الرياض، ط ١، ١٤١٥هـ.
- شرح المقدمة الكافية في علم الإعراب، لعثمان بن الحاجب، تحقيق: جمال عبد العاطي مخيمر، مكتبة نزار الباز، مكة، ط ١، ١٤١٨هـ.
- الشرح الممتع على زاد المستقنع، لمحمد بن صالح العثيمين، اعتنى به: سليمان أبا الخليل، وخالد المشيقيح، مؤسسة آسام، الرياض، ط ١، ١٤١٤هـ.

- شرح النووي على صحيح مسلم، ليحيى بن شرف النووي، راجعه: خليل الميس، بيروت، ط ١.
- شرح الهداية، للإمام المهدي، تحقيق: حازم حيدر، مكتبة الرشد، الرياض، ط ١، ١٤١٦ هـ.
- شروح التلخيص، للفتازاني، والمغربي، والسبكي، نشر أدب الحوزة، دار الكتب العلمية، بيروت.
- شعب الإيمان، للإمام أبي بكر البيهقي، تحقيق: محمد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٠ هـ.
- الشعر والشعراء، لابن قتيبة الدينوري، تحقيق: أحمد شاكر، دار المعارف، القاهرة.
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، لعياض بن موسى اليحصبي، تحقيق: علي بن محمد البجاوي، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة، ١٩٧٧ م.
- شفا العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، لابن قيم الجوزية، تحقيق: مصطفى الشلبي، مكتبة السوادى، جدة، ط ١، ١٤١٢ هـ.
- شفاء العي بتخريج وتحقيق مسند الإمام الشافعي بترتيب السندي، لمجدي محمد عرفات الأثري، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية، لطاش كبري زاده، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: ١٣٩٥ هـ.

- «شواذ القرآن» مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع، لابن خالويه،
بعناية: ج. برجشتراسر، مكتبة المتنبي، القاهرة.
- الصاحبي في فقه اللغة، لأحمد بن فارس، تحقيق: أحمد صقر، مطبعة
عيسى البابي الحلبي، القاهرة.
- الصحاح «تاج اللغة وصحاح العربية»، لإسماعيل بن حماد الجوهري،
تحقيق: أحمد ابن عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، ط ٢، ١٣٩٩ هـ.
- صحيح ابن حبان، لمحمد بن حبان البستي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط،
وحسين أسد، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٤ هـ.
- صحيح البخاري «الجامع»، لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: محبّ
الدين الخطيب، المطبعة السلفية، ط ١، ١٤٠٠ هـ.
- صحيح الجامع الصغير، لمحمد بن ناصر الدين الألباني، المكتب
الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٩ هـ.
- صحيح مسلم بشرح النووي، لمسلم بن الحجاج، شرح يحيى بن زكريا
النووي، دار الفكر، بيروت، ط ٣، ١٣٨٩ هـ.
- صفة الصفوة، لجمال الدين أبو الفرج ابن الجوزي، تحقيق: محمود
فاخوري، دار المعرفة، بيروت، ط ٣، ١٤٠٥ هـ.
- الصناعتين، للحسن بن عبد الله العسكري، تحقيق: علي بن محمد
البجاوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم، ط ١، القاهرة.

- الضعفاء، لأبي جعفر محمد العقيلي، تحقيق: حمدي السلفي، دار الصميعي، الرياض، ط ١، ١٤٢٠هـ.
- الضعفاء الصغير، لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: محمد إبراهيم زايد، دار الوعي، حلب، ط ١، ١٣٩٦هـ.
- ضعيف الجامع الصغير، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٣، ١٤١٠هـ.
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي، دار مكتبة الحياة، بيروت.
- الطبقات، لخليفة بن خياط العصفري، تحقيق: أكرم ضياء العمري، دار طيبة، الرياض، ط ٢، ١٤٠٢هـ.
- طبقات الحنابلة، لمحمد بن أبي يعلى الحنبلي، دار المعرفة، بيروت.
- الطبقات السنية في تراجم الحنفية، لتقي الدين بن عبد القادر التميمي الداري الحنفي، تحقيق: عبد الفتاح الحلو، دار الرفاعي، الرياض، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- طبقات فحول الشعراء، لمحمد بن سلام الجمحي، تحقيق: محمود شاكر، دار المدني، جدة.
- الطبقات الكبرى، لمحمد بن سعد بن منيع الزهري، دار صادر، بيروت.

- طبقات المفسرين، لمحمد علي الداودي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- الطراز المتضمن لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز، ليحي العلوي اليمني، تحقيق: جماعة من العلماء، مكتبة المعارف، الرياض.
- طلبة الطلبة في الاصطلاحات الفقهية، لعمر بن محمد النسفي الحنفي، علّق عليه محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٨هـ.
- الظواهر الجغرافية بين العلم والقرآن، لعبد العليم عبد الرحمن خضر، الدار السعودية للنشر والتوزيع، جدة، ط ١، ١٤٠٤هـ.
- العبر وديوان المبتدأ والخبر «تاريخ ابن خلدون»، دار الكتاب اللبناني، بيروت.
- العثمانيون في التاريخ والحضارة، لمحمد حرب، دار القلم، دمشق، ط ٢.
- العدة في أصول الفقه، لأبي يعلي محمد بن الحسين الفراء البغدادي الحنبلي، تحقيق: أحمد علي سير المباركي، ط ٢، ١٤١٠هـ.
- عرائس المجالس، لأبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري، المكتبة الثقافية، بيروت.
- عصر سلاطين المماليك ونتاجه العلمي والأدبي، لمحمود رزق سليم، مكتبة الآداب، القاهرة، ط ٢، ١٣٨١هـ.

- عصمة الأنبياء، لمحمد بن عمر بن الحسن الرازي، دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٠٩ هـ.
- العظمة، لأبي الشيخ الأصفهاني، تحقيق: رضاء الله المباركفوري، دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
- العلل، لعلي بن عمر بن أحمد الدار قطني، تحقيق: محفوظ الرحمن السلفي، دار طيبة، الرياض، ط ١، ١٤٠٥ هـ.
- علل الحديث، لابن أبي حاتم الرازي، تحقيق: محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٥ هـ.
- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، لعبد الرحمن بن علي بن الجوزي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣ هـ.
- العلل ومعرفة الرجال، لأحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: وصي الله بن محمد عباس، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
- علماء الأكراد، لمصطفى مسلم، إصدار جمعية علماء كردستان، ط ١، ١٤٢٠ هـ.
- علوم البلاغة البيان والمعاني والبديع، لأحمد مصطفى المراغي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٢ هـ.
- عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، للسمين الحلبي، تحقيق: محمد القونجي، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤١٤ هـ.

- عمدة التفسير مختصر تفسير ابن كثير، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- عنوان الزمان بتراجم الشيوخ والأقران، لإبراهيم حسن البقاعي، تحقيق: حسن حبشي، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، ط ١، ١٤٢٢هـ.
- عوارف المعارف، للشيخ السهروردي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ، ملحق بكتاب إحياء علوم الدين.
- العواصم من القواصم في الذبّ عن سنن أبي القاسم، لمحمد بن إبراهيم الوزير اليماني، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤١٢هـ.
- عون المعبود شرح سنن أبي داود، لمحمد شمس الحقّ عظيم آبادي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- العين، للخليل بن أحمد الفراهيدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- غاية المرام تخريج أحاديث الحلال والحرام، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، ط ٣، ١٤٠٥هـ.
- غاية النهاية في طبقات القراء، لمحمد بن محمد بن الجزري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٠هـ.
- غريب الحديث، لابن قتيبة الدينوري، تحقيق: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، ط ١، ١٣٩٧هـ.

- غريب القرآن، لابن قتيبة، تحقيق: أحمد صقر، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- الغريبين في القرآن والحديث، لأحمد بن محمد الهروي، تحقيق: أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة، ط ١، ١٤١٩هـ.
- غوامض الأسماء واللغات، لخلف بن عبد الملك بن بشكوال، تحقيق: عز الدين علي السيد، ومحمد كمال عز الدين، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
- الفائق في غريب الحديث، لمحمود بن عمر الزمخشري، تحقيق: علي محمد البجاوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ط ٢.
- الفاصلة في القرآن، لمحمد الحسناوي، دار الأصيل، حلب، سوريا.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة، بيروت.
- الفتح السماوي بتخريج أحاديث تفسير القاضي البيضاوي، لزين الدين عبد الرؤوف المناوي، تحقيق: أحمد مجتبى بن نذير عالم السلفي، دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤٠٩هـ.
- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، لمحمد بن علي الشوكاني، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- الفردوس بمأثور الخطاب، لشيرويه بن شهر دار الديلمي الهمداني، تحقيق: سعيد بسيوني زغلول، دار الكتب، بيروت، ط ١، ١٣٨٦هـ.

- الفرق بين الفرق، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط ٥، ١٤٠٢ هـ.
- الفروق اللغوية وأثرها في تفسير القرآن الكريم، لمحمد بن عبد الرحمن الشايع، مكتبة العبيكان، الرياض، ط ١، ١٤١٤ هـ.
- فصول في أصول التفسير، لمساعد بن سليمان الطيار، دار النشر الدولي، الرياض، ط ١، ١٤١٣ هـ.
- فضائل سلاطين بني عثمان، لأحمد الحموي، تحقيق: محسن سليم، دار الكتاب الجامعي، القاهرة، ط ١، ١٤١٣ هـ.
- فضائل الصحابة، لأحمد بن حنبل، تحقيق: وصي الله عباس، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٣ هـ.
- الفقه الإسلامي وأدلته، لوهبة الزحيلي، دار الفكر، دمشق، ط ٢، ١٤٠٥ هـ.
- الفقه على المذاهب الأربعة، لعبد الرحمن الجزيري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الثالثة.
- الفهرس الشامل للتراث الإسلامي المخطوط «القراءات»، مؤسسة آل البيت.
- فهرس مخطوطات دار الكتب الوطنية بتونس، ١٩٧٧ م.
- فهرس مصورات جامعة أم القرى، القسم الثاني «القراءات».

- الفهرست، لمحمد بن إسحاق بن النديم، اعتنى به: إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، ١٤١٥هـ.
- الفوائد، لابن قيم الجوزية، تحقيق: محمد عثمان الخشت، دار الخاني للنشر والتوزيع، الرياض، ١٤١٣هـ.
- الفوائد البهية في تراجم الحنفية، لمحمد عبد الحي اللكنوي الهندي، تحقيق: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي باكستان، ط١، ١٤١٩هـ.
- فوات الوفيات، لمحمد بن شاكر الكتبي، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت.
- في أصول الحوار، من إصدارات الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الرياض، ١٤١٢هـ.
- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي، تحقيق: أحمد عبد السلام، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٥هـ.
- القاموس المحيط، لمحمد بن يعقوب الفيروز أبادي، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٣هـ.
- القراءات الشاذة، لعبد الفتاح القاضي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط١، ١٤٠١هـ، ملحق بكتاب البدور الزاهرة.

- قراءات النبي ﷺ وظواهرها اللغوية، لمصطفى عبد الحفيظ سالم، مركز بحوث اللغة العربية وآدابها، جامعة أم القرى، ١٤٢٠هـ.
- القراءات وعلل النحويين فيها المسمى «علل القراءات»، لمحمد بن أحمد الأزهرى، تحقيق: نوال إبراهيم الحلوة، ط ١، ١٤١٢هـ.
- القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ومذاهب الناس، لعبد الرحمن صالح المحمود، دار النشر الدولي للنشر والتوزيع، الرياض، ط ١، ١٤١٤هـ.
- القطع والائتناف، لأحمد بن محمد النحاس، تحقيق: عبد الرحمن إبراهيم المطرودي، دار عالم الكتب، ط ١، ١٤١٣هـ.
- القواعد، لمحمد بن محمد المقرئ، تحقيق: أحمد عبد الله حميد، مركز إحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى، مكة المكرمة.
- القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف، لإبراهيم محمد البريكاني، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الرياض، ط ٢، ١٤١٥هـ.
- القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى، لمحمد بن صالح العثيمين، دار ابن القيم للنشر والتوزيع، ط ٢، ١٤٠٧هـ.
- الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف، لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة، بيروت، ملحق بكتاب الكشاف.
- الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي، تحقيق: مجموعة من المختصين، دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ.

- الكتاب، لأبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق: عبد السلام هارون، الهيئة المصرية للتأليف والنشر، ١٣٩١هـ.
- كشاف اصطلاحات الفنون، لمحمد علي التهانوي، تحقيق: علي دحروج، ومجموعة من الباحثين، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، ط ١، ١٩٩٦م.
- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، لمحمود بن عمر الزمخشري، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- كشف الأستار عن زوائد البزار، لعلي بن أبي بكر الهيثمي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٤هـ.
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس، لإسماعيل محمد العجلوني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٣، ١٣٥١هـ.
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى بن عبد الله الحنفي المعروف بحاجي خليفة، دار الفكر، بيروت، ١٤١٠هـ.
- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لمكي بن أبي طالب القيسي، تحقيق: محيي الدين رمضان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠١هـ.
- كشف المعاني في التشابه من المثاني، لبدر الدين بن جماعة، تحقيق: عبد الجواد خلف، دار الوفاء، المنصورة، ١٤١٠هـ.

- الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، لأيوب بن موسى الكفوي، عني به: عدنان درويش، ومحمد المصري.
- الكنى والأسماء، لمحمد بن أحمد بن حماد الدولابي، المكتبة الأثرية، فيصل آباد باكستان، ط ٢، ١٤٠٣هـ.
- الكواكب السائرة في أعيان المئة العاشرة، لنجم الدين الغزي، دار الثقافة، بيروت.
- لسان العرب، لمحمد بن علي بن مكرم بن منظور، تحقيق: مجموعة الأساتذة، دار المعارف، ١٤٠١هـ.
- لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني، دار الكتاب الإسلامي، ط ٢.
- لطائف البيان في رسم القرآن، لأحمد بن محمد أبو زتيهار، مطبعة الأزهر، ط ١، ١٣٧٢هـ.
- اللباب شرح الكتاب، لأحمد بن محمد القدوري البغدادي، المكتبة العلمية، بيروت، ١٤٠٠هـ.
- اللباب في تهذيب الأنساب، لابن الأثير الجزري، دار صادر، بيروت، ط ٣، ١٤١٤هـ.
- اللباب في علوم الكتاب، لعمر بن علي بن عادل الحنبلي، تحقيق: عادل عبد الموجود، وعلي معوض، ومحمد سعد رمضان، ومحمد المتولي الدسوقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ.

- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية، للسفاريني، تحقيق: عبد الرحمن أبا بطين، وسليمان بن سحمان، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ.
- مباحث في علوم القرآن، لمناع القطان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٢٠هـ.
- مبهمات القرآن الموسوم بصلة الجمع وعائد التذييل، لمحمد علي البلنسي، تحقيق: حنيف حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤١١هـ.
- مجاز القرآن، لمعمر بن المثنى التميمي، تعليق: محمد فؤاد سزكين، مكتبة الخانجي، القاهرة.
- المجروحين، لمحمد بن حبان البستي، تحقيق: محمد إبراهيم زايد.
- مجمع الأمثال، لأحمد محمد الميداني، تحقيق: محمد إبراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة، ١٩٧٧م.
- مجمع الزوائد، لعلي بن أبي بكر الهيثمي، دار الكتاب العربي، ط ٣، ١٤٠٢هـ.
- المجموع شرح المذهب، لمحيي الدين بن شرف النووي، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت.
- مجموع الفتاوى، لابن تيمية، جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، توزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض.

- محاسن التأويل، لمحمد جمال الدين القاسمي، تعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العلمية، بيروت.
- محاضرات الأدباء، للراغب الأصفهاني، دار الجيل، بيروت.
- المحبر، لمحمد بن حبيب البنداوي، تحقيق: إيلزة ليختن، دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، لعثمان بن جني، تحقيق: علي النجدي ناصف، وعبد الحليم النجار، وعبد الفتاح شلبي، نشر دار سنكين للطباعة، استانبول، ط ٢، ١٤٠٦ هـ.
- المحرر الوجيز، لعبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي، تحقيق: المجلس العلمي بفاس، مطابع فضالة بالمحمدية، المغرب، ط ٢، ١٤٠٣ هـ.
- المحرر الوجيز في عدّ آي القرآن العزيز، لعبد الرزاق علي إبراهيم موسى، مكتبة المعارف، الرياض، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
- المحلّي، لعلي بن أحمد بن سعيد بن حزم، تحقيق: أحمد محمد شاكر، دار التراث، القاهرة.
- محمد الفاتح، لسالم الرشيد، دار البشير، طنطا، ط ١، ١٤٢٠ هـ.
- المختصر في أصول الفقه، لابن اللّحام، تحقيق: محمد مظهر بقا، مركز إحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى، ط ١، ١٤١٠ هـ.

- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، لمحمد بن أبي بكر الدمشقي، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٣٩٢هـ.
- المدخل لدراسة القرآن الكريم، لمحمد محمد أبو شهبه، دار اللّواء للنشر والتوزيع، الرياض، ط ٣، ١٤٠٧هـ.
- المراسيل مع الأسانيد، لسليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق: عبد العزيز السيروان، دار القلم، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- مرشد الخللان إلى معرفة عدّ آي القرآن، لعبد الرزاق على موسى، المكتبة العصرية، صيدا، ط ١، ١٤٠٩هـ.
- المزهري في علوم اللّغة وأنواعها، لعبد الرحمن السيوطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم وزملائه، مكتبة دار التراث، القاهرة، ط ٣.
- المسائل الاعتزالية في تفسير الكشاف، لصالح غرم الله الغامدي، دار الأندلس للنشر والتوزيع، حائل، ط ١.
- المساعد على تسهيل الفوائد، لبهاء الدين بن عقيل، تحقيق: محمد كامل بركات، دار الفكر، دمشق، ط ١، ١٤٠٠هـ، مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى.
- المستخرج من الأحاديث المختارة، لأحمد بن عبد الله الأصبهاني، تحقيق: محمد حسن الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٩٦م.
- المستدرک، لمحمد بن عبد الله الحاكم، مكتبة المعارف، الرياض.

- المستصفى من علم الأصول، لأبي حامد الغزالي، دار صادر، بيروت، ط ١ عن المطبعة الأميرية ببولاق ١٣٢٤هـ.
- المستصفى من أمثال العرب، لمحمود عمر الزمخشري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٣٩٧هـ.
- المسند، لأبي عوانة يعقوب الإسفراييني، تحقيق: أيمن عارف الدمشقي، دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٩٩٨م.
- المسند لأبي يعلى الموصلي، تحقيق: حسين سليم أسد، دار الثقافة العربية، دمشق، ط ١، ١٤١٢هـ.
- المسند، للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: أحمد محمد شاكر، دار المعارف، مصر، ط ٤، ١٣٧٣هـ.
- المسند، لأحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤١٦هـ.
- المسند، للرويان، تحقيق: أيمن علي أبو يمان، مؤسسة قرطبة، القاهرة، ط ١، ١٤١٦هـ.
- المسند، لسليمان بن داود البصري الطيالسي، دار المعرفة، بيروت.
- المسند، لمحمد بن إدريس الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- مسند أبي حنيفة، لأحمد بن عبد الله الأصبهاني، تحقيق: نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر، الرياض، ط ١، ١٤١٥هـ.

- مسند الحميدي، لعبد الله بن الزبير الحميدي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، عالم الكتب، بيروت، ١٣٨٢هـ.
- مسند الشاميين، لسليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- مسند الشهاب، للقاضي القضاعي، تحقيق: حمدي السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف (مطبوع بذيّل الكشاف)، لمحمد عليان المرزوقي الشافعي، دار الباز، مكة المكرمة، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت.
- المشترك اللفظي في الحقل القرآني، لعبد العال سالم مكرم، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤١٧هـ.
- مشكل الآثار، لأحمد محمد الطحاوي، دار المعارف النظامية، الهند، ط ١، ١٣٣٣هـ.
- مشكل إعراب القرآن، لمكي بن أبي طالب القيسي، لحاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ.
- مشكلات القرآن، لمحمد أنور شاه الكشميري، مطبوعات المجلس العلمي، الهند، ط ٢.

- مصبح الزجاجة، لأحمد بن أبي بكر الكناني، تحقيق: محمد المنتقى الكشناوي، دار العربية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣هـ.
- المصباح المنير في شرح غريب الشرح الكبير، لأحمد بن محمد المقرئ الفيومي، المكتبة العلمية، بيروت.
- المصنف، لعبد الرزاق الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٣هـ.
- المصنف في الأحاديث والآثار، لابن أبي شيبة، تحقيق: محمد شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٦هـ.
- المصنوع في معرفة الحديث الموضوع، لعلي القاري الهروي المكي، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة الرشد، الرياض، ط ٤، ١٤٠٤هـ.
- المطول شرح تلخيص المفتاح، لسعد الدين التفتازاني، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، ١٣٣٠هـ.
- معارج القبول بشرح سلم الوصول، لحافظ أحمد الحكمي، دار ابن القيم، الدمام، ط ١، ١٤١٠هـ.
- المعارف، لابن قتيبة الدينوري، تحقيق: ثروت عكاشة، منشورات دار الشريف الرضي، إيران، ١٤١٥هـ.
- معالم التنزيل، للحسين بن مسعود البغوي، تحقيق: خالد عبد الرحمن العلك، ومروان سوار، دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ.

- معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء، عالم الكتب، بيروت، ط ٢، ١٩٨٠ م.
- معاني القرآن الكريم، لأبي جعفر النحاس، تحقيق: محمد علي الصابوني، مطابع مؤسسة مكة للطباعة والإعلام، ط ١، ١٤١٠ هـ.
- معاني القرآن وإعرابه، لإبراهيم بن السري الزجاج، تحقيق: عبد الجليل شلبي، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
- معاهد التنصيص على شواهد التلخيص، لعبد الرحيم أحمد العباسي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، عالم الكتب، بيروت، ١٣٦٧ هـ.
- المعتصر من المختصر من مشكل الآثار، ليوسف بن موسى الحنفي، عالم الكتب، بيروت.
- معجم الأدباء أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، لياقوت عبد الله الرومي الحموي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١١ هـ. س
- معجم ألفاظ العقيدة، لعامر عبد الله فالح، مكتبة العبيكان، الرياض، ط ٢، ١٤٢٠ هـ. - معجم الأمكنة الواردة في صحيح البخاري، لسعد جنيدل، نشر: دار الملك عبد العزيز، الرياض.
- المعجم الأوسط، للحافظ الطبراني، تحقيق: محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، ط ١، ١٤٠٥ هـ.

- معجم البلدان، لياقوت بن عبدالله الحموي، دار بيروت للطباعة والنشر، طبعة جديدة ١٤٠٦هـ.
- معجم الصحابة، لعبد الباقي بن قانع، تحقيق: صلاح سالم المصري، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، ط ١، ١٤١٨هـ.
- المعجم الصغير، لسليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، ط ١، ١٤٠٨هـ.
- معجم فقه السلف عترة وصحابة وتابعين، لمحمد المنتصر الكتاني، جامعة أم القرى، المركز العالمي للتعليم الإسلامي، مكة المكرمة.
- المعجم الفلسفي، مجمع اللغة العربية، مصر، القاهرة، ١٣٩٩هـ.
- معجم القواعد العربية في النحو والتصريف، لعبد الغني الدقر، دار القلم، دمشق، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- المعجم الكبير، لسليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: حمدي عبد الحميد السلفي، الدار العربية للطباعة، ط ١، ١٩٧٨م.
- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، لعبد الله بن عبد العزيز البكري، تحقيق: مصطفى السقا، عالم الكتب، بيروت، ط ٣، ١٤٠٣هـ.
- معجم مؤلفي مخطوطات مكتبة الحرم المكي الشريف، لعبد الله عبد الرحمن المعلمي، مطبوعات مكتبة الملك فهد الوطنية، الرياض، ط: ١٤١٦هـ.
- معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

- معجم المصطلحات البلاغية وتطورها، لأحمد مطلوب، بيروت، ط ٢.
- معجم المصطلحات النحوية والصرفية، لمحمد اللّبيدي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- معجم مصنفات القرآن الكريم، لعلي شواخ إسحاق، دار الرفاعي، الرياض، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- معجم مفردات الإبدال والإعلال في القرآن الكريم، لأحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، ط ١، ١٤٠٩هـ.
- معجم مقاييس اللّغة، لابن فارس، تحقيق: شهاب الدين أبو عمرو، دار الفكر، بيروت، ١٤١٨هـ.
- معجم المناهي اللفظية، لبكر عبد الله أبو زيد، دار العاصمة، الرياض، ط ٣، ١٤١٧هـ.
- المعجم الوسيط، لإبراهيم مصطفى، وأحمد حسن الزيات، وحامد عبد القادر، ومحمد علي النجار، دار المعارف، القاهرة، ط ٢، ١٣٩٢هـ.
- المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم، لموهوب بن أحمد بن محمد الخضر، تحقيق: د. ف. عبد الرحيم، دار القلم للطباعة والنشر، دمشق، ط ١، ١٤١٠هـ.
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، لمحمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: بشار عواد معروف، وشعيب الأرنؤوط، وصالح مهدي عباس، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ.

- المغازي، لمحمد بن عمر الواقدي، تحقيق: مارسدن جونس، عالم الكتب، بيروت، ط ٣، ١٤٠٤هـ.
- المغني، لابن قدامة، تحقيق: عبد الله عبد المحسن التركي، وعبد الفتاح الحلو، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، ط ١، ١٤١٠هـ.
- المغني عن حمل الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، لعبد الرحيم العراقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ، مطبوع بذييل إحياء علوم الدين.
- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، لابن هشام، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- مفتاح دار السعادة ومنشور أهل العلم والإرادة، لابن قيم الجوزية، تحقيق: علي حسن عبد الحميد، دار ابن عفان، الخبر، ط ١، ١٤١٦هـ.
- مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، لأحمد مصطفى الشهير بطاش كبري زاده، دار الباز، مكة المكرمة، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- المفرد العلم في رسم القلم، لأحمد علي الهاشمي، دار القلم، بيروت.
- مفردات ألفاظ القرآن، للراغب الأصفهاني، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، دار القلم، بيروت، ط ١، ١٤١٢هـ.
- المفسرون بين الإثبات والتأويل، لمحمد عبد الرحمن المغراوي، دار طيبة للنشر والتوزيع، الرياض، ط ١، ١٤٠٥هـ.

- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- المقتضب، لمحمد بن يزيد المبرد، تحقيق: محمد عبد الخالق عضيمة، وزارة الأوقاف، مصر، ١٤١٥هـ.
- مقدمة ابن خلدون، لعبد الرحمن بن محمد بن خلدون، اعتنى به: علي بن عبد الواحد وافي، دار نهضة مصر للطباعة والنشر، القاهرة.
- المنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار، لعمر بن عثمان الداني، تحقيق: محمد الصادق قمحاي، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.
- مكارم الأخلاق، لمحمد بن جعفر الخرائطي، تحقيق: أيمن البحيري، دار الآفاق العربية، القاهرة، ط ١، ١٤١٩هـ.
- المكتفى في الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل، لعثمان بن سعيد الداني، تحقيق: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ.
- ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه من أي التنزيل، لابن الزبير الثقفي الغرناطي، تحقيق: سعيد الفلاح، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- ملا كوراني وتفسيره، لثاقب يلدز، ترجمة: عبد الرزاق بركات.

- الممتع في التصريف، لابن عصفور الإشبيلي، تحقيق: فخر الدين قباوة، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- منار الهدى في بيان الوقف والابتداء، لأحمد بن محمد الأشموني، دار المصحف، دمشق، ١٤٠٣هـ.
- مناهل العرفان، لمحمد عبد العظيم الزرقاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٣.
- المنتخب من مسند عبد بن حميد، لعبد بن حميد، تحقيق: مصطفى العدوي شلباية، دار الأرقم للنشر والتوزيع، الكويت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- المنجد في اللغة والأعلام، دار المشرق، بيروت، ط ١٧، ١٩٩٨م.
- منهاج السنة النبوية، لأحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق: محمد رشاد سالم، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط ٢، ١٤٠٩هـ.
- المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، لعبد الرحمن العليمي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- المهذب في فقه الإمام الشافعي، لإبراهيم بن علي الشيرازي، دار المعرفة، بيروت، ط ٢، ١٣٧٩هـ.
- المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، لأحمد بن علي المقرئ، تحقيق: خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٨هـ.

- الموافقات في أصول الشريعة، لإبراهيم بن موسى اللّخمي الشاطبي، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.
- الموسوعة العربية العالمية، مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، الرياض، ط ٢، ١٩٨٤هـ.
- موسوعة عصر سلاطين المماليك ونتاجه العلمي، لمحمود رزق سليم، مكتبة الآداب، القاهرة، ط ٢، ١٣٨١هـ.
- الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، بإشراف: مانع الجهنّي، دار الندوة العالمية، الرياض، ط ٣، ١٤١٨هـ.
- موضح أوهام الجمع والتفريق، لأحمد بن ثابت البغدادي، تحقيق: عبد المعطي قلعجي، دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
- الموضح في وجوه القراءات وعللها، لنصر بن علي بن محمد الفسوي النحوي، تحقيق: عمر بن حمدان الكبيسي، الجماعة الخيرية لتحفيظ القرآن، جدة، ط ١، ١٤١٤هـ.
- الموضوعات في الأحاديث المرفوعات، لأبي الفرج بن الجوزي، تحقيق: نور الدين ابن شكري، مكتبة أضواء السلف، الرياض، ١٤١٨هـ.
- الموطأ، لمالك بن أنس، تعليق وتخريج: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٦هـ.
- الموقظة في علم مصطلح الحديث، لمحمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ط ١، ١٤٠٥هـ.

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، لمحمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة و النشر، بيروت، ط ١، ١٣٨٢هـ.
- الميسر في أصول الفقه الإسلامي، لإبراهيم محمد سلقيني، دار الفكر المعاصر، بيروت، ط ١، ١٤١١هـ.
- ناسخ القرآن العزيز ومنسوخه «نواسخ القرآن»، لعبد الرحمن بن علي بن الجوزي، تحقيق: حسين سليم أسد، دار الثقافة العربية، دمشق، ط ١، ١٤١١هـ.
- الناسخ والمنسوخ، لابن حزم الأندلسي، تحقيق: عبد الغفار البنداري، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ.
- الناسخ والمنسوخ، لهبة الله بن سلامة بن نصر المقرئ، تحقيق: زهير الشاويش، ومحمد كنعان، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٦هـ.
- الناسخ والمنسوخ في كتاب الله عز وجل، لأحمد بن محمد النحاس، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٢هـ.
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، ليوسف بن تغري بردي الأتابكي، دار الكتب، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، مصر.
- نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق: محمد عبد الكريم راضي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ.

- النشر في القراءات العشر، لمحمد بن محمد بن الجوزي الدمشقي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- نصب الراية لأحاديث الهداية، لعبد الله بن يوسف الحنفي الزيلعي، دار المأمون، القاهرة، ط ١، ١٣٥٧هـ.
- النظر وأحكامه في الفقه الإسلامي، لعبد الله عبد المحسن الطريقي، ط ١، ١٤٢١هـ.
- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، لإبراهيم بن عمر البقاعي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ط ١، ١٣٩٦هـ.
- نظم العقيان في أعيان الأعيان، لجلال الدين السيوطي، حرّره: فيليب حتّي، المكتبة العلمية، بيروت، ١٩٢٧هـ.
- النكت والعيون، لعلي بن محمد الماوردي البصري، تحقيق: سيّد عبد المقصود عبد الرحيم، مكتبة المؤيد، الرياض، ط ١، ١٤١٢هـ.
- نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، لأحمد بن علي بن أحمد القلقشندي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- نهاية السؤل في شرح منهاج الأصول، لعبد الرحيم بن الحسن الإسنوي، عالم الكتب، بيروت.
- النهاية في غريب الحديث والأثر، لمجد الدين بن محمد الجزري ابن الأثير، دار ابن الجوزي، الدمام، ط ١، ١٤٢١هـ.

- النهر المادّ من البحر، لأبي حيان الأندلسي، دار الفكر، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣ هـ، مطبوع بهامش البحر المحيط.
- النوادر، لأبي زيد الأنصاري، دار الشروق، بيروت، ط ١، ١٤٠١ هـ.
- نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول، لمحمد الحكيم الترمذي، تحقيق: أحمد عبد الرحيم السايح، والسيد الجميلي، دار البيان للتراث، القاهرة، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
- نواسخ القرآن، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي البغدادي، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ.
- نواقض الإيمان القولية والعملية، لعبد العزيز محمد عبد اللطيف، دار الوطن، الرياض، ط ١، ١٤١٤ هـ.
- نيل الأوطار من أحاديث سيّد الأخيار شرح منتقى الأخبار، لمحمد بن علي الشوكاني، دار الجليل، بيروت، ١٩٧٣ م.
- الهداية شرح بداية المبتدئ، لعلي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني، المكتبة الإسلامية.
- هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى، لابن قيم الجوزية، تحقيق: محمد أحمد الحاج، دار القلم، دمشق، ط ١، ١٤١٦ هـ.
- هداية القاري إلى تجويد كلام الباري، لعبد الفتاح السيد عجمي المرصفي، دار النصر للطباعة الإسلامية، القاهرة، ط ١، ١٤٠٢ هـ.
- هداية العارفين لأسماء المؤلّفين وآثار المصنفين، لإسماعيل باشا البغدادي، دار الفكر، بيروت، ١٤١٠ هـ.

- همع الهوامع شرح جمع الجوامع، لجلال الدين السيوطي، تحقيق: عبد السلام هارون، وعبد العال سالم مكرم، دار البحوث العلمية، الكويت، ١٣٩٠هـ.

- الوافي في شرح الشاطبية في القراءات، لعبد الفتاح القاضي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، ط ١٤٠٤هـ.

- الوجيز في أصول الفقه، لعبد الكريم زيدان، مؤسسة قرطبة للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٨٧م.

- الورع، لأحمد بن حنبل، تحقيق: زينب القاروط، دار الكتب الأولى، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ.

- الوسيط في تفسير القرآن المجيد، لعلي بن أحمد الواحدي، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي معوض، وأحمد صبره، وأحمد الجمل، وعبد الرحمن عويس، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ.

- الوسيط في علوم ومصطلح الحديث، لمحمد أبو شهبة، عالم المعرفة للنشر والتوزيع، جدة، ط ١، ١٤٠٣هـ.

- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لأحمد بن محمد بن خلّكان، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت.

- اليانع في البروج والطوالع، لعبد الله أبو عباءة، مكتبة العبيكان، الرياض، ط ١، ١٤٢١هـ.

* * * *

فهرس

الموضوعات

فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
تفسير سورة المؤمنون	٩٠-٥
تفسير سورة النور	٢٢٤-٩١
تفسير سورة الفرقان	٣٠٢-٢٢٥
تفسير سورة الشعراء	٣٩٢-٣٠٣
تفسير سورة النمل	٤٧٨-٣٩٣
تفسير سورة القصص	٥٦٦-٤٧٩
تفسير سورة العنكبوت	٦٢٠-٥٦٧
تفسير سورة الروم	٦٧٦- ٦٢١
تفسير سورة لقمان	٧٠٨-٦٧٧
تفسير سورة السجدة	٧٣٢-٧٠٩
تفسير سورة الأحزاب	٨٢٦-٧٣٣
تفسير سورة سبأ	٨٧٨-٨٢٧
تفسير سورة فاطر	٩٢٢-٨٧٩
فهرس المصادر والمراجع	٩٨٦-٩٢٣
فهرس الموضوعات	٩٨٩-٩٨٧

